

سلسلة تاريخ الدعوة إلى الله تعالى

■ ٢ ■

---

**السيرة النبوية والدعوة  
في العهد المكي**

---

**تأليف**

**أ.د/ أحمد أحمد غلوش**

**عميد كلية الدعوة الإسلامية الأسبق  
جامعة الأزهر**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

غاية في كلمة



للطباعة والنشر والتوزيع

١٤ شارع الجمهورية  
عابدين - القاهرة

تليفون / ٣٩٠٦٧٢٧

فاكس / ٣٩٥٦٨٠٤

ص ب / ٦٣٢ القاهرة

الرقم البريدي / ١١٥١١

*Resalah  
Publishers*

Tel.: 3906727

Fax : 3956804

P.O.Box : 632

Cairo - Egypt

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

الطبعة الأولى

١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م

حقوق الطبع محفوظة © ١٩٨٢ م. لا يُسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو  
أي جزء منه بأي شكل من الأشكال أو حفظه ونسخه في أي نظام  
إلكتروني أو إلكتروني يمكن من استرجاع الكتاب أو أي جزء منه.  
ولا يُسمح باقتباس أي جزء من الكتاب أو ترجمته إلى أي لغة أخرى  
دون الحصول على إذن خطي مسبق من الناشر.

سلسلة تاريخ الدعوة إلى الله تعالى

— ٢ —

السيرة النبوية والدعوة

في العهد المكي





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## المقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على رسول الله ، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . . وبعد ،،،

فإن دين الله واحد ، ورسله جميعاً يتحركون بعقيدة واحدة ، يعلنون كلمة الله ، ويعملون لنقل الناس من الضلال إلى الهدى ، وإخراجهم من الظلمات إلى النور يقول تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ويقول تعالى ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ويقول تعالى : ﴿ قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

والآيات واضحة الدلالة في إثبات وحدة الدين ، الذي جاء به الرسل أجمعين وهذه الوحدة بادية في أركان العقيدة ، فهي عقيدة واحدة معلومة من لدن آدم " عليه السلام " ، إلى محمد " ﷺ " ، تناسب الفطرة البشرية ، وتنسم بالصدق ، والحق ، والواقعية .

ولو كان الإنسان واحداً ، والواقع البشرى ثابتاً ، لجاء للناس رسول واحد ، صالح للناس أجمعين .

<sup>(١)</sup> سورة الشورى الآية ( ١٣ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة آل عمران الآية ( ١٩ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة آل عمران الآيات ( ٨٤ ، ٨٥ ) .

لكن الإنسان ليس واحداً ، وإنما هو متعدد النزعات ، متنوع الفكر ، يتأثر واقعته دائماً بعوامل جغرافية ، وبيئية ، واقتصادية ، وثقافية ، واجتماعية .. الخ ولذلك قضى الله بحكمته أن يبعث رسولاً لكل أمة يبلغها بالعقيدة الدينية الواحدة ، وبأسلوب يتلاءم معها ، ومنهج يقرّبها من دعوته ، مع تكليف الناس بأعمال ، وتطبيقات ، تظهر حياتهم ، وتقوى عقيدتهم ، وتساعد في القضاء على مواريث الجهل والضلال ، وبناء الحياة على الحق والصواب .

وقد رأينا في الكتاب الأول الخاص بدعوة الرسل " عليهم السلام " أن كل رسول دعا قومه بمنهج خاص ، وبطريقة خاصة ، مع اتحادهم في العقيدة الواحدة .  
ورأينا — كذلك — أن كل رسول بعث لقوم معينين سواء تابعوا زمنياً ، أو بعثوا في وقت واحد كإبراهيم ولوط " عليهما السلام " .

ورأينا — أيضاً — أن كل رسالة كانت تراعى أحوال المدعوين ، وتلاحظ مستواهم العقلي ، والحضاري في التوجه ، والمناقشة .

إن هذا الموكب الطويل من الرسل جاءوا للناس بصورة واحدة للاعتقاد الصحيح ، القائم على التوحيد الخالص ، التوحيد المطلق ، الناصع ، القاطع ، توحيد الألوهية التي يجب أن يتوجه إليها البشر جميعاً ، كما يتوجه إليها سائر الخلائق بالتسليم والخضوع ، والعبودية .

إن هذا التوحيد يعني أن القوامة المطلقة لله لازمة على خلقه جميعاً ، فلا يقوم شيء إلا لله ، ولا سيادة على الخلق إلا من الله ، ومن ثم فإن الاستسلام كله من البشر يجب أن يكون لله ، صاحب الحول والطول ، ورب العالمين .

وقد علم الله رسله أن يتلاءم كل منهم مع واقعته في الشريعة ، وإن اختلفت عن الشرائع الأخرى ، يقول تعالى : ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾<sup>(١)</sup>

وقد رأينا لكل رسول شريعته ، المناسبة لقومه ، فيها الخلال ، وفيها الحرام ، وفيها التكاليف العملية المتنوعة ، وهي مع اختلافها مع كل رسول فهي منزلة من الله ، ولذلك انسفت مع العقيدة الربانية الواحدة ، التي تلزم المعتقد بضرورة التلقى من الله الواحد ، والتحاكم إلى الوحي المنزل ، والأخذ من توجيهات النبي المبعوث ، وبذلك يتحد الضمير الخفى مع الواقع العملى ، ويعيش الناس ، كل الناس مع رسلهم مؤمنين مخلصين ، مطيعين لله رب العالمين .

وكما اختلف الرسل في الشريعة اختلفوا كذلك في المنهج والأسلوب ليحقق المراد من الدعوة ، يقول تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (١) .

إن طريقة التوجه لقوم ما لا تتناسب مع التوجه لغيرهم ، لما بين الفريقين من اختلاف ، وتنوع ، وتلك دروس مستفادة من تاريخ دعوة رسل الله تعالى . وقبيل بعثة محمد " ﷺ " ، أقرب الناس فكرياً ، وترقت عقولهم حتى وصلت إلى التصور المخرد ، والقدرة على مناقشة الدليل ، إلا أنهم مع ذلك كانوا مختلفين واقعاً وسفوكاً ، وعقيدة .

ووسط هذا الحال بعث محمد " ﷺ " رسولاً للعالم كله ، بالعقيدة الإلهية الواحدة ، والشريعة الملائمة للناس أجمعين ، والصالحة للتطبيق في كل زمان ، ومكان إن الواقع البشرى يلتقى مع العقيدة الإلهية لأكما نفس العقيدة التي نادى بها جميع الرسل ، وخطب بها سائر الأقوام ، وآمن بها الكثيرون فيما مضى من الزمان . ورسالة محمد " ﷺ " هي خاتمة ارسلات فلا دين بعده ، ولا رسول بعده ولذلك جاء الإسلام بعقيدته ، وشريعته ، صالحاً لكل زمان ومكان إلى يوم القيامة . وحق تلتقى الشريعة الإسلامية الواحدة مع جميع الناس ، وعنى امتداد الزمن

جعلها الله على نوعين : —

## **النوع الأول :** ما يتصل بالعبادات المشروعة، والأعمال الثابتة، والأحكام

الثابتة ، وهذه فصلها الإسلام تفصيلاً ، لا يقبل تغييراً أو تبديلاً ، وقد شرعها الله بهذه الدقة ، والدوام لتنظيم حياة الناس جميعاً إلى يوم القيامة ، وهي المعروفة بالثوابت في الإسلام ، كالصلاة ، والصيام ، والزكاة ، والحج ، وأحكام النكاح ، والطلاق ، والميراث ... وهكذا .

## **النوع الثاني :** وهو ما يتصل بالأعمال التي تختلف من مكان إلى مكان

وتتغير من زمن لزمان آخر ، ومن جماعة لغيرها كصورة الشورى ، ومناهج العمل اليومي ، والطبائع المرتبطة بالعادات والتقاليد، ومع هذا النوع كان وضع القواعد العامة المنضبطة بالأصول الشرعية، لتكون إطاراً للمتغيرات، تأخذ الحكم منها بواسطة اجتهاد علماء الإسلام ... ومن أمثلة ذلك القوة فهي تختلف نوعاً ، وصورة ، فهناك القوة الخلقية، وهناك القوة الإيمانية، وهناك القوة العلمية وهناك القوة العسكرية ، من سيف ، ورمح ، ومدفع ، وصاروخ ، وطائرة ... إلخ .. وأمام هذا التنوع للقوة يضع الله تعالى مبدأ كلياً حيث يقول تعالى : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِمُ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> وعلى مثال ذلك وضعت المبادئ الكلية للمتغيرات العملية .

وهكذا ملكت الشريعة القدرة على الالتقاء مع الناس جميعاً ، وهي تنظم لهم كافة جوانب الحياة مع اختلافهم وتنوعهم .

والعالم كله لا يجتمع على منهج واحد ، ولذلك احتاجت الرسالة المحمدية إلى عديد من المناهج لتتوجه إلى الناس ، أينما كانوا ، وكيفما كانوا ، وبخاصة أنها

<sup>(١)</sup> سورة الأنفال الآية ( ٦٠ ) .

تتمدد إلى آخر الزمان ، وتشمل العالم كله ، ولم يكن المطلوب عسيراً أبداً ، فقد قص الله تاريخ الأنبياء ، وسجل حركة الدعوة الإسلامية من خلال الوحي المنزل على محمد ﷺ " ليقدم العديد من المناهج ، والوسائل ، للقائمين بأمر الدعوة إلى الله تعالى .

إن مناهج الرسل تعد طرقاً عملية ، تطبيقية للدعوة ، تحتاج إلى من يفهمها ويطبقها في حركة الدعوة للناس .

ولم يبق تعدد اللغات ، واللهجات عائقاً أمام الدعوة ، بعدما هبأ الله من المسلمين دعاة يتقنون كافة اللغات ، ويعرفون الجوانب النفسية ، والفكرية التي تساعد في نجاح الدعوة .

## وهكذا ..

جاء الإسلام للناس صالحاً لكل زمان ومكان ..

ومحمد ﷺ " هو الرسول المختار لتبليغ دعوة الإسلام للناس ، ولذلك أنزل الله عليه القرآن الكريم محكماً ، مفصلاً ، قيماً ، مهيمناً ، لا عوج فيه ، ولا ريب .  
وقد استمرت البعثة المحمدية ثلاثاً وعشرين سنة ، أقام خلالها رسول الله ﷺ " في مكة ثلاث عشرة سنة ، والمدة الباقية عاشها في المدينة المنورة بهجرته " ﷺ " إليها .

في مدة البعثة نزل وحي الله للناس ، وكمل الدين ، وتمت النعمة ، وأصبح الإسلام ديسن البشرية جميعاً ، في كافة أرجاء الأرض ، وعلى طول الزمن إلى يوم القيامة .

وقد هبأ الله محمداً ﷺ " للدعوة ، وصنعه للرسالة ، وأمدّه بكل ما يحتاجه لتصل الدعوة إلى الناس على وجه صحيح ، واضح ، قطعاً للأعذار ، ﴿ لَعَلَّأ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴾ .

وقد ترك الرسول ﷺ " لأمة رصيذاً هائلاً ، يمكنهم من نشر الدين ، وتبليغه إلى العالم ، والتعامل مع كل إنسان بواقعه ولغته ، لأن هذا الرصيد كما يقدم موضوعه يقدم معه الأسلوب الأمثل ، والطريق السديد .

وقد أعانني الله تعالى فكتبت في تاريخ دعوة الرسل " عليهم السلام " وفيه حاولت إبراز منهجهم في الحركة بالدعوة ، وتوضيح أهم الركائز المستفادة من تاريخهم ، من أجل أن تكون أسساً للدعاة إلى الله من بعدهم ، وإلى يوم القيامة . وأصبحت أمام الدعوة المحمدية لأكتب بعون الله فيها ، ورأيت ضرورة إتباع المنهج الذي أتبعته مع تاريخ الرسل حيث الأسس التالية : —

**أولاً :** التعريف بقوم الرسول ، من ناحية موطنهم ، وحضارتهم ، وأديانهم ومستوياتهم الفكرية ، لأن هذا يساعد على اكتشاف الجوانب الفنية التي واجه بها الرسول قومه ، منهجاً ، وأسلوباً ، وحتى يتمكن دعاة العصر من الاستفادة بهذه الناحية ، كاختيار الموضوع المناسب ، والطريقة اللائقة ، والأسلوب المفيد ... وهكذا

**ثانياً :** التعريف بالرسول نفسه من ناحية أصله ، ونشأته ، ورحلاته ، وكافة المؤثرات في شخصيته ، وصفاته ، وكلها عوامل يحتاج في تكوين الدعوة ، لأنه " ﷺ " قائدهم ورائدهم ، يقول تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ۚ ﴾

لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿١٣١﴾ ﴿١٣٠﴾

**ثالثاً :** تتبع حركة الرسول بالدعوة ، وإبراز كيفية مواجهته للناس على اختلافهم ، فمنهم المملأ ، ومنهم الضعفاء ، ومنهم السادة ، ومنهم العبيد ، وبذلك دعا الرسول قومه جميعاً ، ووصل إلى عقولهم ، وناقش حججهم ، وهدم ضلالهم ، وبذلك ظهرت منهجية الدعوة ، والطريقة المثلى للحركة بما مع الطوائف المختلفة وأصحاب المذاهب ، والمثلل الخرفة .



**رابعاً :** استنباط أهم الركائز المستفادة من دعوة الرسول ﷺ " لتكون

ركيزة يستفاد بها في الدعوة إلى الله تعالى .

**خامساً :** المحافظة مع الأسس المذكورة على ذكر الوقائع ورواية الأخبار

وتصحيح الخطأ للمحافظة على التاريخ ، وأحداثه ، وبخاصة أنه تاريخ الدعوة .

إن إتباع هذا المنهج مع الدعوة الإسلامية دفعني إلى عدة أمور : —

**الأمر الأول :** التعريف بأهم العالم كله ، فإليها جاء الإسلام، ومن أجلها

بعث محمد ﷺ ، يقول تعالى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ

لِّلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۝ ﴿ <sup>(١)</sup> ، ويقول تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً

لِّلْعَالَمِينَ ۝ ﴿ <sup>(٢)</sup> ، ويقول سبحانه : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا

وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ ﴿ <sup>(٣)</sup> ، ويقول سبحانه قال تعالى :

﴿ قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً ۖ قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَٰذَا الْقُرْآنُ

لَأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ۝ ﴿ <sup>(٤)</sup> ، ويقول النبي ﷺ : ( كان كل نبي يبعث لقومه

خاصة وبعثت إلى الناس كافة ) <sup>(٥)</sup> ..

ويقول الرسول ﷺ : ( إني رسول الله إليكم خاصة ، وإلى الناس كافة ) <sup>(٦)</sup>

.. وهذا التعريف بالعالم له أهميته ، لأنه يعرف بمدى حاجة العالم إلى الدعوة ، وبين

الحكمة في تنوع المناهج ، والطرق ، والأساليب ، التي وجه الله رسوله ﷺ إلى

<sup>(١)</sup> سورة الفرقان الآية ( ١ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة الأنبياء الآية ( ١٠٧ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة سبأ الآية ( ٢٨ ) .

<sup>(٤)</sup> سورة الأنعام الآية ( ١٩ ) .

<sup>(٥)</sup> صحيح البخاري — كتاب التيمم ج ١ ص ٤٣٦ بشرح فتح الباري .

<sup>(٦)</sup> لم يرجع السابق — كتاب التفسير — باب سورة المائدة ج ٨ ص ٧٣٧ .

استخدامها في مجال الدعوة ، ويشير إلى السر في تكليف الرسول أصحابه بحمل الدعوة في حياته ، وتحميلهم مسؤولية التبليغ من بعده إلى أن تقوم الساعة .

### الأمر الثاني : في قضية التعريف بالرسول وحدث نفسي أمام السيرة

النسبية ولاحظت أن مرحلة ما قبل البعثة حيث التنشئة ، والتربية ، والتكوين الشخصي لرسول الله ﷺ " لها ارتباط وثيق بالبيئة والواقع ، ولذا كان الاهتمام بدراستها ، لما لها من تأثير في التربية الإسلامية ، وإظهار قيمة الحق ، والصواب ، ومكارم الأخلاق الذي عاشه رسول الله ﷺ " وسط واقع ملئ بالفساد ، والضلال إن مرحلة ما قبل البعثة المحمدية تعد دراسة للسيرة ، ولها صلة مباشرة في التعريف بالرسول ﷺ " ، ومن الممكن الاستفادة بأحداث هذه المرحلة وأثرها في نشأة رسول الله ﷺ " في اختيار الدعوة ، وتربيتهم ، وتكوين شخصياتهم النفسية ، والاجتماعية ، والخلقية ، والقيادية ، ليتمكنوا من حمل الدعوة ، وتبليغ الإسلام على الوجه المطلوب .

أما مرحلة ما بعد البعثة ، فقد لاحظت أن تاريخ السيرة تاريخ الدعوة متداخلاً بحيث يصعب الفصل بينهما ، فقد كانت حياة الرسول ﷺ " خلالها حركة دائمة للدعوة ، حيث عدومه ﷺ " ، ومشيه ، وصمته ، وحياته في بيته ، ومع الناس جزءاً من حركته ﷺ " بالدعوة ، وقد اعتبرها المسلمون ركائز يأخذون منها ، ويستفيدون من توجيهاتها ، وإنجازاتها .

وتبعاً لهذه الحقيقة سأعيش مع السيرة النبوية في مرحلة ما قبل البعثة ، وأدرسها دراسة تفصيلية ، وأخذ منها الركائز التربوية في مسجال التكوين ، والتنشئة .

أما مرحلة ما بعد البعثة فسأوردها بحملة ، مع التركيز على الأحداث المتصلة بشخصية محمد الرسول ﷺ " تاركاً تفصيل الجانب الحركي لمبحث حركة الرسول بالدعوة ، مع أن هذه الحركة جزء من شخصيته ﷺ " العملية ، وإظهار لرسائله

مع الناس .

**الأمر الثالث :** سأحاول مستعيناً بتوفيق الله تعالى إبراز الركائز التي فيها فائدة للدعوة والدعاة ، متصلة بكل دراسة سواء كانت الدراسة للواقع البشري ، أو في السيرة قبل البعثة ، أو الحركة بالدعوة بعد البعثة على أن تكون هذه الركائز في فصل مستقل يجمعها جميعاً . وبذلك التزم نفس المنهج الذي اتبعته مع تاريخ رسل الله تعالى .

ونظراً لطول دراسة تاريخ الدعوة خلال البعثة المحمدية فقد قسمتها إلى قسمين :

**القسم الأول :** ويشمل دراسة المرحلة المكية قبل الهجرة ، بحيث يتكون منه الكتاب الثاني من سلسلة تاريخ الدعوة .

**القسم الثاني :** ويشمل دراسة المرحلة المدنية الذي ستصدر بإذن الله تعالى في كتاب مستقل ، يمثل الكتاب الثالث في سلسلة تاريخ الدعوة .  
وسيتضمن تاريخ المرحلة المكية بعون الله تعالى النقاط التالية تبعاً للمنهج الذي رجوته في دراستي لتاريخ الدعوة ، وهي كما يلي : —

**الأولى :** التعريف ، بالعالم قبيل ظهور الإسلام ويشمل دراسة أوضاع أقاليم العالم المختلفة ، لأن موطن الدعوة الإسلامية هو العالم كله .

**الثانية :** التعريف بالرسول " ﷺ " من الميلاد إلى الهجرة .

**الثالثة :** الحركة بالدعوة في مرحلة ما قبل الهجرة .

**الرابعة :** إبراز الركائز المستفادة من سيرة الرسول " ﷺ " وحركته

بالدعوة ، وبخاصة ما لها صلة بالدعوة والدعاة في العصر الحديث .  
وسسوف أورد كل نقطة من هذه النقاط في فصل مستقل ، لما لكل منها من دراسة مطولة ، وعمق علمي ، وفوائد عديدة .

وبهذا التقسيم أكتب في السيرة، وهو الأمل الذي كنت أثنائه ، كما أكتب في تساريخ الدعوة الذي أرجو له أن يصير علماً ، شامخاً بين سائر العلوم الإسلامية ، وأكتب للدعاة الذين هم أمل الأمة في النهوض ، والتقدم ، ولسوف أستفيد من سائر العلوم الإنسانية والدينية ، لأن الدعوة في الحقيقة هي غاية كل العلوم ، والحركة بها تحتاج لدراسات عديدة .

إن الدعوة إلى الله تعالى من أهم علوم الإسلام في أي جانب من جوانبها ، ويكفي شهادة على ذلك موقف القرآن الكريم معها ، فهو الذي حدد موضوعها ، ورسم مناهجها ، وقص تاريخها ، وأنزل العديد من أساليبها ، ووسائلها .. ومن المعلوم أن كل العلوم الإسلامية نشأت لخدمة القرآن الكريم ، وخدمة أهدافه والدعوة هي هدفه الأول ، وغايته الأساسية ... وأملني في الله ، ودعائي له أن يهيئ العلماء المختصين ، ويسر لهم العمل لإبراز علوم الدعوة ، متميزة بموضوعها ومنهجها ، وغايتها ، وشرفها ، لينتلمذ بها ومعيها ، وعليها ، المؤمنون المخلصون

يقول الله تعالى : ﴿ وَأَوْحَىٰ إِلَيْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ لِأُنذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ۖ ۝١١ ﴾ .

ويقول سبحانه : ﴿ اتَّخَذُ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَىٰ عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۖ ۝١٢ قَيِّمًا لِّيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا لِّمَنْ لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۖ ۝١٣ مَكِينًا فِيهِ أُبَيِّنُ ۖ وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۖ ۝١٤ ﴾ <sup>(١)</sup> ويقول سبحانه : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۖ ۝١٥ ﴾ <sup>(٢)</sup>

فالقرآن الكريم هو كتاب الدعوة ، ولا جديد في الدعوة بعد القرآن الكريم ، اللهم إلا اجتهادات عقلية في مجال التطبيق ، والملاءمة بين القضية والواقع في إطار

<sup>(١)</sup> سورة الأنعام الآية ( ١١ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة الكهف الآيات ( ١ - ٤ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة الفرقان الآية ( ١ ) .

مفهوم القرآن الكريم .

والرسول ﷺ ، بحث للدعوة ، فهي مسئولية ، ووظيفته ، يقول الله تعالى :

﴿ يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ يَلْعَنُ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ<sup>(١)</sup>

وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ<sup>٢</sup> إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ<sup>(٣)</sup> ﴾ ، ويقول

سبحانه : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ<sup>٤</sup> إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُهَيَّمًا<sup>(٥)</sup> وَذَيِّرًا<sup>(٦)</sup> ﴾ وَذَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ

وَبِرَاحًا<sup>(٧)</sup> مُبِيرًا<sup>(٨)</sup> ﴾ وَكَثُرَ الْمُؤْمِنِينَ بَأَنَّ هُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا<sup>(٩)</sup> وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ

وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذْلَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا<sup>(١٠)</sup> ﴾<sup>(١١)</sup> ، ويقول

سبحانه : ﴿ يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ يَلْعَنُ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ<sup>ط</sup> وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ

رِسَالَتَهُ<sup>١٢</sup> وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ<sup>١٣</sup> إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ<sup>(١٤)</sup> ﴾<sup>(١٥)</sup>

هذا التزاوج الواضح بين القرآن الكريم وبين رسول الله ﷺ " مع الدعوة ،

وكذا الصلة الوثيقة بينهما ، فالقرآن الكريم دعوة تعليمية ، توجيهية ، ورسول الله "

ﷺ " دعوة تطبيقية عملية ، وبهذا التلاقي تحققت المثالية الإسلامية في مجال الواقع

والتفت الفطرة البشرية مع الوحي الإلهي العظيم ، وتحدث في رسول الله ﷺ "

الذي جعل القرآن تطبيقاً عملياً في خلقه ، وسلوكه .

يسروى مسلم بسنده عن سعد بن هشام قال : ( قلت لعائشة " رضي الله

عنها " : يا أم المؤمنين أنبئني عن خلق رسول الله ﷺ " .

قالت : أأنت تقرأ القرآن ؟

قلت : بلى .

<sup>(١)</sup> سورة المائدة الآية ( ٦٧ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة الأحزاب الآيات ( ٤٥ — ٤٨ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة المائدة الآية ( ٦٧ ) .

قالت : فإن خلق نبي الله ﷺ " كان القرآن " (١) .

ومن هنا تكون السيرة إبرازاً لشخصية الرسول ﷺ في خصائصها  
وكمالها، ويكون تاريخ الدعوة إظهاراً لجهاد الرسول ﷺ ، وتحمل مشاق الدعوة  
وهو يتحرك بها مع الناس .

### ولي قصة مع السيرة أحب أن أذكرها هنا :

فلقد كان شيخاي اللذان حفظت القرآن الكريم على يديهما وهما  
الشيخ/عيسى أحمد طه، والشيخ / إبراهيم ويح (٢) ، يحكيان لي ولزملائي تتفاً عن رسول  
الله ﷺ " حين نقرأ على أحدهما سورة من السور التي تتحدث عن رسول الله مثل  
سورة " الضحى " و " الانشراح " و " الفيل " وكان الشيخ يشرح لنا خواطره  
بأسلوب مبسط، مما حييني في السيرة منذ الصغر، حيث كنت مع زملائي الصغار ،  
تداول كلام الشيخ، ونسعد معه بحب رسول الله ﷺ " ونتمثله حركه معجيين بها .  
ولما انتسبت للأزهر الشريف ، ودخلت المرحلة الابتدائية على النظام  
القديم (٣) ، صارت السيرة مقررأ دراسياً ، يعيش تاريخ رسول الله ﷺ " ، من

(١) بعض التقدير ج ٥ ص ١٧٠ .

(٢) ولد الشيخ عيسى أحمد طه ونشأ بقرية " منية مسير " من أعمال محافظة كفر الشيخ ، وأسس  
كتاب القرية ، واهتم به مع زميل له هو الشيخ / إبراهيم ويح " عليهما رحمة الله " ، وقد  
بارك الله في عملهما ، وأخرج من هذا الكتاب علماء أفذاذ ، وظهر جيل من علماء القرية يدين  
هما بالفضل ، ويكفي أن قرية ريفية صغيرة هي قرية " منية مسير " تخرج من أبنائها أكثر من  
ثلاثين أستاذاً بجامعة الأزهر يدينون لكتاب القرية بالفضل ، ومن الواضح أن أبناء هذه القرية قد  
بارك الله لهم وحبب أبنائهم في العلم والتعلم .

(٣) كان النظام القديم في الأزهر يقصر الدراسة قبل الجامعة على مرحلتين ، المرحلة الابتدائية  
ومدتها أربع سنوات ، والمرحلة الثانوية ومدتها خمس سنوات ، على أن يكون التحاق الطالب  
بالمرحلة الابتدائية بعد امتحان للقبول في مستوى نهاية التعليم الأساسي ، وحفظ القرآن الكريم

مولده، إلى لقائه ربه ، ونالت مقررات السيرة إهتمامى ، إذ كنت أحفظها مع بداية الدراسة ، وأذكر أن بعض زملائى كان يشيد بذلك عند الأساتذة .

ولما بدأت فى دراسة المرحلة الثانوية القديمة ، لاحظت أننا فى الدراسة كلها نعيش مع رسول الله " ﷺ " .

فالتفسير بيان لوحى الله إلى الرسول " ﷺ " .

والحديث شرح لأقوال رسول الله وأفعاله " ﷺ " .

والفقه أحكام مأخوذة عن رسول الله " ﷺ " .

وعلوم اللغة تدور كلها حول القرآن لمعرفة معانيه ، وبيان إعجازه، وإظهار

سمو الوحي إلى رسول الله " ﷺ " .

وأذكر أن مدرس الخط كان يورد الآيات، والأحاديث، ويكلفنا

بكتاباتها ( رحمه الله ) ويشرح لنا معناها ، وما يستفاد بها ، وبذلك عملت

المقررات كلها فى بناء الصورة الإسلامية ، وكان الأساتذة خير من يتفاعلون مع

أهداف هذه المناهج ، وتحويلها إلى عنصر يتفاعل معه الطالب الأزهرى فى النظام

القديم .

ومن هنا لم تعد السيرة مجرد تاريخ ، وإنما صارت الدين كله ، مما رغبتى فى

أن أكتب فيها منذ صغرى، وأذكر هنا ألى كتبت عن محمد النبىم ، وعن غزوة أحد ،

وغزوة الخديبية .. وغير ذلك وأنا فى المرحلة الثانوية .

وكسلما تقدم بى السن كبر معى الأمل ، وأخذت أتصور نفسى أمام مؤلف

ضخم عن رسول الله " ﷺ " ، أتناول فيه كافة جوانب شخصيته " ﷺ " .. فأخذت

أقرأ ، وأطلع ...

ومع القراءة ، وعمق النظرة ، وتكشف الحقيقة ، أخذت أستشعر ضالة همتى

أمام هامة المصطفى " ﷺ " ، وبان لى أنى كنت فى أمنية حاملة، صعبة المنال ، لكنى لم

أفقد الرغبة ، ولم يملكنى اليأس والقنوط ، عشت مع أمنيتى راجياً مؤملاً فى توفيق الله

أن يسدد الخطى ، ويسر الصعب ، ويقرب البعيد والله على كل شيء قدير .  
 وزاد من تباعد الأمنية بروز المؤلفات الضخمة ، العديدة ، حول شخصية  
 المصطفى " ﷺ " متناولة أهم جوانب العظمة في السيرة النبوية ، حتى خيل إلى أن هذه  
 المؤلفات لم تترك لي ولمن يأتي بعدى مجالاً نبرزه في حياة رسول الله " ﷺ " .  
 وحمدت الله ، ولجأت للمسكوت الهادئ ، واكتفيت بالقراءة ، والتعلم ،  
 وقلت لنفسي : لا أكن متعلماً ما دمت قد عجزت عن أن أكون عالماً معلماً .  
 ولم يطل بي الحال إذ وقع أمر قدرى أعاد لي الأمل مرة أخرى ، حين حدث  
 حوار علمي ، حول ماهية الفرق بين السيرة النبوية ، وبين تاريخ الإسلام في عصر  
 النبي " ﷺ " ، أو بين فقه السيرة النبوية ، وبين الدعوة في عصر النبوة ، ووجدت  
 نفسي في خضم المناقشة أؤكد أن السيرة النبوية ، لا بد معها من فقه يعيش مع الحدث  
 ويأخذ العبرة حتى لا تروى السيرة في صورة جامدة ، حامدة ، لا تليق برسول الله " ﷺ " <sup>(١)</sup>  
 الذي أفضى حياته في خدمة الإسلام ، وتبليغ الدعوة ، والدفاع عن دين الله تعالى ،  
 وتلك كانت مهمته ، يقول تعالى : ﴿ وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا  
 عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلُغُ الْمُبِينِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

إن السيرة النبوية إذا درست مع التحليل ، واستنباط المعبر ، فإنها تعد تاريخاً  
 للدعوة في عصر رسول الله " ﷺ " .

وفي زيارة لمسجد رسول الله " ﷺ " وقفت أمام قبره " ﷺ " ، وجاشت الخواطر  
 في ضميري ، ودارت تصوراتي دورة سريعة حول حياة وجهاد المصطفى " ﷺ " .  
 وقلت لنفسي : إني أقف أمام محرك البشرية كلها ، وأرى الآن التاريخ مجسداً في  
 قوته النابضة ، وألفت ضميري يلتصق بعالم اللاشعور الخفي ، منتقلاً بين روابي  
 مكة ، وبادية بني سعد ، وفي غار حراء ، وثور .. وعند بدر ، وأحد ،



والأحزاب ، وتبوك ، وأخذت أتصور المسلمين مع رسول الله " ﷺ " وهم يواجهون الطواغيت وهم يعملون للقضاء على الإسلام ، وتضليل المسلمين .

وسرح خاطري بعد ذلك إلى واقع المسلمين المعاصر ، ورأيت ما فيه من تباعد عن المجتمع الإسلامي الذي رباه محمد " ﷺ " ، وقلت متسائلاً :

— لم كل هذا التباعد الذي ألحقه المسلمون بأنفسهم ؟ !

— وما أسباب هذا التباعد ؟ !

— وهل من عودة مرة أخرى إلى حيوية الإسلام، وعظمة الحياة فيه ؟ !

— ألم يتأكد المسلمون من فشل كافة السبل اللا إسلامية ؟

— وهل يتصور المسلمون نصرهم في غير الإسلام، وهم مسلمون ؟ !

— وهل يضع مجد الإسلام غير المسلمين ؟ !

— ماهي العراقيل ؟ وكيف نتغلب عليها ؟ !

— ومن للإسلام في عالم اليوم ؟ !

وهكذا :

عشت الإسلام كله، ونظرت أمامي إلى قير حبيبي، وسيدى المصطفى " ﷺ "

ودعوت الله أن يجزيه عن الإسلام والمسلمين الجزاء الأوفى .

وعشت مع المسلمين ودعوت لهم بالفوز والفلاح ..

في هذه اللحظات عشت السيرة كلها ، بأحداثها ، وحركتها ، وقيمتها ،

وقيمتها .. وتأكدت أن أملي القديم ضرورة نفسية تسرني ، وتسعدني .

وهو في الوقت نفسه ضرورة إيمانية ، لأن العصر الأول — سيرة ودعوة —

هو منهج الإسلام وعبرة التاريخ للمؤمنين ..

كما أنه ضرورة اجتماعية يحتاجها الناس في وقت تتنازع فيه المذاهب ،

وتكثر المعارضات، وتشد الحاجة إلى العلم والمعرفة بالإسلام ، لأن به وحدة النصر ،

والفوز ، والفلاح .

إن عرض السيرة بصورة حركية ، ومنهجية فنية ضرورة ليعيش الناس السيرة ، ويحيوا بها ، ويعيدوا الإسلام للحياة كما حققه النبي ﷺ " للناس .

وزاد إقتناعي بهذا التصور بعد أن اطلعت على مناهج أقسام ، وكليات الدعوة في الجامعات التي قمت بالتدريس فيها <sup>(١)</sup> ورأيت أنها تهتم بدراسة تاريخ الدعوة ، وتخص عصر النبوة بالدراسة الموسعة ، وشرفني الله تعالى فقامت بتدريس مقررات تاريخ الدعوة ، لسنوات عديدة في جامعات مختلفة الأمر الذي أحيا الأمل القديم مرة أخرى في أن أكتب عن رسول الله ﷺ " من هذه الزاوية المنهجية ، وبذلك أكتب سيرة رسول الله ﷺ " ، وأؤرخ للدعوة في عصره ﷺ " ، وأقدم للدعوة والدعاة الفوائد والعبر المأخوذة من السيرة النبوية ، وتاريخ عصر النبوة ، وأوضح منهج التقدم للمجتمع كله .

إن سيرة الرسول ﷺ " غنية بالأحداث ، مليئة بالوقائع ، متنوعة في العطاء رائدة في التربية والتوجيه ، وغنى دارسها أن يوسع اهتمامه ليشمل جوانبها جميعاً ، من شخصية ، وسياسية ، ودعوية ، واجتماعية ... إلخ .

وسأحاول بإذن الله تعالى أن أكتب في الجوانب كلها إيفاء لحق السيرة النبوية وإبرازاً للدعوة في إطار السيرة الكاملة ..

وسوف أعمل على إبراز الحقائق المدعمة بالدليل ، الخالية من المبالغة ، أو التهويل ... ولن أقف موقف الدفاع أمام أكاذيب أعداء الإسلام ، وسأترك الحقيقة التاريخية تلو بصدقها ، وأحقيتها ، فليس أقوى من الحق نصراً لتحقيقه في مجال المنازعة العلمية ، وفي كل مجال .

ولن أجرى وراء المبالغة والتهويل في ذكر الحوادث ، والوقائع ، حتى لا أتعارض مع مسلمات العقل ، وأكون كالدبة التي قتلت صاحبها ، وهي تحبه .

(١) قام المؤلف بتدريس مقررات تاريخ الدعوة في قسم الدعوة بكلية أصول الدين - جامعة الأزهر ، وجامعات أم القري ، بحكة المكرمة ، وجامعة الملك سعود بالرياض ، وفي كلية الدعوة الإسلامية بجامعة الأزهر بالقاهرة .

لقد كان " ﷺ " في حركته بالدعوة واقعياً ، ربي أصحابه على الصبر ، وتحمل المشاق ، وتحمل " ﷺ " من أذى أعدائه ما لا يتصوره عاقل ، وبذلك بين أمته على الإيمان بسنن الله في الحياة والأحياء ، وأبعدها عن الجري وراء الخيال والأوهام . إن الحقيقة يجب أن تعرض في ثوب يليق بها ، ثوب خال من المبالغة ، والتهويل بعيد عن الإخفاء ، والصمت ، لأن كل ذلك يبعدها عن صورتها المستقيمة .

والسيرة النبوية هي شخصية رسول الله " ﷺ " الحقيقية ، وتاريخ الدعوة هو الحركة الحقيقية بدين الله تعالى وتبليغه للناس .

وهاتان القضيتان — السيرة وتاريخ الدعوة — من أمهات الحقائق التي يجب أن يعيشها الناس ، بعقل مفتوح ، وتأمل دقيق ، وتفهم واع ، من أجل أن تظهر فترة الدعوة المكية والمدنية — كما كانت — بنبضها الحي ، وقوتها المتدفقة .

ومن أفضل السبل لعرض حقائق السيرة والدعوة أن نأخذ من المؤرخين القدماء والمحدثين ما يفيد ، فمن القدماء نأخذ حشد الآثار ، وتمحيص الأسانيد ، وحقائق الوقائع والأحداث ، .. ونأخذ من المحدثين التفحص ، والتحليل ، والموازنة ، واستنباط الدروس ، والعبر .

وبذلك نعرض أحداث السيرة ، ووقائع الدعوة بوسطية حية ، محبة ، يتأسى بها ، من كان يرجو الله واليوم الآخر ، وذكر الله كثيراً .

إنني أكتب في السيرة كمؤمن محب لصاحب السيرة ، سيدى محمد " ﷺ " تدفعه عواطفه المحبة إلى مواصلة المديح ، والإشادة ، ويدفعه إيمانه إلى التزام الدقة والصدق ، الذى دعا إليها رسول الله " ﷺ " ، والحمد لله أن رواية الصدق لا تظهر إلا عظمة رسول الله " ﷺ " .

وأكتب في الدعوة كذلك كعالم شرفه الله بالتخصص في علوم الدعوة ، وقدر الله تعالى بفضله ، ومنته ، على العمل لها ، ولذلك فإن أود أن آخذ من السيرة الدروس المفيدة للدعوة والدعاة ، وأحب الدعاة في أن يعيشوا مع السيرة فهماً ، واستفادة ، وعملاً .

وليس من اللائق أن يبقى رسول الله ﷺ " بين الكتب حبيساً ، أو في ثنايا الألسنة ذكراً فقط ، وإنما الواجب أن يصير عملاً وسلوكاً ، وقدوة ، لتحيا الأمة مرة أخرى : ويعيش الإسلام حاضره العظيم .

لقد عاش أصحاب النبي ﷺ " حياة رسول الله ﷺ " وثلثوها في نومهم ، وبقيت لهم ، وحركتهم ، وسكوتهم .. وهو الأمل الذي أرجوه لنفسى ، وللمسلمين أجمعين ، ولذلك جعلت دراستي للسيرة والدعوة في إطار واحد . وبذلك أكون قد سلكت منهجاً وسطاً ، لا إفراط فيه ، ولا تفريط ، لتحقيق الفائدة ، ويبدو الإسلام بواقعيته وشموعه .

وبهذه الوسطية المنهجية أشعر أني مع الحق والصواب ، أورده بدليله الصحيح بعيداً عن الشطط الذي لا أرتضيه ، سواء كان مدحاً ، أو ذمّاً .. وبذلك التزم مع السيرة والدعوة بالصدق والأمانة ، واضعاً أمام عيني قول النبي ﷺ " : ( من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار ) (١) ..

أسأل الله سبحانه وتعالى أن يوفقني في مقصدي ، ويبارك لي فيه ، ويجعله ذخراً لي في يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .

ربنا ملكت قلوبنا ، وإليك أديننا ، وإليك المصير ...

**أ.د/ أحمد أحمد غلوش**

**مدينة نصر ١١ / ٣ / ١٤٢٤ هـ**

**١٢ / ٥ / ٢٠٠٣ م**

(١) صحيح البخاري بشرح فتح الباري — كتاب العلم — باب (ثم من كذب على النبي ﷺ) ح ١

## **الفصل الأول**

**الواقع العالمي قبيل مجئ الإسلام**

**( التعريف بأمة الدعوة )**

**ويشمل**

**المبحث الأول : " واقع العرب " .**

**المبحث الثاني : " واقع الروم " .**

**المبحث الثالث : " واقع الفرس " .**

**المبحث الرابع : " واقع الهنود " .**

**المبحث الخامس : " ملازمة الواقع العالمي**

**للحركة بالإسلام " .**



**تمهيد :**

العالم هو أمة الدعوة ، فإليه بعث محمد " ﷺ " ، وأمر بتبليغ الإسلام إلى الناس أجمعين .

فمن أجاب ، ودخل في دين الله تعالى صار من أمة الإجابة ، التي عرفت الحق ، وآمنت به ، واستقامت على الصراط المستقيم .

والتعريف بهذا العالم ضرورة مهمة ، لأنه يبين واقعه ، وما ساد من انحراف وضلال ، ويظهر المناهج التي دعا بها الرسول " ﷺ " الأمم كلها على اختلافهم ، وتنوعهم ، ويوضح طريقة المواجهة بين الإسلام ومعارضيه في هذا الزمان السحيق .... وبذلك تستفيد الدعوة ، وتأخذ الدعاة الدروس ، والعبر ..

لقد انقسم العالم في هذا الزمان إلى أمم كبرى هي الفرس ، والروم ، والعرب والهند وكان لكل منها وضعه ، ونظامه ، ودينه ، وانضوت بقية الأقاليم تحت سلطان إحدى هذه الأمم ، كولايات تابعة لها ، تعيش بنظمها ، وتتمذهب بمذهبها .. وهكذا .

وفي هذا الفصل سأتناول هذه الأمم بالدراسة ، وأعرف بواقعها ، وأهم نظمها ، وأديانها ، وأخلاقها ، وسأعقد لكل أمة مبحثاً على أن أعقد مبحثاً آخراً أبين فيه مدى حاجة العالم يومذاك لحمل الإسلام ، وكيف تهيأت الظروف العالمية لاستقباله ، وبذلك سيكون هذا الفصل مكوناً من خمسة مباحث هي :

- **المبحث الأول :** " واقع العرب " .
- **المبحث الثاني :** " واقع الرومان " .
- **المبحث الثالث :** " واقع الفرس " .
- **المبحث الرابع :** " واقع الهند " .
- **المبحث الخامس :** " ملائمة الواقع العالمي للحركة بالإسلام " .

وبذلك ينتهي الفصل بتوفيق الله تعالى ،،،،

## المبحث الأول

### "العرب"

#### ١ =

### جغرافية بلاد العرب

العرب هم أبناء إسماعيل "عليه السلام" ، نشأوا في مكة أولاً ، وبعدها انتشروا في شبه جزيرة العرب <sup>(١)</sup> ، وهاجروا إلى البئدان المجاورة .

وتنقسم الجزيرة العربية إلى خمسة أقاليم تبعاً لجغرافية الأرض ، وطبيعة المكان ذلك أن جبل السراة بدأ من ثغر اليمن جنوباً ، وأمتد حتى بلغ أطراف الشام شمالاً ، فسمى بإقليم "الحجاز" لأنه يحجز إقليم "تهامة" الواقع في غربه على ساحل البحر الأحمر ، عن إقليم "نجد" الواقع شرقه . وتسمى المنطقة الواقعة جنوب جبل السراة بإقليم "اليمن" ، والمنطقة الواقعة شرق نجد بإقليم "العروض" .

وهذه الأقاليم تتمايز عن بعضها على النحو التالي :

١ . **تهامة** : يشمل الأرض المنخفضة ، الساحلية ، المحاذية للبحر الأحمر بدءاً من ينبع في الشمال ، إلى نجران في جنوب السعودية ، وسميت تهامة بتهامة لشدة حرها ، وركود ريحها ، كما تسمى "الغور" لانخفاض أرضها بالنسبة لغيرها .

٢ . **الحجاز** : ويتكون من عدد من الوديان التي تتخلل جبال السراة ، الممتدة من الشام شمالاً إلى نجران جنوباً ، وسميت بالحجاز لأنها تحجز تهامة عن نجد ، وفي هذا الإقليم تقع مدينتا "مكة" ، "والمدينة" ، ويرتبط هذا الإقليم بالبحر الأحمر بعدة طرق عرضية كما يرتبط بسائر الجهات .

(١) يسمى العرب بلادهم بـ "جزيرة العرب" على سبيل التحوز ، لأن لفظة تحيط بما من ثلاث جهات فقط هي : الشرق ، والجنوب ، والغرب ، ويحدها من الشمال بلاد الشام ، والعرب يدخلون في جزيرةهم بركة سيناء ، وفلسطين ، وسوريا .



**٣ - نجد :** ويمتد من اليمن جنوباً ، وبادية السماوة والعروض والعراق شمالاً ،

والخليج العرب شرقاً ، والحجاز غرباً ، وسمي " نجد " لارتفاع أرضه .

**٤ - اليمن :** ويمتد من نجد شمالاً إلى المحيط الهندي جنوباً ، والبحر الأحمر غرباً إلى

حضرموت ، والشمر ، وعمار شرقاً ، وقد أقيم باليمن سد مأرب ، وقصر غمدان .

**٥ - العروض :** ويشمل اليمامة ، وعمان ، والبحرين ، والإمارات العربية ، وقطر

وسمى بـ " العروض " لاعتراضه بين اليمن ، ونجد ، والعراق .

وبلاد العرب صحراوية ، شحيحة المياه ، نادرة الزرع ، إلا في بعض المناطق

كالطائف ، واليمن ، ولذلك إنحج الناس إلى الرعي ، والتنقل ، والتجارة ، طلباً للرزق

والمعاش ، وساعدهم على ذلك تعدد الطرق الممهدة التي تربط الشمال بالجنوب ،

والشرق بالغرب ، بطرق ومسالك عديدة ، وكانت الجزيرة قبيل البعثة معبر

التجارات المختلفة الآتية : من وإلى الهند ، وروما ، والحبشة ، ومصر ، وغيرها .

وتعد مدينة " مكة " ، حاضرة الجزيرة العربية ، لوجود الحرم بها ، وقد حفظ

العرب لمكة حقها ، وصانوا حرمتها ، وتعارفوا على الأشهر الحرم ، لينتشر السلام في

الحرم ويحج الناس إليه آمنين .

وكان العرب على اختلاف قبائلهم ، وأديانهم يؤمنون بأن دعوة إبراهيم "

الْحَنِيزِلَ" الواردة في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا

وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ

قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَفِيْنَ الْمَصِيرِ ۖ ﴾ <sup>(١)</sup> قد استجيبت ، حتى

صارت مكة ، التي دعا لها إبراهيم " الْحَنِيزِلَ " بلداً ، يأمن فيه الخائف ، ويشبع الجائع ،

وتأتيها الثمرات من كل الآفاق ويخيب فيها الظالم ، ويهلك المعتسدى ، وقد رأوا

<sup>(١)</sup> سورة البقرة الآية ( ١٢٦ ) .

" أبرهة " يهلك أمامهم بجيشه ، وفيه <sup>(١)</sup> ، عندما جاء لهدم الكعبة ، وصرف الحجاج عنها إلى الـ " قليس " الذي بناه في اليمن ليقتصد به الناس بدل الكعبة .  
وقد سمي العرب مكة بـ " ناسة " لأنها تطرد من يظلم فيها ، كما سموها " بكة " لأنها تبك أعتاق الجبابرة <sup>(٢)</sup> .

يقول جصاص بن عمرو بن الخارث لقومه الجراهمة : ( لا تستخفوا بحق الحرم ، وحرمة البيت ، ولا تظلموا من دخله ، وجاء معظماً لحرمة ، أو آخر جاء بايعاً لسلعته ، أو راغباً في جواركم ، فإن فعلتم ذلك تخوفت أن تخرجوا منها خروج ذل وصغار ) <sup>(٣)</sup> .

ومن أقوال سبيعة بنت الأحب بن عيلان توصي ولدها بإحترام مكة ، وبأهمية تجنب الظلم في الحرم ، تقول :

أبني لا تظلم بمكـــــــــــــــــة	ة لا الصغير ولا الكبير
وأحفظ محارمها بـــــــــــــــــة	سى ولا يغرنك الغرور
أبني من يظلم بمكـــــــــــــــــة	ة يلق أطراف الشرور
أبني يضرب وجهـــــــــــــــــه	ويلح بخديه السعير
أبني قد جربتـــــــــــــــــها	فوجدت ظالمها يســــــــــــــــور
الله أمنها ومـــــــــــــــــا	ينبت يعرضتها قصــــــــــــــــور
والله آمن طيرــــــــــــــــها	والعصم تأمن في ثيــــــــــــــــر
ولقد غزاها تبــــــــــــــــع	فكسا بنيتها الخبــــــــــــــــير
وأذل ربي ملكــــــــــــــــه	فيها فأوفى بالثــــــــــــــــور
والفيل أهلك جيشــــــــــــــــه	يرمون فيها بالصخــــــــــــــــور

(١) أخبار مكة للأزرقي ج ١ ص ١١٢ .

(٢) سورة النحل لابن هشام ج ١ ص ١٢٦ .

(٣) عقربة بن مالك ص ١٧ .

فأسمع إذا حدثت وافهم ————— كيف عاقبة الأمور <sup>(١)</sup>

إن هذه المرأة العربية تشير في نصيحتها تلك إلى مقام مكة في ضمير أسنانها ،  
والعرب جميعاً منذ القديم .  
وقد أعتبر العرب مكة حاضرتهم ، ومقصدهم ، ولذلك سموها بأمر القرى ،  
وقد ازدادت أهمية " مكة " بعد الإسلام بمبعث محمد ﷺ فيها ، وشروق  
الإسلام من بين جنباتها ، وتوجه المسلمين في كافة أنحاء الكون إليها ، قاصدين الكعبة  
في صلواتهم ، وحجهم .

\*\*\*

<sup>(١)</sup> "السيرة النبوية لأبي هشام ج ١ ص ٢٦ ، مدبر : بيلك ، وأشير : اسم جبل مكة ، بينها : الكعبة .

## . ٢ .

## الأوضاع السياسية والاجتماعية

## والأخلاقية عند العرب

اختلفت الأقاليم العربية في أنظمتها السياسية ، وأوضاعها الاجتماعية والأخلاقية .

ففي إقليم اليمن قامت مملكة " حمير الثانية " التي ضمت إلى سلطاتها مناطق كثيرة ، وكان ملكها يسمى بملك " سبأ " ، وذى ريدان ، وحضرموت ، ويمنات ، وعربهم في الجبال ، وفي تهامة <sup>(١)</sup> .

وكان هذا الإقليم محل صراع ، وتنافس بين الفرس والروم ، خلال القرن السادس الميلادي ..

حكمهم " ذونواس " الحميري وكان يهودياً ، متعصباً ، حاول فرض يهوديته على أهل بخران النصارى ، فلما أبوا أحد لهم أخذوداً ، وأحرقهم بالنار ، وأعمل فيهم السيوف ، فاستجدوا بأميراطور الروم ، فأعانهم بجيش نصراني حبشي بقيادة " أبرهة " قوامه سبعون ألف جندي ، ففرض على دولة " حمير " الثانية <sup>(٢)</sup> وسار في اليمنيين بجزوته ، وطغيانه حتى ملوا من ظلمه ، وعدوانيته وبخاصة بعدما بنى " القليس " ليصرف العرب إليها ، وبهجروا الكعبة الموجودة بمكة ، فاستعان اليمنيون بالفرس الذين أسسوا دولة لهم بقيادة " وهرز " الفارسي ، وقد استمرت هذه الدولة حتى ظهور الإسلام .

وقد سار ملوك اليمن التابعين للفرس أو للروم ، على نظام سياسي واحد ، قائم على وراثة الحكم بين الأبناء والإخوة ، وكان يساعد الملك مجلس من شيوخ

(١) عشر ما قبل الإسلام ص ٧٩ .

(٢) سيرة بني " سبأ " لابن هشام ج ١ ص ٣٦ .

القائل ، يتولون شئون الأقاليم، حيث يرأس كل قبيلة شيخها على أن يقدم الأموال التي يكلف بجمعها إلى حاكم اليمن .

وكان المجتمع في اليمن ينقسم إلى طبقات أربع هي : —

١ . **طبقة الجند** : وتتكون في أغلبها من جنود الفرس أو الروم .

٢ . **طبقة الفلاحين** : وهم الذين يقومون بالزراعة والرعى .

٣ . **طبقة الصناع** : وهؤلاء يقومون بالصناعات المطلوبة التي يحتاجها الناس .

٤ . **طبقة التجار** : وهم جماعات في المدن والقبائل كثيرو السفر والتنقل .

وقد أدى الثراء المادي في إقليم اليمن إلى تعاون الناس ، وإلى قيام حضارة مزدهرة ، وإلى بعدهم عن السحاء والحارب ، كما ساعدهم على الحركة وركوب البحر ، والانتقال إلى أقاليم العالم المختلفة ، وكانوا دائماً حلقة وصل بين العرب وسائر الأمم في الشرق ، أو الغرب ، أو الشمال ، أو الجنوب ، وكان لهم نشاطهم الواسع مع أقاليم الجزيرة الغربية ، وقبيل ظهور الإسلام تأثر اليمنيون بحادثة محاولة أبرهة هدم الكعبة ، وبناء القليس ، وشعروا بأن هذا يتعارض مع مشاعرهم القومية ، ويتناقض مع توجه عرب الجزيرة جميعاً إلى الكعبة بيت الله تعالى الذي بناه إبراهيم وإسماعيل " عليهم السلام " .

وقد تبدلت أوضاعهم الاقتصادية بهدم سد مأرب، بسبب بغيهم ، وظلمهم ، وإعراضهم عن الحق ، والصواب، يقول الله تعالى : ﴿ فَأَعْرِضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ حِجَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١٧﴾ ذَٰلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا ۖ وَهَلْ نُجْزِي إِلَّا الْكَفُورَ ﴿١٨﴾ ﴾ <sup>(١)</sup> وهكذا انقلبت أوضاعهم ، وعاشوا في اضطراب ، وضجر حتى جاء الإسلام .

<sup>(١)</sup> سورة مائدة الآية ( ١٦ ، ١٧ ) .

وفي شمال الجزيرة العربية ، حيث قرب قبائلها من الفرس والروم ، تأسست مملكة كنان ، مما ملكته الحيرة في الشرق تابعة للفرس ، وبحكمها المناذرة ، ومملكة الغساسنة في الغرب تابعة للروم .

وقد اتخذ الفرس والروم هاتين المملكتين حائلًا بشرياً لكل منهما ، يتقوى به هجوم الدولة الأخرى .

وقد تشبه ملوك العرب في كل دولة بأسيادهم ، وساند كلاً منهم جيش كبير مدعوم من الفرس أو من الروم .

وكثيراً ما قامت الحروب بين الغساسنة ، والمناذرة ، وبذلك تحقق للدول الكبرى ما أرادت ، حيث كان الصدام بين العرب والعرب ، ولم يقع صدام بين الفرس والروم بصورة مباشرة .

إلا أن هذا الحال أدى في الوقت نفسه إلى عدم العدوان على داخل الجزيرة العربية ، حيث لا مطمع لأحد من الفرس ، أو من الروم فيها ، لأنما بدت في نظرهم أماكن صحراوية ، متباعدة ، خالية من الخير والنفع ، وتحتاج لجهد كبير من أجل السيطرة عليها .

وأما أقاليم نجد ، والعروض ، والحجاز ، وقحافة ، فقد عاشت حياة بدوية ، تعتمد على الرحلة ، والتنقل ، ما عدا أهل مكة والمدينة ، والطائف ، فقد سكنها أهلها وعاشوا حياتهم بين الحضارة والبدوة ، فقد أخذوا الحضارة من الحجاج ، والزوار ، والتجار ، وتمسكوا ببدونهم التي ورثوها ، وعاشوا نظامهم عليها .

ومن هنا كان لهم شيء من الحضارة ، ففي مكة أنشأ " قصي بن كلاب " نظاماً سياسياً ، فأسس داراً سماها " دار الندوة " ، وجعل بها يؤدي إلى الكعبة ، وخصصها لاجتماع كل من بلغ أربعين سنة ، متمتعاً بالحكمة ، والنصاحة ، وتدبر الأمور من أهل مكة ، ولا يشترط من شرط السن فقط إلا أبناء قصي <sup>(١)</sup> .

حمل قصى قومه على دفع ضريبة سنوية تسمى بـ " الرفاة " . . ينفق منها على الحجيج ، ضيوف الله ، فهم أحق الناس بالكرم .

وقد اتفق القرشيون فيما بينهم ، منذ عهد قصى ، على توزيع مناصب المسئولية العامة ، على مختلف القبائل ، مع استقلال كل قبيلة بشئونها<sup>(١)</sup> .

استمر هذا النظام إلى ظهور الإسلام حيث كانت توزع المناصب على النحو التالى :

**١ . الحجابة والسدانة :** والمقصود بها حراسة مفاتيح الكعبة ، وكانت فى

بيت " عبد الدار " .

**٢ . السقاية :** وهى الإشراف على بئر زمزم ، وكانت فى بيت هاشم .

**٣ . الديات :** وتسمى الأشناق ، وكانت فى بيت " تيم " .

**٤ . السفارة :** وتختص بالبث فى الصلح ، وكانت فى بيت " الخطاب " .

**٥ . النوايا :** وحامله هو كبير القواد إذا هوجمت مكة ، وكان فى بنى أمية .

**٦ . الرفاة :** وهى الإشراف على جمع الأموال ، وكساست لـ

" عبد المطلب " .

**٧ . الندوة :** وهى الإشراف على دار الندوة ، وكانت لأبناء عبد العزى .

**٨ . الخيمة :** وهى حراسة دار الندوة وتولاها بنو مخزوم .

**٩ . الخازنة :** وهى إدارة أموال الكعبة وكانت لبني كعب .

**١٠ . الأزام :** وهى الاستشارة لمعرفة رأى الآلهة فى القضايا العامة ، وكانت

فى بنى أمية<sup>(٢)</sup> .

وقد أَرْضَى هذا التقسيم قبائل مكة ، فعاشوا فى استقرار ، وتعاون ،

واستقلت كل قبيلة بشئونها ، ونشاطها ، وحركتها .

<sup>(١)</sup> سيرة النبي لابن هشام ج ١ ص ١٣٨ .

<sup>(٢)</sup> عصر ما قبل الإسلام ص ١٧٨ .

وظهرت في الجزيرة طبقات اجتماعية متعددة أهمها : —

١ - **الصحراء** : وهؤلاء يتكونون من أبناء القبائل المعروفين بانتمائهم إلى آبائهم الموالين لهم ، ولقبيلتهم .

٢ - **العبيد والموالي** : وهم الأسرى الذين ملكتهم القبائل ، أو الرقيق المشترون ، أو الموالى الذين لجأوا إلى القبيلة ، أو المحرر من العبيد .

٣ - **الصعاليك** : وهم الأحرار الذين فروا من قبائلهم ، واجتمعوا في الصحاري ، وكونوا مجتمعات جديدة معارضة لقبائلهم الأولى وتعتمد على السلب ، والنهب <sup>(١)</sup> .

وأغلب نشاط العرب قائم على الرعي ، والتجارة ، وبخاصة بعد أن نظم هاشم بن عبد مناف رحلتي الشتاء ، والصيف ، وعقد تحالفات عدة ، ضمنت الأمن للتجار ، كما أخذ الأمن ( الإيلاف ) من القبائل المنتشرة على الطرق في مختلف أرجاء الجزيرة .

وقد استفاد أهل مكة من الحركة التجارية كثيراً ، لأن التجارة مدرسة تعلم السياسة ، والكياسة ، وحسن الجوار ، وعمق الفهم ، فتعلموا من الحيرة القراءة والكتابة ، وأخذوا من الروم السياسة ، وتقلدوا من الفرس ما لسنطة من سيادة وطاعة وفي — يشرب — كثرت الآبار ، والأشجار ، واعتدل رشحها عن مكة ، سكنها اليهود منذ القرون الأولى بعد الميلاد ، ونزل عليهم الأوس والخزرج ، وكان لكل من اليهود ، والأوس ، والخزرج ، وضع خاص ، ونظام معين ، فاليهود انطوا على أنفسهم واهتموا بالزراعة ، والتجارة ، وتخصيص المساكن ، خاصة وأنهم رأوا قبيلتي الأوس والخزرج ، في قتال دائم جعلهما يقدمان ضابهما ، وأمواتهما ، للحروب الطويلة المستمرة بينهما ، وأغلب أيام العرب كانت في يشرب .

<sup>(١)</sup> الشعراء الصعاليك من ١٠٣ — ١٠٦ ينصرف .



وقد أدت هذه الحروب إلى اضطراب الحياة في المدينة ، فاقترضهم منهلك ،  
وأفراد القبائل كلهم محاربون ، ورؤساء القبائل لا يعدون إلا للحرب ، وطالت الأيام  
بين الأوس والخزرج مما جعلهم ينتظرون الخلاص من هذا التنافس ، وقد حاولوا أن  
يتوجهوا " عبد الله بن أبي الخرزج " ملكاً عليهم يرضع له الجميع ، لكنهم فوجئوا  
بالبعثة الحميرية في مكة فوجهوا أملهم إليها .

وأما — الطوائف — فإنها تتمتع بخصوبة التربة ، وجودة المناخ ، وحسن الشمس <sup>(١)</sup>  
وجبال الموقع ، حيث يمر بها الطريق التجاري القادم من الجنوب ، وترتبط بمكة ،  
وبالمدينة بأكثر من طريق ، وقد نشأت بها صناعات عديدة وإن كانت بدائية ، كل هذا  
جعل أبناء الطوائف يتمتعون بما فيها ، فعاشوا في رغد ، ورفاهية ، مع تمسكهم ببدونهم  
فكانوا مرعوفين الإبل ، والغنم ، ويهتمون بالزراعة ، وكانت القبيلة هي النظام السائد  
فيها ، حيث يدير شئونها رؤساء القبائل بالتشاور فيما بينهم ، وقد قام بالطوائف نظام  
يشبه المزارعة في العصر الحديث إذ تنازل " بنو عامر " وهم البدو المحاورون للطوائف  
عن أرضهم ، وسلموها لمن يعمرها ، ويحييها ، بالعرس والزراعة ، على أن تقسم  
الثمار بينهم نصفين <sup>(٢)</sup> وقد اكتسبت الطوائف شهرة عظيمة عند ظهور الإسلام .

وأما سكان المناطق الصحراوية في وسط الجزيرة ، فهم مجموعة من القبائل  
الفرحل يتولى شئوهم مشايخهم بلا دولة ، أو جند ، أو حصون <sup>(٣)</sup> .  
وعاشت هذه المناطق الجذب ، والحر ، وقلة المطر ، وكان أهلها دائماً في  
تنقل وراء رعيهم ، ومعاشيتهم <sup>(٤)</sup> .

وعاش أهل هذه البوادي حياة فقيرة ، تبعدهم عن رحلات التجارة ، وخصو

<sup>(١)</sup> مرصد الاطلاع — ص ٢٦٥ .

<sup>(٢)</sup> معجم ما استعجم — البكري — ج ١ ص ٦٥ : ٦٦ .

<sup>(٣)</sup> العرب قبل الإسلام — ص ٢٤٠ .

<sup>(٤)</sup> شعراء الجاهلية — ص ٦٢ .

مواطنهم من المياه ، وقد أدى الفقر الشنيع بهم إلى قتل أولادهم ، أو بيعهم ، ليستعينوا بأنماهم على مطالب الحياة <sup>(١)</sup> .

وكان مجال العمل أمام البدو ضيقاً جداً ، لأن الخير فوق رمال الصحراء القاحلة نادر ، ومن هنا لم يكن أمامهم إلا أن يعملوا للأغنياء في رعي الإبل ، أو في خدمتهم ، فإن أبى ذلك نفوسهم تحولوا للغزو والإغارة <sup>(٢)</sup> .

وقد وقعت بين قبائل البدو المتناثرة في الجزيرة حروب ، ومنازعات ، هي أيامهم ، ورغم كثرتها فإن الدم لم يرق فيها كثيراً ، لأن البدوى لم يكن يرمى إلى سفك الدماء بلا مبرر <sup>(٣)</sup> ، وكثيراً ما كانت هذه المنازعات بسبب دفاع البدوى عن خلق كرم ، أو رد لظلم واضح ، وتعزير " حرب البسوس " وهي أطول حروبهم صورة رائعة لاحترام البدوى لواجب الضيافة المقدس <sup>(٤)</sup> . عند العرب ودفاعه عن الأضياف ، وقد اشتهر البدوى بالشجاعة ، والكبرياء منذ القدم ، وقد اكتسبتهم الصحراء بما فيها من مخاطر ، صفات جعلتهم أشجع من الحضار <sup>(٥)</sup> ، وعودتهم الاعتماد على أنفسهم .

وكان لعرب الجزيرة تصرفات أخلاقية راقية ، فالوفاء بالوعد صفة بارزة لا تنقص ، حيث يرون أن الغدر من كبائر الأمور ، ذكروا أن الحارث بن عباد مر على عدى بن ربيعة ، وهو قاتل أبيه في يوم " فضه " وكان يبحث عنه ليثأر منه لأبيه فلما لقيه وهو لا يعرفه قال له : ( دلى على عدى بن ربيعة .

فأجابه عدى : إن دلتك عليه أتؤمنني ؟ !

قال الحارث : نعم .

(١) الكاسم — للميرد — ج ٢ ص ٢٧٨ ، ٢٧٩ .

(٢) الشعراء الصعاليك — ص ١٤٧ .

(٣) الدولة الإسلامية وإمبراطورية الروم — ص ١٨ .

(٤) سورة النبي " ﷺ " — لابن هشام — ج ١ ص ٢٠٠ .

(٥) ابن خلدون — المقدمة — ج ١ ص ١٢٥ .

فقال له عدى : أنا عدى بن ربيعة فخلاد (١) ، احتراماً لكلمته ، ووفاء بوعدده .  
وكانوا أهل حلم ولين ، ويكفيهم عند الغضب كلمة يقولونها فتهدأ تأثيرهم  
وهي " إذا ملكت فاسجح " وما حروهم إلا لحماية المنزل ، والمحافظة على المجد  
والشرف ، وكانوا يتحرزون عن سفك الدم بقدر إمكانهم ، ولذلك ندر عدد القتلى  
في معاركهم ، ففي يوم " شطة " ، وهو أول أيام الفجار لم يقتل أحد من قريش ،  
كذلك لم يقتل أحد من بنى بكر بن عبد مناف ، وفي يوم " الشعب " وكان أهله  
ثلاثين ألفاً ، وكان أعداؤهم أضعاف ذلك ، في هذا اليوم لم يقتل إلا رجل من كل  
طرف (٢) ، ولم تكن الحرب تقوم ، أو تتوقف ، إلا بعد أن يجتمع أهل الحل والعقد من  
القبائل ليقرروا ما يستقر عليه الأمر (٣) .

وأم سخاؤهم وكرمهم فهو مضرب الأمثال ، ويكفى أنهم كانوا يوقدون  
ناراً تسمى " نار القرى " توقد لاستدلال الأضياف بها على المنزل ، وكانوا يوقدونها  
على الأماكن المرتفعة لتكون أشهر ، وكثيراً ما أوقدوا معها عطرًا يطير مع الريح  
ليتهدى إليها العميان (٤) .

وقد اشتملت أخلاقهم على صرامة وجدية ، والناظر لأسباب حرب الفجار  
وقيام حلف الفضول ، يدرك ذلك .

إن سبب حرب الفجار كان قتل رجل في الحرم (٥) الأمر الذي أدى إلى ثورة  
القبائل وتجسعها في مواجهة من فجر في الأشهر الحرم ، لتستقم للمقتيل ، ولتبقى درساً  
بعدها لكل من يفكر في هتك حرمة مكة أو التعدي في الأشهر الحرم ، وحتى لا يفجر

(١) بلوغ الأرب — ج ١ ص ١٣٦ .

(٢) بلوغ الأرب — ج ١ ص ٧٠ ، ٢٦٨ .

(٣) بلوغ الأرب — ج ١ ص ٢٧١ .

(٤) سيرة النبي ﷺ — لابن هشام — ج ١ ص ١٩٩ .

(٥) سيرة النبي ﷺ — لابن هشام — ج ١ ص ١٩٩ .

أحد بعد ذلك في الحرم ، ويظلم غيره .

وأيضاً فسيان قيام حلف الفضول كان لصيانة حقوق المظلومين الضعفاء  
وجبروت الانتصار لمن وقع عليه عدوان من أهل مكة ، أو من يقصدها من العمار  
والزوار .

إن حلف الفضول يتميز بنبل الهدف ، وروعة الطريقة ، والتجرد الكرم من  
الأنانية ، والذاتية ، ولذلك مدحه النبي ﷺ " بعد ذلك ، وقال عنه " لو دعيت إليه  
في الإسلام لأجبت<sup>(١)</sup> لأنه يلتقى مع غايات الإسلام ، ومراميه .



(١) سيرة النبي ﷺ " — لابن هشام — ج ١ ص ١٤٤ .

## أوضاع العرب الدينية

يشير ذلك الحشد الهائل للأصنام التي شيدها العرب ، وأقاموها حول الكعبة وفي جوفها إلى وجود عقيدة دينية ، وانتشار أفكار مقدسه عند العرب جميعاً ، فلقد وجد يوم فتح مكة حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً<sup>(١)</sup> .

يمثل هذا العدد بكثرتة ، آلهة القرشيين الثابتة عند الكعبة ، وفي جوفها ، حيث كان يأتيها أصحابها للطواف حولها بين الحين والحين ، وكانت كل قبيلة تعرف صنمها الذي تعبده عند الكعبة ، أما ما وراء هذا العدد فهو كثير بعضه أقيم في البيت وبعضه في مكان العمل ، والبعض الآخر يتنقل مع قوافل السفر ، وكان لأهل كل بيت صنم يعبدونه<sup>(٢)</sup> وينحتون على صورته أصناماً صغيرة يصطحبونها معهم في الرحلة والسفر ، ويلزمونها حتى يعودوا إلى مكة<sup>(٣)</sup> .

وقد اشتهر العرب بتقديسهم لما اتخذ من حجر ، أيا كان شكله ، فمنهم من اتخذ بيتاً ، ومنهم من اتخذ صنماً ، ومن كان يعجز منهم عن بناء البيت ، واتخاذ الصنم ينصب حجراً في مكان يستحسنه ، ثم يطوف به ويسميه النصب<sup>(٤)</sup> . ومن بيوت العرب المقدسة " برئام " وكان بيتاً لأهل اليمن يعظمونه وينحرون عنده<sup>(٥)</sup> ، ومنها " رضاء " وكان بيتاً لبني ربيعة بن كعب<sup>(٦)</sup> .

ومن أصنامهم " هيل " وهو أول صنم أقيم في الكعبة بعد أن أحضره عمرو

<sup>(١)</sup> أخبار مكة ... ج ١ ص ٧٠ .

<sup>(٢)</sup> الأصنام ص ٣٣ .

<sup>(٣)</sup> الأصنام ص ٦ .

<sup>(٤)</sup> الأصنام ص ٧ .

<sup>(٥)</sup> ابن هشام — ج ١ ص ٢٤ .

<sup>(٦)</sup> ابن هشام — ج ١ ص ٩٢ .

ابن نجي من " ماب " ونصبه على البئر الذي حفره إبراهيم " <sup>(١)</sup> في جوف الكعسبة، وأمر الناس بعبادته فعبدوه، وكانوا ينادونه " يا إلهنا " <sup>(٢)</sup> وكان من تقديس أهل مكة لـ " هبل " أن أظهروه في المشاكل الكبرى، حتى أنهم هتفوا باسمه لما رأوا أنفسهم انتصروا على المسلمين في يوم أحد <sup>(٣)</sup> .

ومع أن " هبل " هو أقدم الأصنام فإن قريشاً ومن سكن مكة كانت تعظم العزى " أكثر من " هبل " وبعدهما " مناة "

وقد أشار الكلبي إلى أن " مناة " أقدم الثلاثة، وهي المنصوبة ناحية البحر عند المشلل والمنتمعة بتعظيم العرب جميعاً، وكان الأوس والخزرج أكثر تعظيمه واختصاصاً به .

وذكر الكلبي أيضاً أن " اللات " أخذت من مناة، وكان تعظيمه عند أهل الطائف أكثر، و " العزى " أخذت الثلاثة، وهي شجرة بوادي نخلة قرب مكة، ولها منزلة خاصة، وفريدة عند أهلها فهي أعظم الأصنام عند قريش جميعاً، يزورونها، ويهدون إليها، ويذبحون عندها <sup>(٤)</sup> .

وقد تقسمت القبائل أصناماً عدة، واختصت كل قبيلة بعضهم، وعلى سبيل المثال نرى أن هذيلاً اتخذت سواعاً، وكناناً اتخذت ودأ، وأنعم وأهل جرش اتخذت يغوث، وحيوان اتخذت يعوق، وحمير اتخذت نسرأ، وطى اتخذت الفليس وبنو الحارث اتخذت ذا الشرى <sup>(٥)</sup> .

وهكذا توزعت الأصنام على القبائل، وليس الخيال هنا لحصرها فما هي إلا نماذج نعرف منها دين العرب، ومعتقداتها قبل الإسلام .

(١) أخبار مكة — ج ١ ص ٦٨ .

(٢) سورة ابن هشام — ج ٢ ص ٣٧ .

(٣) الأصنام — ص ١٣ — ٢٧ .

(٤) سورة النبی — ج ١ ص ٨٣ — ٩١ ، الملل والنحل — ج ٢ ص ٢٤٧ .

وقد عظم العرب أصنامهم بأشكال متعددة ، فكانوا يسمون أولادهم باسمها  
 فباسم " مناة " سمي تميم بن مرارة ، " زيد مناة بن تميم " ، وباسم اللات سمي ثعلبة بن  
 عكابة ابنه " تميم اللات " ، وباسم العزى سمي كعب بن سعد ابنه " عبد العزى " وحمل  
 عوف بن عذرة " ودأ " معه إلى دومة الجندول وسمى ابنه " عبد ود " .  
 وكانوا يذبحون ذبائحهم عندها ، ويهدون لحومها من حضر عند الصنم  
 ويأتونها بالهدية والزيارة <sup>(١)</sup> .

وكانوا يهتمون بالتمسح بها فإذا أراد أحدهم السفر كان آخر ما يصنع في  
 منزله أن يتمسح بالصنم ، وإذا رجع كان تمسحه بالصنم أول ما يفعله ، وكانت  
 الحائض لا تقربه ، ولا تتمسح به ، بل تقف بعيداً عنه حتى ينتهي حيضها <sup>(٢)</sup> .  
 وكانوا يحلقون رؤوسهم عنده ، ويلقون حوله شعرهم ، ومعه كمية من دقيق .

وكانوا يحلفون به ، يقول عبد العزى بن وداعة المزني :

إن حلفت بيمين صدق برة      بمناة عند مثل آل الخزرج

ويقول أوس بن حجر :

وباللات والعزى ومن دان دوماً      وبالله إن الله منهن أكبر <sup>(٣)</sup>

وكانوا يصطحبون أصنامهم معهم في الحروب ، فرى العربي في يوم " أحد " يستغيث  
 ويستنصر — " هبل " <sup>(٤)</sup> ، وكان أبو سفيان في هذه الغزوة يحمل اللات والعزى ،  
 وكانوا يستهيمون عند الصنم ، ويضربون الأقداح لديه في شئون كثيرة كالعقل إذا  
 اختلفوا فيمن يتحمله ، ولعمل ماء ، أيفعل أم يترك ، يقول ابن هشام <sup>(٥)</sup> : كانوا إذا

<sup>(١)</sup> الأصنام — ١٨ ، ٥٥ ، ١٣ ، ١٦ ، ٣٤ ، ٥٩ .

<sup>(٢)</sup> أخبار مكة — ج ١ ص ٦٦ .

<sup>(٣)</sup> الأصنام — ص ٤٨ ، ١٤ ، ١٧ .

<sup>(٤)</sup> تاريخ الرسل والملوك — ج ١ ص ١٣٩٥ .

<sup>(٥)</sup> سيرة النبي — لابن هشام — ج ١ ص ٦٦٥ .

أرادوا أن أن يَحْسِنُوا غَلَاماً ، أو يَنْكَحُوا مَنْكَحاً ، أو يَدْفِنُوا مَيْتاً ، أو شَكُوا فِي نَسَبِ أَحَدِهِمْ ذَهَبُوا بِهِ إِلَى هَبْلٍ ، وَأَجْرُوا الْقَدَاحَ ، وَنَفَلُوا الْمَرَادَ .

ولقد أشار الأزرقى إلى أن عبادة الحجر نشأت في بني إسماعيل بسبب تعلقهم الشديد بالحرم ، وبمكة ، لدرجة أنه كان لا يظعن من مكة ظاعن إلا احتمل معه من حجارة الحرم تعظيماً للحرم ، وصياغة بمكة ، وبالكعبة ، وحيث ما حلوا وضعوا هذا الحجر أمامهم ، ليبقى رمزاً لبيت الله في غيبتهم عن مكة ، وينطوفون به ، كطوافهم بالكعبة ، وظلوا على ذلك حتى عبدوا ما استحسِنوا من الحجارة <sup>(١)</sup> .

ولعل هذه البداية سهلت للعرب تقدير الرمز نيابة عن أصله ، وجعلوا ذلك مبدأ ينطبق على كل الأصنام مهما كانت بدايتها ، وهو الذى جعلهم يتقنون ما أتى بسبه عمرو بن لحي من أصنام ، حين أحضرها من بلاد الشام لقومه ، ونصبها عند الكعبة ، وذكر لهم أنها تنزل المطر ، وتنصر في الحروب ، وأمرهم بعبادتها فعبدوها <sup>(٢)</sup> ، وهو الذى أمرهم كذلك بعبادة أساف ونائلة ، هذين الصنمين اللذين كانسا في الأصل رجلاً وامرأة فحرا في الكعبة فمسحا حجرين للازدجار والعظة ، ولكنهما بتقادم العهد صارا صنمين فلما أمر " عمرو بن لحي " بعبادتهما عبدا <sup>(٣)</sup> .

وقد كان العرب لهذا المبدأ يستحسنون بعض أصنامهم مع علمهم أنها في الأصل صورة لقوم صالحين ، معظمين من قومهم السابقين ، لكنهم مع طول العهد تسأولوا وقالوا : ما عظم الأولون هؤلاء إلا وهم يرجون شفاعتهم عند الله ، فعبدوا صورهم ، وعظموا أمرهم ، واشتد كفرهم <sup>(٤)</sup> وما عبدوا الصورة إلا لاعتقادهم أنها رمز يستشفعون به نيابة عن صاحبه .

(١) أخبار مكة — ج ١ ص ٦٧ .

(٢) الأصنام — ص ٨ ، أخبار مكة — ج ١ ص ١٢٥ .

(٣) أخبار مكة — ج ١ ص ٤٤ ، ٦٩ .

(٤) الأصنام — ص ٥١ ، ٥٢ .



وكان تغلق العربى الشديد بضمه يشير إلى ارتباط عجيب معه، وتُخمس من أجل دوام عبادته ، فلقد دخل أبو لب على أبي أحيحة ( وهو سعيد بن العاص بن عبد شمس )، وهو في مرضه الذى مات فيه فوجده يبكى فقال له : ما يبكيك أمن الموت تبكى ولا بد منه .

قال : لا ، ولكنى أخاف أن لاتعبد العربى بعدى .

فقال أبو لب : والله ما عبدت حياتك لأجلك ، ولا تترك عبادتها بعدك لموتك . فقال أبو أحيحة : الآن علمت أن لى خليفة <sup>(١)</sup> .

ويبدو أن العرب كانت تعتقد أن لهذه الأصنام أثراً جعلهم يتمسحون بها ويطلبون نصرتها ، ويرحلون بها ، ويرون أن الأصنام احتوت روحها التى صورت في الأصل على شاكلتها ، ولولا الروح التى احتوت ما كانت تستحق شيئاً <sup>(٢)</sup> .

من ذلك ما عرف عن " اللات " فإنها كانت في الأصل صخرة يجلس عليها رجل يلت السويق ، فلما مات اعتقدوا أن روحه تقمصت الحجر ، وسكنته فاتخذوه إلهاً هو اللات ، ومنه ما عرف عن " العزى " فإنها ثلاث شجرات اعتقد العرب أن الجن سكنتها ، وأن التأثير فيها للجن الساكن فيها <sup>(٣)</sup> .

وعلى الجملة كانت العرب تعتقد أن لكل صنم شيطاناً ، فمن عبد الصنم قضى الشيطان حوائجه ، بأمر الله الأكبر وإلا أصابه الشيطان بنكبة عظيمة <sup>(٤)</sup> وأكد لهم هذا الاعتقاد ما كانت تصدره بيوتهم المقدسة بفعل الريح ، أو بفعل الكهنة من أصوات خفية ، جعلتهم يصدقون أن الأرواح والشياطين تكلمهم <sup>(٥)</sup> .

<sup>(١)</sup> الأصنام — ص ٢٣ .

<sup>(٢)</sup> أنصار مكة — ج ١ ص ٤٤ ، ٦٩ .

<sup>(٣)</sup> تاريخ العرب قبل الإسلام — ج ٥ ص ٣٤ .

<sup>(٤)</sup> بلوغ الأرب — ج ٢ ص ١٩٧ ، ١٩٨ .

<sup>(٥)</sup> الأصنام — ص ١٢ .

ورغم صور تعظيم الأصنام السابقة ، وعقيدة العرب فيها ، رغم ذلك لم تنشأ طبقة كهنوتية لها مميزاتها، وخصائصها، كما حدث في البلاد الأخرى ، بل بقي كهنة العرب بين الناس كأحدهم ، يقومون بسائر الأعمال، ويشتركون في الحروب . كذلك لم يحدث صراع من أجل الأصنام رغم تعددها ، ولم تحاول قبيلة ما ضم أخرى لتعبد صنمها ، بل وجدنا العكس، فالقبيلة تقُدس صنمها ، وفي نفس الوقت تحترم أصنام الآخرين ، ولكنها لا تقترب إلا إلى صنمها .

كذلك لم تنشأ لدى العرب عاطفة دينية تربطهم بالأصنام ربطاً نفسياً، فيه الحماس والاندهاش، ومعه الغيرة والانفعال ، ولذلك نراهم يتركون أصنامهم في الكعبة يوم قدوم أبرهة، ولا يفكرون إلا في البيت وحده دون معبوداتهم .

ولعل تفسير ذلك هو اعتقادهم أن كل هذه المقدسات من بيوت ، وأصنام ، ونصب ما هي إلا آلهة صغرى فوقها إله أكبر هو الخالق للجميع ، وما عبادة المظاهر الطبيعية المادية إلا لتكون قربي لله الأكبر، لأنه هو المالك لكل الآلهة الصغرى ، وهو رب الحرم، وحاميه ، وكانت التلبية السائدة عندهم تشير إلى أن الله هو المالك للأصنام فهم يقولون فيها " لبيك اللهم لبيك .. لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك " ، وهكذا كانوا يوحدون الله في التلبية، ويدخلون معه آلهتهم ، ويجعلون ملكها بيده <sup>(١)</sup> .

وأيضاً فإنهم يوم قدوم " أبرهة " تركوا مكة، ورحلوا عنها إلى شعاب الجبل الحيطه ها ، على أمل أن ينقذ رب الحرم حرمة ، ولم ينتظروا معونة من هبل، أو الملات، أو غيرهما ، ولم يفكروا في انقاذها هي نفسها من الهدم، والتكسير، يروى ابن هشام أن عبد المطلب لما أمر قريشاً بالخروج من مكة أخذ بحفنة باب الكعبة وهو يقول :

لاهم إن العبد يمنع      رحله فامنع حلاً لك  
لا يغلبن صلبهم      ومخالهم عدواً بمالك  
إن كنت تاركهم وقيل      ستنا فأمر ما بدا لك

ولما حدثت المناقشات بين أبرهة وعبد المطلب وقال أبرهة متسائلاً: تسألني عن الإبل، وتترك البيت الذي هو دينك، ودين آبائك، أجاب عبد المطلب: أما الإبل فهي لي وأما البيت فله رب يحميه <sup>(١)</sup> ، ولم يرد ذكر للأصنام في حوار عبد المطلب وأبرهة .  
وقد كان العرب يذبحون ، وينحرون ، ويشقرون إلى الأصنام، وهم مع ذلك عارفون بفضيل الكعبة، ورب الكعبة ، يقول أوس بن حجر :

وباللات والعزى ومن دان دوماً      وبالله إن الله منهن أكبر <sup>(٢)</sup>

يرى " ورنركاس " أن الله هو الإله الذي كان فوق ألهة القبائل جميعاً، ولهذا ذكره شعراء مختلف القبائل لأنه لا يختص بقبيلة واحدة <sup>(٣)</sup> فهذا امرؤ القيس في معلقته يقسم بالله فيقول :

فقلت عمن الله مالك حيلة      وما أن أرى عنك الغواية تنجلي  
ونراه يذكر الله بالحمد فيقول :  
أرى إبلى والحمد لله أصبحت      ثقلاً إذا ما استلهمتها صعودها  
ويقول عبيد بن الأبرص :

حلفت بالله أن الله ذو نعم      لمن يشاء وذو عفو وتصفاح <sup>(٤)</sup>  
ويقول زهير بن أبي سلمى :

حلفت فلم أترك لنفسك رية      وليس وراء الله للمرء مذهب

<sup>(١)</sup> سورة النحل - ج ١ ص ٥١ .

<sup>(٢)</sup> الأصنام - ص ١٧ .

<sup>(٣)</sup> الشعراء الصالحين - ص ٣٠٥ .

<sup>(٤)</sup> نفس المراجع ص ١٩٧ ، ٢٩٨ .

وهكذا نراهم يعرفون الله بأنه الخالق، القادر، المديبر، الحكيم، المسخر لكل شيء في الوجود، وقد سجل القرآن الكريم هم هذه المعرفة بقوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ <sup>(١)</sup> ويقوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ تَرَكَّ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْتًا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ تَحْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ <sup>(٢)</sup>، ويقوله: ﴿قُلْ لِمَنْ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ <sup>(٣)</sup> سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ <sup>(٤)</sup> ويقوله: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ <sup>(٥)</sup> سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ <sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup> ويقوله: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ <sup>(٨)</sup>، فهم يعرفون أن الخالق هو الله، ومسخر الفلك هو الله، ومترن المطر، ومبني الأرض هو الله، وهو المالك لكل شيء .

وهذه النظرة إلى الله بما فيها من قداسة، وسمو، لم تصل إلى التوحيد الخالص بسبب إنعدام التعاليم الثابتة ، الأمر الذي جعلهم يبحثون عن واسطة تربطهم بهذا الإله الأعلى ، ويبدو أن " ابن حنّ " كان يتبع بعقلية فذة استغل بها الوضع القائم فقدم للعرب الأصنام كرمز على شيء آخر عظيم، ولتكون واسطتهم إلى الله فعبدوها وقالوا : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ ، لدرجة أن بعض الجاهلين كانت أصنامهم على صورة تخيلوها للملائكة، لاعتقادهم أن الملائكة ذو منزلة عند الله، فهم أولى أن يكونوا واسطتهم إليه <sup>(٩)</sup> .

<sup>(١)</sup> سورة العنكبوت آية ( ٦١ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة العنكبوت آية ( ٦٣ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة المؤمن آية ( ٨٤ ، ٨٥ ) .

<sup>(٤)</sup> سورة المؤمن آية ( ٨٦ ، ٨٧ ) .

<sup>(٥)</sup> سورة لقمان آية ( ٢٥ ) .

<sup>(٦)</sup> بلوغ الأرب - ج ٢ ص ١٩٧ .

ومما زاد من ضلال نظرة العرب في الواسطة ما كانوا يسمعون من أصوات تصدر من الأصنام ، والبيوت ، ومن رؤيتهم لخيالات الجن قرب معبوداتهم، وبذلك تأكدت فكرتهم عن الواسطة ، وبمرور الأيام أصبحت هذه الفكرة عقيدة أساسية وما استبعدوا أن يكون الرسول بشراً إلا لاستحالة اتصال البشر بالله من غير واسطة في نظرهم، وكأنهم كانوا يريدون واسطة بين الرسول والله، من نوع معبوداتهم الموضوعة عند الكعبة وحولها، رغم صغر مساحتها لتكون في رعاية الله الأكبر، وعلى مقربة منه .

وكانت هذه العقيدة، وذاك الخلط يعيشان عادة عند العرب، فهم يحجون الكعبة، ويطوفون بها، وبعدها يختمون حجهم بالتقرب للصنم، فيحلقون رؤوسهم عنده، ويذبحون عتائرهم أمامه <sup>(١)</sup> ، ويبدو أن سبب ذلك هو بقايا بقيت من مناسك دين إبراهيم " عليه السلام " تقادم بها الزمن فتشابهت بعض العبادات المبتدعة ، هذه البقايا جعلتهم يعظمون البيت، ويطوفون به، ويحجون، ويعتمرون، ويقفون بعرفه، ويهلون بالحج والعمرة <sup>(٢)</sup> .

ولعل في تسمية مكة " أم القرى " على الرغم من وقوعها في واد غير ذي زرع إشارة إلى اهتمام العرب بقداسة الكعبة، أول بيت وضع للناس، وأحد موارث إبراهيم " عليه السلام " .

وقد سخر بعض عقلاء العرب من هذا الخلط فنظروا إلى مسلك أقوامهم مع الأصنام فوجدوه لهواً لا يفيد، وعبثاً من غير فكر دقيق، وعندئذ أخذوا يلتصقون بالصواب في الدين .

ولقد حكى ابن هشام عن أربعة منهم هم ورقة بن نوفل، وعبيد الله بن جحش، وعثمان بن الحويرث، وزيد بن عمرو بن نفيل ، وأهم اجتماعوا في عيد لهم

<sup>(١)</sup> أخبار مكة — ج ١ ص ٧٣ .

<sup>(٢)</sup> الأصنام — ص ٦ .

عند صنتم من أصنامهم ، فقال بعضهم لبعض : تعلموا والله ما قومكم على شيء ، لقد أخطأوا دين أبيهم إبراهيم ، ما حجر نظيف به لا يسمع ، ولا يبصر ، ولا يضرب ، ولا ينفع ، يا قوم التمسوا لأنفسكم ، فإنكم والله ما أنتم على شيء <sup>(١)</sup> .

وقد وقف " قس بن ساعدة الأيادي " قبيل البعثة بسوق عكاظ ، وقال أيها الناس اسمعوا وعوا ، فإذا وعيتم فانتفعوا ، إنه من عاش مات ، ومن مات فات وكل ما هو آت آت ، إن في السماء لخبراً ، وإن في الأرض لخبيراً ، مهاد موضوع وسقف مرفوع ، ونجوم تمور ، وبحار لن تغور ، ليل داغ ، وسماء ذات أبراج ، أقسم قسماً ، حقاً حتماً ، لئن كان في الأرض ليكونن بعده سخطاً ، وأن لله عزت قدرته ديناً أحب إليه من دينكم الذي أنتم عليه " <sup>(٢)</sup> .

وهكذا وصل فكر هؤلاء النفر إلى أن ما عليه قومهم ليس شيئاً يذكر ، وأن دين الله الحق هو من نوع ما جاء به إبراهيم فبحثوا عنه ، وانتظروا في الوقت نفسه رسولاً يبعثه الله إليهم ، وقد انتشر هذا الفكر بين عدد من العرب <sup>(٣)</sup> مع اختلاف طرقهم التي سلكوها بعد ذلك ، فمنهم من لم يهتد إلى شيء محدد حتى مات كـ " زيد بن نفيل " ومنهم من تنصر وقرأ كتب النصرانية كـ " ورقة بن نوفل " ، ومنهم من بقى على فكره حتى جاء الإسلام وأسلم كـ " عبيد الله بن جحش " <sup>(٤)</sup> .. ومن هؤلاء المفكرين كانت طائفة " الخنفاء " التي عبدت الله على ما بقى من دين إبراهيم ، وبحثوا عن كل ما غاب عنها ، وهكذا لم يقتصر نشاط العرب الديني على الأصنام ، والأوثان فقط ، بل اتجه مفكروهم إلى الإله الحق كما بدا من الخنفاء .

(١) سيرة النبي ﷺ — ج ١ ص ٢٤٢ .

(٢) بلوغ الأرب — ج ٢ ص ٢٤٥ .

(٣) الملل والنحل — ج ٢ ص ٢٥٠ — ٢٥٣ .

(٤) ابن هشام — ج ١ ص ٢٤٣ .. ٢٥٠ .

وكذلك ظهر في العرب عدد من " الحكماء " الذين امتازوا بالخبرة ،  
والاستحربة وكانوا مرجع القوم فيما يعرض لهم من مشاكل ، يقضون لهم فيها ، وقد  
تنوقلت عنهم كلمات قصيرة موجزة ، لكنها تحمل المعنى الكبير مما جعلها تخلد بين  
الناس ومن أمثالهم : —

" مقتل الرجل بين فكيه " .

" إن المنبت لا أرضاً قطع ، ولا ظهراً أبقى " .

يقول الشهرستاني عنهم : ( ومنهم الحكماء وهم شردمة قليلون ، لأن أكثر  
حكمهم فلتات الطبع ، وخطرات الفكر ) <sup>(١)</sup> .

وقد اتجه الحكماء أيضاً إلى فكرة ضرورة الخالق ، وربط المعلول بعلة ، ورأوا  
استحالة وجود هذا الكون بلا موجد له ، قدير ، يقول عامر بن الطرب الحكيم  
مفكراً في سبب الخلق : ( إني ما رأيت شيئاً قط خلق نفسه ، ولا رأيت موضوعاً إلا  
مصنوعاً ، ولا جائياً إلا ذاهباً ، ولو كان يميت الناس الداء لأحياهم الدواء ) <sup>(٢)</sup> .

ومن حكماء العرب كذلك " عبد المطلب " جد النبي ﷺ " الذي وصلت  
به الحكمة إلى سنن أمور أقرها الإسلام بعد ، فقد منع نكاح المحارم ، وقطع يد  
السارق ، ونهى عن قتل الموءودة ، وجعل دية القتل مائة من الإبل ، إلا أن الحكمة  
مهما دقت ، فإنها لا تصل إلى الحقيقة بكمالها ، وأصولها ، ولذلك كانت حاجة  
الحكماء ، وغيرهم إلى وحي يقنعهم ، ويأخذهم إلى دين الله تعالى ، ضرورة لا بد منها  
ويبدو أن الفرق بين الخفاء والحكماء أن الخفاء بذلوا الجهد كله لمعرفة الدين  
الحق ، الذي كان عليه إبراهيم عليه السلام " وأهملوا عبادة الأصنام ، أما الحكماء فكان  
تفكيرهم في الخلق والخالق عارضاً ، وكانوا بمثابة قضاة مجتمعهم ، ومع ذلك عبد  
بعضهم الأصنام مثل أقوامهم ..

<sup>(١)</sup> المثل والنحل — ج ٢ ص ٦٤ .

<sup>(٢)</sup> تهذيب لتاريخ الفلسفة — ص ١١٠ .

وقد وصل الاضطراب الديني عند بعضهم إلى ابتداء رأى الخمس ، وهو  
التحاشى مبتدع ، سببه حماسة العرب تجاه حرمة البيت ، ووجوب إبراز هذه الحرمة في  
منهج عملي ، وكان هذا المنهج شديداً ، ويحتاج إلى مال كثير ، فلقد كانوا يلتزمون  
باطعام الحجيج ، وكسائهم ، فلا يأكل الحاج إلا من طعام الخمس ، ولا يلبس إلا  
أثوابهم ، فإذا لم يجد من ثيابهم طواف عرباناً ، ولو طواف بثوبه فإنه يخلعه مباشرة ولا  
يستعمله أبداً ، وذلك لظنهم أن الحجيج عصوا الله في أثوابهم ، ولذلك لا يتصح  
الطواف بها .

هذا وقد وجدت عند العرب عقائد أخرى وردت إليهم من أقاليم العالم التي  
اتصلوا بها خلال التجارة ، أو الهجرة ، ومن هذه العقائد : —

### المجوسية :

أخذ العرب المجوسية من بلاد فارس ، فجعلوا النور والظلمة آلهة تعبد ،  
وكانوا يتخذون لها رموزاً مقدس ، يقول الألو سي : كانت المجوسية في عديم ، ومنهم  
الأقرع بن حابس ، وكان مجوسياً ، وأبو الأسود جد وكيع بن حسان كان مجوسياً<sup>(١)</sup>  
ويقول في مكان آخر : كانت الزندقة في قريش أخذوها عن الخيرة<sup>(٢)</sup> .

وقد ثبت أن النبي ﷺ " أخذ الجزية من مجوس هجر<sup>(٣)</sup> وبذكر أبو عبيدة  
أن النبي ﷺ " قبل الجزية من أهل البحرين وكانوا مجوساً<sup>(٤)</sup> .

**ومنها أيضاً " عبادة الكواكب "** وكانت موجودة في العالم على نادرة

أصحابها ، وهم الصابئة ، وقد نقلها بعض العرب عنهم فعبدت " طي " الشريا<sup>(٥)</sup> وعبد  
لحم وجذام " المشتري " وعبد أسد " عطارذ " وعبد كنانة " القمر " (٦) .

(١) بلوغ الأرب — ج ٢ ص ٢٣٥ .

(٢) المصدر السابق — ج ٢ ص ٢٢٨ .

(٣) بين الأوطار — ج ٨ ص ٦٣ .

(٤) الأموار — ص ٣٣ .

(٥) بلوغ الأرب — ج ٢ ص ٢٣٩ .

(٦) التاريخ الإسلامي العام — ص ١٧٧ .



**ومنها عبادة الحيوان والطيور :** وهذه العبادة أتت من قبل الهند ، وقد

اتخذ بعض العرب أصنامهم على صورة الحيوان ، والطيور .

فصنمهم " نسر " كان على صورة النسر .

وصنمهم " يغوث " كان على صورة الأسد .

ويعوق كان على هيئة الفرس <sup>(١)</sup> .

ومن عبادات العرب عبادة الشجر ، فلقد روى أن النبي " ﷺ " خرج إلى

حنين وقومه حديثو عهد بجاهلية ، فلما رأى بعض أصحابه شجرة في الطريق ، يقال

لها ذات أنواط ، كانت العرب تقديسها ، فنادوا وقالوا : يا رسول الله أجعل لنا

ذات أنواط كما هم ذات أنواط ، فقال رسول الله " ﷺ " : سبحان الله هذا كما

قال قوم موسى لموسى " ﷺ " إجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ، والذي نفسى بيده

لتركن سنن من كان قبلكم <sup>(٢)</sup> .

ومن العرب ظهر بعض الدهريين الذين أنكروا الخالق ، ويوم القيامة ، وقالوا

بالطبع المحيي ، والدهر المقيي <sup>(٣)</sup> وقد أخبر القرآن عنهم بقوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا

حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ

إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> وقد أشارت الآية إلى عقيدة هؤلاء الأفراد الذين جعلوا الدهر

إلهاً ، يحيي ، ويميت .

ولقد أدت المحاولات التبشيرية للفرس والروم إلى وجود عدد ليس بالكثير

تابعاً لإحدى الدولتين ، على منهج الولاء السياسي ، أو الديني ، ومن هنا وجدت

<sup>(١)</sup> تفسير "نفسهري" — ج ٤ ص ١٦٤ .

<sup>(٢)</sup> سنن الترمذي — كتاب "النسب" — باب "تركن سنن من كان قبلكم" — ج ٤ ص ٤٧٥ .

<sup>(٣)</sup> الملل والنحل — ج ٢ ص ٢٤٥ .

<sup>(٤)</sup> سورة الحاقة آية ( ٢٤ ) .

المسيحية في شمال الجزيرة ، وجنوبها ، وشرقها .

كما أن اليهودية وجدت في جنوب الجزيرة ووسطها، وسكنت " يثرب "

بمسيرة بعض اليهود إليها ، ولم تكن اليهودية دين أمة، وإنما دين جماعات متعصبة من الرجال المغامرين .

وكان اليهود يسكنون عند الميلاد في فلسطين ، فلما تعرضوا لاضطهاد

الرومان وخاصة على يد " تيطس " الذي دمر لهم " أورشليم " في المرة الثانية، رحلوا إلى البلاد المجاورة كالعراق ، ومصر، والجزيرة العربية <sup>(١)</sup> ، فسكنوا أولاً بلاد اليمن

حيث الازدهار والغنى ، إلا أنهم وقعوا في صراع مع المسيحية، كاد يودي عليهم لولا أن ساعدتهم الفرس ضد الروم ، فلما اشتد اضطهادهم في اليمن، وانحدم سد مأرب

مصدر الغنى، هاجروا إلى يثرب، وأسسوا فيها لأنفسهم المزارع والحصون ، وفي يثرب ياشروا مناسك دينهم في حرية ، ونشطوا في أعمال التجارة والصناعة وغيرها .

وقد أشار ابن قتيبة إلى قعود عدد قليل من العرب ، حيث وجد أفراد من

اليهود العرب في حمير ، وبين كنانة ، وبين الحارث بن كعب ، وكنده <sup>(٢)</sup> .

ويبدو أن السبب في عدم انتشار اليهودية هو عنصرية اليهود القائمة على

فكرهم الديني، وإيمانهم بأنهم شعب مختار من الله على الخصوص، حسب ما تعلموا من

نصوص كتابهم المقدس ، فلقد ايقنوا أنهم أعلى من سائر الشعوب ، وأن دينهم وقف

عليهم كما جاء في سفر التثنية : ( أنت شعب مقدس للرب إلهك، إياك قد اختار

الرب إلهك، لتكون له شعباً أنحص من جميع الشعوب، الذين على وجه الأرض ) <sup>(٣)</sup>

وهذا ما جعلهم يعيشون مستقلين، ومنطوين على أنفسهم ، ودفعهم كذلك إلى

التفوق في كافة الشؤون، وخاصة الشؤون الاقتصادية، كما أسسوا القرى المخصصة ضماناً

(١) التاريخ الإسلامي العام ص ١٥٨ .

(٢) المعارف ص ٣٠٥ .

(٣) سفر التثنية — الإصحاح السابع فقرة .

لمصالحهم، وحفاظاً على هذه العنصرية ، التي آمنوا بها ، وأيضاً فإن من طبيعة العربي الاستعلاء ، والثقة ، والرضي ، رغم ما فيه من نقص ، وحاجة ، ولذلك ألي أن يكون تابعاً لهؤلاء المتعصبين .

وقد انقسم اليهود إلى طوائف متعددة ، أشهرها الفريسيون الذين ينادون بالتمسك بنص التوراة من غير تأويل ويسمون أنفسهم بالأصوليين ، والصندوقيون وهم الذين ينكرون الآخرة .

وتؤكد آيات القرآن الكريم وجود اليهود في الجزيرة العربية ، حيث خاطبتهم الآيات المتصلة، وتحدثت كثيراً عنهم ، ويفهم من دلالة الآيات أن اليهود في الجزيرة كانوا من بني إسرائيل لا من العرب ، حيث كان النداء لهم ببني إسرائيل ، يقول تعالى : ﴿ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ﴿ سَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَمَ ءَاتَيْنَاهُمْ مِنْ ءَايَةٍ بَيِّنَةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ويذكر الأستاذ دروزة أن اليهودية لم يعتنقها أحد من العرب في يثرب، ويبدو أن من هود من العرب كانوا أعداداً قليلة لا تذكر لقلتها ، وعدم تأثيرها في الناس ، كما أنها لا تستحق نداء باسمها على الخصوص ، ولذلك فهي مندرجة في نداء الله لبني إسرائيل <sup>(٣)</sup>.

## هذا ..

والمطلع على هذا التنوع في أديان العرب يدرك حكمة الله تعالى في جعل الإسلام ينبع أولاً في العرب ، حيث يمكن مناقشة سائر المذاهب والأديان ، ومناقشة أصحابها بسهولة ممكنة ، وشمول تام و ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ <sup>(٤)</sup>

<sup>(١)</sup> سورة البقرة آية ( ٤٠ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة البقرة آية ( ٢١١ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة الفرقان ص ٥١ ، ٥٢ بتصرف .

<sup>(٤)</sup> سورة الأنعام الآية ( ١٢٤ ) .

## المبحث الثانى

### الروم

#### ١ .

### جغرافية الدولة الرومانية

سكنت — الروم — غرب أوربا، واتخذت روما<sup>(١)</sup> عاصمة لها، ومدت سلطانها على مساحات شاسعة، شملت سائر البلاد المطلة على البحر الأبيض من جميع جوانبه، وكان الشمال الأفريقي ابتداء من مصر حتى المحيط الأطلسي تحت السيطرة الرومانية، وكانت مصر قديم الإمبراطورية الرومانية بالحبوب، والغذاء<sup>(٢)</sup>. أدى الاتساع الكبير للإمبراطورية إلى أخطار كثيرة، قابلت الدولة من جيرانها في عدد من النواحي<sup>(٣)</sup>، فمن أطرافها الشرقية عند نهر الفرات أنهارها خطر الفرس، ومن حدودها الشمالية الشرقية والشمالية، كان خطر القبائل الجرمانية، ومن حدودها الجنوبية الشرقية على حدود الشام كان خطر القبائل العربية الغازية<sup>(٤)</sup>، ولم يسلّم من حدودها إلا الجنوب في أفريقيا، حيث كان الأسكياش قوة تحمي هذا الجانب.

وأصبح لهذه الأخطار المتعددة أثر كبير في تفكك الدولة الرومانية. وانقسمها إلى شطريها الشرقى، والغربى، ذلك أن تجمع هذه الأخطار جعلت الإمبراطور " قسطنطين " سنة ٣٢٣ م " والإمبراطور دقلديانوس " سنة ٢٨٤ م يشعران بأن روما " لم تعد تصلح لأن تكون مركزاً لإدارة الإمبراطورية، ومنذ عهدهما بدأ الاتجاه نحو الشرق، وصار غرب البحر الأبيض المتوسط في المرتبة الثانية<sup>(٥)</sup>.

<sup>(١)</sup> مرآة الإلهام ص ١٩٦ .

<sup>(٢)</sup> المسلمون والجرمان ص ١٢ ، ١٣ .

<sup>(٣)</sup> الإمبراطورية البيزنطية ص ١ ، ٢ .

<sup>(٤)</sup> الدولة الجرمانية الشرقية ص ٣٦ .

<sup>(٥)</sup> المسلمون والجرمان ص ١٣ .

وبالفعل فلقد عين " دقلديانوس " قسيساً له مقره " رافنا " بشمال إيطاليا يشرف على إدارة القسم الغربى .

وتعتبر سنة ٣٩٥م هى بداية الانفصال العملى بين الشطر الشرقى، والشطر الغربى لهذه الإمبراطورية الكبرى ، إذ صار إمبراطور كل قسم يعمل على حماية ممتلكاته دون اعتبار لوحدة الإمبراطورية <sup>(١)</sup> ، وأصبح لها عاصمتان هما " القسطنطينية " عاصمة القسم الشرقى و " روما " عاصمة القسم الغربى ، وأخذ الانفصال في تزايد بينهما حتى القرن السابع الميلادى <sup>(٢)</sup> .

### الأحباش :

الأحباش أمة تابعة للدولة الرومانية ، مع شئ من الاستقلال، سكنت شرق أفريقيا وأصبحت حارسة حدود الدولة الرومانية الجنوبية في القطاع الأفريقى ، واشتهرت بقوتها العسكرية التى مكنتها من شن حملات على جيرانها، وسعت بها حدودها التى وصلت شمالاً إلى الحدود المتاخمة لجنوب مصر، التى كانت مستعمرة رومانية، وأخضعت لحكمها منطقة نهر " نكازه " ( المجرى الأعلى لنهر عطبرة ) وقبائل " البجة " ووصلت حدودها الجنوبية إلى الصومال ، أما حدها الشرقى فهو البحر الأحمر <sup>(٣)</sup> وحدها الغربى فينتهى عند النيل وسط أفريقيا <sup>(٤)</sup> .

وكانت حاضرة الأحباش هى " أكسوم " الواقعة في شمال الحبشة، وقد عرفت دولة الأحباش بالدولة الأكسومية ابتداء من القرن الأول قبل الميلاد حتى القرن السابع الميلادى <sup>(٥)</sup> .

<sup>(١)</sup> المصدر السابق ص ١٩ .

<sup>(٢)</sup> الدولة الرومانية الشرقية ص ٣٦ .

<sup>(٣)</sup> بين الحبشة والعرب ص ٢٧ ، ٢٨ .

<sup>(٤)</sup> سيرة النبي " ﷺ " ص ٣٦١ .

<sup>(٥)</sup> بين الحبشة والعرب ص ١٣ ، ١٥ .

وقد كان لدولة الروم نفوذ واسع على الحبشة نظراً لاعتناق الأنبياء  
المسيحية؛ إذ من المفهوم أن المسيحية كانت تربط الدولة المنتصرة بالدولة الرومانية  
ربطاً قوياً، وكانت المسيحية هي الوسيلة المثلى في بسط النفوذ الرومان في أي  
مكان<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

<sup>(١)</sup> نفس المصدر السابق ص ٤٤ .

## - ٢ -

## أوضاع الرومان الاجتماعية والسياسية والأخلاقية

كان لكل إقليم في الدولة الرومانية بشطريها أوضاع اجتماعية مغايرة لسواها ونظم سياسية تختلف عن غيرها .

فالرومان في دولتهم الشرقية أو الغربية كانوا يعرفون منهج الدولة المنظمة إلا أنهم عاشوا تحت وطأة ظلم بغض ، وطبقية باغية ، وكان عامة الشعب عبيداً ، وخداماً للطبقة العليا المتمتعة بكل شيء .

ففي الدولة الرومانية الغربية : قامت دويلات عدة ، تكونت من القبائل الجرمانية التي نزلت من الشمال في موجات غازية ، وكونوا طبقة السلطة ، ففي أسبانيا قامت دولة القوط الغربيين التي أسسها الملك " واليا " .

وفي أفريقيا قامت دولة " الوندال " بعد انتزاعها من الرومان بالقوة ، وتمكن القوط الغربيون من تأسيس مملكة لهم في إيطاليا ، وتدعمت في غاليا ( فرنسا ) مملكة يحكمها الفرنجة البحريون ، وبقيام الممالك المذكورة تصدعت الدولة الرومانية الغربية عملياً <sup>(١)</sup> ومع بداية القرن السادس الميلادي تم استقرار هذه الممالك الجديدة في مواطنها من المدة ما بين سنة ٤١٥ م إلى سنة ٥٠٧ م .

وكان حكم هذه الممالك وراثياً في القبائل الجرمانية ، وقد تشبه أمراء هذه الدول بأباطرة الشرق ، وحولوا المجتمع إلى طبقات ، وكانت طبقة الحكم هم الجرمان والعسكريون ، حيث تتمتع بكل شيء في الدولة ، ولا يقرب منها إلا طبقة صغار الملاك ، والحرفيين ، والتجار ، أما عامة الشعب فهم الطبقة الدنيا حيث العبيد ، والأجراء ، والفلاحين ، والخدم .

(١) المسلمون والجرمان ص ٢٢ — ٣٨ بتصرف .

عاش أفسراد الشعب يكرهون حكمهم ، وكثيراً ما قامت صراعات بين الحكام والمحكومين في هذا العصر ، الذى عرف بـ " عصر الظلام " في أوروبا . وقد زاد المنسوك البلاء ، فكانوا يسفكون الدم ، وينحقون بالشعب العذاب ، لأتفه الأسباب ، أو من غير سبب أصلاً ، ويكفى تدليلاً على ذلك أن القسوط ، والبرجنديين أبادوا سنة ٥٢٩ م جميع الذكور من سكان " ميلان " ، وقد قدر " بروكوبوس " عددهم بثلاثمائة ألف طفل <sup>(١)</sup> .

ورغم أن غالبية المجتمع زراع ، فقد شمل الدمار والتخريب صغار الملاك <sup>(٢)</sup> فسلبت الأرض منهم ، وتحولوا إلى عبيد ، يرتبطون بالأرض التى يقومون بزراعتها لسببهم بدلاً مقابل ، وبسبب الحاجة والفقر ، اضطروا إلى أكل لحوم البشر ، وثمار الحشائش ، وورق الشجر .

وقد تدهورت الحالة الاقتصادية تدهوراً تاماً ، وزاد من تدهورها أن الدولة الرومانية الشرقية قاطعت التجارة مع دول الجرمان ، فضلاً عن أن دول الجرمان نفسها كانت فيما بينها متقطعة الأوصال ، وكل منها ينطوى على نفسه ، ولا يتعاون مع جيرانه ، بل وصلت الفاقة إلى قيام عديد من الحروب بينهم ، أما الشمال الأفريقي الذى كان مكاناً لمملكة الوندال ، فقد اضطرب اقتصادياً هو الآخر ، وعجز عن إنتاج القمح كعادته ، ولم يستطع أن يقف ولو قليلاً أمام هجوم " جستنيان " لما كان فيه من ضعف وانحيار .

ولم يسجل تاريخ الجرمان في هذه الدويلات أى نظرة إصلاحية ، بل سادها نظام الإقطاع البغيض الذى مزق غرب أوروبا تمزيقاً كاملاً <sup>(٣)</sup> .

وفي الدولة الرومانية الشرقية التى اتخذت " القسطنطينية " عاصمة لها ، وهى

(١) المسلمون والجرمان ص ٤٨ .

(٢) الإمبراطورية البيزنطية " بيتر " ص ٦ .

(٣) المسلمون والجرمان ص ٢٠ — ٥٢ بتصرف .



المدينة التي أسسها "قسطنطين" في موقع ممتاز <sup>(١)</sup> ، واتخذ لها هذا الاسم الديني، المنسوب إليه ، لتكون في الحقيقة رمزاً على مجتمع هذه الدولة ، ونظمها الأوتوقراطية <sup>(٢)</sup> حيث كانت الهويات ، والترعات ، وكافة الأمور من سياسية ، واجتماعية ، تلبس ثوباً دينياً <sup>(٣)</sup> فإذا ما تعرضت الدولة لهجمات بربرية فإنها في دستورهم أحكام من السماء نزلت على عالم فاسد يستحقها <sup>(٤)</sup> وصار الفرد يعيش بمجموعة من الأوهام، فإذا نزل به مرض فإن ذهابه إلى الطبيب كفر ، وكانت جماهير المرضى من جميع أنحاء الإمبراطورية تهرع إلى القسطنطينية ، لتعالج في كنيسة يوحنا المعمدان <sup>(٥)</sup> .

ونقد مزقت الطبقية أوصال هذا المجتمع ، ذلك أن طبقته العليا المكونة من الإمبراطور ، وأعضاء مجلس الشيوخ ، كانت تقرب طبقة ثانية تقل عنها، وتتكون من الملاك، وأغنياء التجار، وأصحاب الحوانيت، ليمثلوا وجهة نظرهم ويقبضوا لهم على زمام الأمور، ويستخروا الشعب المتمثل في مجموعات العبيد، والأجراء، ورعاي المدن <sup>(٦)</sup> وكثيراً ما صدرت قرارات إمبراطورية تجعل من المستأجر رقيقاً تابعاً ، هو وأولاده ، وزوجته ، للمالك يرتبط بالأرض مملوكاً لسيدته <sup>(٧)</sup> وكان هذا النظام مطبقاً في الولايات التابعة للإمبراطورية الشرقية <sup>(٨)</sup> .

وانصف البيزنطيون بالخدعة ، والخيانة الصريحة ، والوحشية ، والعنف ، نتيجة لقلّة عددهم أمام عدوهم ، ولما رأوه أمام أعينهم من ساستهم ، الذين كانوا

<sup>(١)</sup> الإمبراطورية البيزنطية ( بيتر ) ص ٨ .

<sup>(٢)</sup> مصر البيزنطية ص ٢

<sup>(٣)</sup> الإمبراطورية البيزنطية " بيتر " ص ١٧ .

<sup>(٤)</sup> الإمبراطورية البيزنطية " أومان " ص ١١٦ .

<sup>(٥)</sup> الإمبراطورية البيزنطية " بيتر " ص ٢١٠ .

<sup>(٦)</sup> تاريخ الإمبراطورية الرومانية ص ٢٥٤ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ .

<sup>(٧)</sup> المصدر السابق ص ٦٣١ .

<sup>(٨)</sup> مصر البيزنطية ص ٣٠١ ، ٣٠٢ .

يقترفون التحريق ، والقتل ، وقطع الأهدى ، وسمل العيون ، وجدع الأنوف ، بكل سهولة ، ولأنفه الأسباب <sup>(١)</sup> .

وقد شاعت في أبناء القسطنطينية على الأخص صفات الخن ، والفسق والخساسة ، يقول بعض المؤرخين إنها لقصة مزعجة من مكاييد القسس ، والخصيان والنساء ، من دس السم ، والمؤامرات ، ونكران الجميل ، وقتل الإخوة بشكل مستمر <sup>(٢)</sup> ورغم أن تولية الإمبراطور كانت تتم وفق انتخاب يقوم على نظام معين ، لكن النظر المقدسة إليه من الناس ، جعلته أكثر رسوخاً ، فهو صفى الإله ، وتحليله ، وإعزازه فالمرشح الساجح هو بالضرورة من اختارته مشيئة الله ، بغض النظر عن الطريقة التي اكتسب بها هذا النصر .

إن جناح الإمبراطور يلزم الناس دينياً بطاعته ، وعلى ذلك فالإمبراطور رجل دين ، وملكه أوتوقراطية <sup>(٣)</sup> وقد شهد القرنان الخامس والسادس الميلادى تحول الإمبراطور من رجل مدنى إلى رجل يعتمد على الدين ، في تأييد نفوذه ، ويمثل هذا الاتجاه بوضوح الإمبراطور " جستنيان " سنة ٥٢٨م إلى سنة ٥٦٥م .

ومع كل هذا الفساد الإمبراطورى فقد تم إلغاء الانتخاب ، وصار الإمبراطور يعين من يخلفه في حياته ، ويدعى أنه اختيار الله .

ويكفى تصويراً للقسوة التي عامل الأباطرة شعوبهم بها ، أن نعرف أن الإمبراطور " جستنيان " لما قامت ثورة الزرى ( أنصار جستنيوس الأرثوذكسى ) والخضر ( أتباع انستاسيوس اليعقوبى ) وطالبوا إقصاء وزير المالية أحمددا بالقوة ، وقتل من الثوار خمسة وثلاثين ألفاً في ستة أيام وذلك في يناير سنة ٥٣٢م <sup>(٤)</sup> .

<sup>(١)</sup> "الإمبراطورية البيزنطية" بيتر" ص ٢٥ .

<sup>(٢)</sup> "الإمبراطورية البيزنطية" أومان" ص ١١٧ .

<sup>(٣)</sup> "الإمبراطورية البيزنطية" بيتر" ص ٨٠ ، ٨١ .

<sup>(٤)</sup> "الإمبراطورية البيزنطية" بيتر" ص ٢٥ ، ٢٣ بتصرف .

وهكذا كثرت الفتن في الإمبراطورية، وكثرت الاضطرابات، وقد لخص أحد الكتاب الإنجليز أسبابها، وذكر أنها تنحصر في الابتداع الديني، واستحداث الضرائب وتغيير القوانين، والعادات، مما أدى إلى الظلم العام، وانتشار المجاعات<sup>(١)</sup>. وكانت العلاقة بين الإمبراطوريتين الرومانييتين سيئة، وزادت الهياراً بقيام الحروب بينهما، وقد وجه " جستنيان " أولى ضرباته القاصمة إلى دولة الوندال بأفريقيا، واستولى على المدن الكبرى<sup>(٢)</sup> وأخذ بعدها يسلك مسلكاً معيناً فأكثر من فرض الضرائب، واستعمل القسوة في جمعها، فهجر الأهالي مزارعهم، ومتاجرهم، واحترفوا اللصوصية وقطع الطرق، وشن الغارات على الحاميات البيزنطية<sup>(٣)</sup> فلجأ الإمبراطور إلى قوة أكبر لحكمهم بالأسلوب العسكري، حتى صارت أفريقيا ولاية يديرها قائد عسكري؛ وله مساعدون عسكريون، وكانت هذه خطوة انتهت ضرراً ضد الدولة، فعندما شعر القائد العسكري بقوته، وبإمكان استغنائه عن الإمبراطورية أعلن استقلال ولايته.

وهكذا أعلن " جوريجوريوس " استقلاله بأفريقيا قبيل الفتح الإسلامي بقليل<sup>(٤)</sup>. أما — الأحباش — فهم أمة عاشت هدوءاً نسبياً، وسادها نظام ملكي مثله الدولة الأكسومية، التي قامت مزدهرة، قوية منذ القرن الأول قبل الميلاد<sup>(٥)</sup>. وقد ساعدت قوة هذه الدولة على الاستقرار الاجتماعي، وبسط سيطرتها على جيرانها بعدما قامت بحملات حربية عديدة، وعبرت البحر، وكونت مستعمرات حبشية<sup>(٦)</sup> في اليمن، تدر عليهم الأموال والخيرات، وتضمن لهم تجارة آمنة،

<sup>(١)</sup> المسلمون والجرمان ص ٥٦ .

<sup>(٢)</sup> الإمبراطورية البيزنطية " بيتر " ص ٣١ .

<sup>(٣)</sup> المسلمون والجرمان ص ٦٠ .

<sup>(٤)</sup> المسلمون والجرمان ص ٦١ .

<sup>(٥)</sup> بين الحبشة والعرب ص ١٧ .

<sup>(٦)</sup> المصدر السابق ص ٢٦ .

ومتبادلة مبيع الجزيرة العربية ، والشرق الأقصى ، وكان يفتح الأحباش اليمن أن  
صارت أرض الحبشة متجراً لقريش ، يجدون فيها رغداً من الرزق ، وأمناً ورخاءاً  
حسناً <sup>(١)</sup> ، بل وصلت قوة الدولة الأكسومية غرباً حيث النيل <sup>(٢)</sup> تستفيد من مياهه  
وخيراتيه ، ولقد كان ساحل أرتيريا موطناً هاماً للتجارة : ففي موايه ترسو السفن  
التجارية لعديد من الجماليات الأجنبية ، وقد دلت الآثار على وصول تجار من اليونان  
ومصر إلى هذه البلاد .

وقد اشتهر ملوك هذه الدولة قبيل الإسلام بالعدل ، وبكراهية الظلم ، وكان  
هذا سبباً في اختيار المسلمين للحبشة بالدات للهجرة إليها ، وقد قل الرسول " <sup>(٣)</sup>  
لأصحابه : ( لو خرجتم إلى أرض الحبشة فإن بها ملكاً لا يظلم عنده أحد ) <sup>(٤)</sup> .  
وخضعت الدولة الحبشية للنموذ الروماني ، وبخاصة بعد اعتناقها المسيحية  
بحلول القرن الرابع الميلادي <sup>(٥)</sup> ، حيث كان اعتناق المسيحية هو السبيل الفعال إلى  
بسط النموذ الروماني ، ويمكن ملاحظة هذا النموذ عندما تعرض مسيحيو اليمن  
للاضطهاد وذهاب " دوس ذو ثعلبان " إلى قيصر الروم يستنصره ، فأرسله القيصر إلى  
ملك الحبشة الذي أعانه بجيش من عنده ، قوامه سبعون ألف رجل <sup>(٦)</sup> .

\*\*\*

(١) تاريخ الطبری ج ١ ص ٣٧ .

(٢) سورة النبی " سورة " ج ١ ص ٣٦١ .

(٣) سورة النبی " سورة " ج ١ ص ٣٤٣ .

(٤) بين الحبشة والعرب ص ٣٦ .

(٥) سورة النبی " سورة " ج ١ ص ٣٦ .

## الأوضاع الدينية للرومان

كانت المسيحية هي دين الدولة الرومانية يقسمها الشرقي والغربي ، ودين الولايات التابعة لها كمصر والحبشة وغيرها ، وكانت الأحداث الدينية تتردد سريعاً في كل أرجاء الدولة من أقصاها إلى أقصاها .

وقد وضعت الكنيسة لنفسها نظاماً معيناً، تسير عليه ، فأقامت رئاساتها في العواصم الثلاث الكبرى لعالم البحر الأبيض حيث توجد كنائس روما والإسكندرية وإنطاكية ، على أن يكون لبقية المدن أساقفة ورؤساء تابعون لأحد الكنائس الرئيسية الثلاث <sup>(١)</sup> .

وظل الأمر على هذا الوضع حتى تأسست القسطنطينية وأصبحت عاصمة الدولة الرومانية الشرقية ، فتحولت كنيستها إلى المرتبة الثانية بعد كنيسة روما ، تليها في المرتبة الثالثة كنيسة الإسكندرية وإنطاكية <sup>(٢)</sup> .

ولم يكن هذا الوضع الجديد بمحل رضي من رؤساء الكنائس الأخرى ، فحل التنافس بينهم ، وقد ظهرت أفكار جديدة في الفكر المسيحي ، شغلت بال العالم المسيحي ، وقسمته إلى فرق متنازعة <sup>(٣)</sup> .

ذلك أن أفكار " أريوس " الداعية إلى إنكار ألوهية المسيح ، وتأسيس فكرة دينية، تعتمد على التوحيد ، لاقت خلال القرن الرابع الميلادي نجاحاً في عديد من الأماكن، حيث كان الكنيسة في " أسيوط " على رأسه، وكثر أنصاره في الإسكندرية وفلسطين ومقدونية <sup>(٤)</sup> وكانت الكنائس الجرمانية التي نشأت في الدولة

<sup>(١)</sup> الحضارة البيزنطية ص ١٢٤ .

<sup>(٢)</sup> الدول الإسلامية وإمبراطورية الروم ص ٣٦ .

<sup>(٣)</sup> الحضارة البيزنطية ص ١٢٥ .

<sup>(٤)</sup> محاضرات في النصرانية ص ١٢٣ .

الرومانية الغربية على رأيه كذلك <sup>(١)</sup> .

وقد عرف أتباع مذهب " أريوس " بالموحدين ، وقد نشط هؤلاء الموحدون في نشر عقيدتهم ، حتى أنهم في الإسكندرية وثبوا على " اثناسيوس " بطريرك الإسكندرية ، ورأس معارضي " أريوس " والمنادى بالوهمية المسيح ، وثبوا عليه ليقتلوه فهرب منهم وأختفي ، وكذلك فعلوا في بيت المقدس مع بطريركها <sup>(٢)</sup> .

وفي قرطاجنة تعرض " الاثناسيوسيون " للاضطهاد ، ولقي كثير منهم حتفهم ، وتحول بعضهم إلى عبيد ، وصارت كنائسهم أماكن عبادة للموحدين ، وفي بلاد الغال وأسبانيا ، لجأ الموحدون إلى القسوة في تبشيرهم ، معتمدين على سلطان " القوط " <sup>(٣)</sup> .

ورغم سيادة أفكار التوحيد فقد استطاع " قسطنطين " ، بقوته أن يقضى عليها فجمع القسوس من جميع الكنائس ، وعقد مجعاً في " نيقية سنة ٣٢٥ م " ضم ألفين وثمانية وأربعين من الأساقفة المختلفين في آرائهم وعقائدهم ، وكان من بينهم ثلاثمائة وثمانية عشر أسقفاً يقولون بالوهمية المسيح ، فأخذ الإمبراطور برأيهم ، وجعله عقيدة عامة قررها على الناس بقوة الدولة <sup>(٤)</sup> وجعل مخالفته زندقة ، موجهة ضد الدين يعاقب عليها بالهرطقة <sup>(٥)</sup> .

وهكذا انتصرت " الاثناسيوسية " على الأريوسية مما آذن بعلو شأن كنيسة الإسكندرية <sup>(٦)</sup> واختفاء مذهب التوحيد ، ولم يظهر في عالم المسيحية بعد ذلك إلا الوهمية المسيح .

(١) المسلمون والجرمان ص ٤١ : ٤٢ .

(٢) محاضرات في النصرانية ص ١٣١ .

(٣) محاضرات في النصرانية ص ١٢٣ .

(٤) محاضرات في النصرانية ص ١٢٤ ، ١٢٥ .

(٥) المحاضرة البيزنطية ص ١٣١ .

(٦) الإمبراطورية البيزنطية " بيت " ص ١٠٠ .

ولم يكن هذا النصر بداية استقرار في الفكر المسيحي، بل نشأت مسألة أخرى مع بداية القرن الخامس الميلادي، كانت هي السر في الانقسام الكامل للكنائس المسيحية بصورة واضحة.

ذلك أن مجمع " أفسوس " الأول سنة ٤٣١م الذي اجتمع ليقرر رأيه في أفكار " نسطور " القائلة بأن المسيح ليس إلهاً، ولكنه إنسان ملهم معصوم، لا كسائر الناس<sup>(١)</sup>، أيد رأى أسقف القسطنطينية، في تقسيم طبيعة المسيح إلى شقين هما اللاهوتي، والناسوتي، وأثما امتزجا، وصارا كائناً واحداً.

وكان هذا القرار مبعوضاً عند كنيسة الإسكندرية، وروما، وشعب القسطنطينية، لأنه يهدد بعزل " مريم " العذراء من أمومتها للقسم اللاهوتي، ويجرمها من لقب " أم الرب " ولذلك نجد هذه الكنائس تتحد ضد هذا القرار، وتجتمع في أفسوس ثانية، وتقرر أن للمسيح طبيعة واحدة، وتسرع في نشر هذا المذهب في أطراف الدولة، وتقوم كنيسة الإسكندرية بإرسال تسعة رهبان إلى الحبشة، يدعون لمذهب الطبيعة الواحدة<sup>(٢)</sup> مما جعل كنيسة القسطنطينية تتأثر لنفسها بقرار مضاد في مجمع " خلقدونية " سنة ٤٥١م وذلك بمساعدة كنيسة روما، وقد أعتبر هذا المجمع القائلين بالطبيعة الواحدة هرطقة، وقرر وجوب تعذيبهم، ومع الأيام تطور هذا الخلاف إلى منافسة حادة، نشط فيها كل طرف لتقوية مذهبه، واتهام غيره بالهرطقة، الأمر الذي حوله إلى خلاف قومي، نادى كل وطن فيه بالانفصال عن الإمبراطورية<sup>(٣)</sup>.

فشلت كل محاولات التوفيق بين الطرفين المتنازعين، كما اعترف بذلك " يوستينياتوس " في مجمع " القسطنطينية الخامس سنة ٥٥٣م " .

(١) محاضرات في النصرانية ص ١٣٥ .

(٢) بين الحبشة والعرب ص ٣٦ .

(٣) الحضارة البيزنطية ص ١٣٣ .

وقد حاول " هرقل " بعد انتهائه من الحروب الفارسية أن يضع حداً لهذا الخلاف، فألف مذهباً جديداً، تخيل من ورائه أنه يرضي الأطراف المتنازعة، سماه بمذهب التوحيد في الإرادة، وهو ينادى بعدم النقاش في طبيعة المسيح، حيث الاختلاف والتنازع، مع الإيمان بأن له إرادة واحدة، غير أن هذا المذهب جاء بنتيجة مضادة لأن " هرقل " استعمل القوة في فرضه، وأمد إلى على أسراء الولايات أن يفعلوا ذلك، فأخذ " المقوقس " في مصر يستعمل العنف والتعذيب في فرض هذا المذهب، وألهم القوم " هرقل " وولائه بمحاولة إضلال الشعب المسيحي، وغاموا بحركة مقاومة سرية، وقاد " بنيامين " هذه الحركة في مصر حتى أصبح المصريون يتسود زوايا الإمبراطورية <sup>(١)</sup>.

ومع الأيام انتشر هذا التراجع في كل الدولة الرومانية بأجزائها، وولاياتها، وقد انتشر مذهب الطبيعة الواحدة في مصر، والحبشة، واعتنق بعض الغساسنة وتغصبوا له وانتشر مذهب الطبيعة في " القسطنطينية " وروما، وبلاد الحيرة، وعن طريق الحيرة أمتد إلى بعض أطراف الجزيرة العربية الجنوبية <sup>(٢)</sup>.

و يجب ملاحظة أن هذه المنازعات لم تقف حائلاً دون نشر المسيحية، بل إنها أدت إلى قيام منافسة، وتسايق، بين الكنائس المختلفة، لسفوق كل على زميلته، ما في نشر المسيحية بمذهبها، في بلاد جديدة وبذلك يتحقق تفوق سياسي واقتصادي يمكن الدولة من مجاهدة الصراخ الفارسي، والانتصار عليه.

والمسيحية بعد المسيح " الشكوك " تعتبر ديناً توسعياً، ولذلك نشط معتقوها قبل الإسلام في توسيع دائرها في البلاد الخارجية.

ففي الولايات التابعة للفرس ظهر لها أتباع من الغساسنة، كما أن امتدادها إلى الحبشة تم في القرن الرابع، ووصلها إلى اليمن ثم قريباً من هذا التاريخ، وكان

(١) «دولة الإسلامية وإمبراطورية الروم» ص ٤٠.

(٢) تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٦، ص ٧٥، ٧٦، ٨٢.



لانتشارها طرق مستعددة لاقت تشجيعاً من جميع المسيحيين، وخاصة من الدولة الرومانية الشرقية، وكنائسها المتعددة، ولا غرو فهي دولة " أوتوقراطية " أسست من بدايتها على الدين .

ولم تمنع المنازعات المذهبية تعاون المختلفين في المذهب إذا لزم الأمر، حيث نرى " النحاشي " ملك الحبشة يتعاون مع إمبراطور القسطنطينية، ويرسل جيشاً إلى اليمن للمحافظة على المسيحية بها، رغم اختلاف الإمبراطور والنحاشي في طبيعة المسيح، ورغم أن نصارى اليمن أنفسهم كانوا على القول بالأريوسية المخالفة لكل من النحاشي والإمبراطور .

وكان لموقع الجزيرة العربية بين الحبشة والدولة الرومانية الشرقية أن تعرضت لمحاولات تبشيرية متعددة، أدت إلى اعتناق بعض العرب للمسيحية، وقد وجدت المسيحية بنجران ( جنوب الجزيرة ) على يد رجل من الشام هو " فيمين " حيث تمكن هو وتلميذه " عبد الله بن الثامر " من نشر المسيحية بهذه المنطقة <sup>(١)</sup>، وقد كان فيمين وتلميذه صورتين لمبشرى المسيحية الذين انتشروا في الجزيرة يتاجرون، ويدعون للمسيحية، وكانوا يعتبرون التجارة مع التبشير كسباً مضاعفاً <sup>(٢)</sup> .

ويمكن اعتبار حملة " أبرهة " على مكة حملة عسكرية للتبشير بالمسيحية، تمت بعد فشل الوسائل السلمية، وبخاصة بعدما ثبت أن الدولة البيزنطية كانت ترسل قواربها إلى مكة لتجسس على العرب <sup>(٣)</sup>، ومما يساعد على هذا الاعتبار سرعة بناء أبرهة " للقليس " ومضاعفة تحسينها، وتحميلها، قاصداً بذلك صرف العرب عن كعبتهم وتوجيههم إلى القليس للحج والزبارة، التي بناها على هيئة الكعبة،

(١) التاريخ الإسلامي العام ص ٥٠ .

(٢) أخبار مكة ج ١ ص ٨٣ .

(٣) تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٦ ص ٥٨ .

وصورتها، وقد كتب أبرهة إلى النجاشي بعد بناء القليس قائلاً : ( ولن أنتهي حتى أصرف حج العرب إليه ويتركوا الحج إلى بيتهم )<sup>(١)</sup> .

ولما تبين استحالة تحقيق هذا الأمل جرد حملته إلى الحجاز، لهدم الكعبة، وبذلك لا يجد العرب إلا " القليس " ، فيذهبون إليها مضطرين ، وبذلك يسهل تنصير أبناء الجزيرة العربية كلها .

وقد بذلت الدولة الرومانية الأموال الضخمة في تأسيس عديد من الكنائس والأديرة داخل الجزيرة العربية، وكانت تجلب الإعانات ، والأموال لهذه الكنائس من بلاد العراق والشام، والروم<sup>(٢)</sup> ، ومع كل هذه المحاولات التبشيرية فإنه لم يعتنق المسيحية إلا نفر ضئيل من العرب، ويبدو أن السبب ما كان فيها من قصور فكري، وتناقض واضطراب لا يتفق مع الفطرة العقلية .

\*\*\*

(١) الفلسفة الشرقية ص ١٨٤ .

(٢) وحدة الدين والفلسفة والعلم ص ١٠٥ .

## المبحث الثالث

### الفرس

#### ١ -

### الموطن الجغرافى

— والفرس — أمة سكنت شرق الجزيرة العربية ، واشتركت معها في الحدود الشرقية ، ويعتبر الخليج العربى حاجزاً طبيعياً بين العرب والفرس .

— والفرس — امتداد للشعب الإيرانى القديم الذى نشأ في الوديان الخصبة بين جبال الهندكوش ، وسلسلة جبال يمان ، وانتشر هذا الشعب في منطقة آسيا الوسطى ، وانقسم إلى شطرين : شطر سكن في منطقة ما وراء نهر جيحون وهم الإيرانيون الشرقيون ، وشرطر سكن غرب النهر وهم الإيرانيون الغربيون <sup>(١)</sup> .

وقد قامت دولة الفرس في المنطقة الواقعة بين الجزيرة العربية، وبلاد الشام ، ونهر الفرات غرباً ، وبين نهر جيحون، والستد شرقاً ، وبين بلاد أرمينيا، وصحراء سيريا شمالاً ، وبين المحيط الهندى جنوباً <sup>(٢)</sup> .

وكانت عاصمة الفرس " المدائن " وهى مدينة كبيرة أقيمت على شاطئ نهر دجلة ، فتحها المسلمون في عهد عمر بن الخطاب " رضي الله عنه " ، في واقعة مشهورة ، عرفت باسمها ، وقد عرف جزؤها الشرقى بـ " المدائن القصوى " وجزؤها الغربى عرف بالمدائن الدنيا <sup>(٣)</sup> .

وقبيل الإسلام وحسد الساسانيون فارس تحت حكمهم ، وانحوا إمارات الطوائف التى تقاسمت الدولة ، وجعلوا لدولتهم قوة تناوى دولة الروم الموجودة في شمال غرب الدولة .

<sup>(١)</sup> تاريخ بخارى ص ٤٤ .

<sup>(٢)</sup> العرب قبل الإسلام — زيادة — ص ٥٥٢ .

<sup>(٣)</sup> نفس المصدر ص ٥٣٤ .

## الأوضاع السياسية

### والاجتماعية والأخلاقية للفرس

كان الحكم في الفرس مطلقاً قائماً على أساس تقديس بيت معين يستند حقه من الله ، فلقد كان ( آل ساسان ) يعتقدون أن حفيهم في الملك مستمد من الله ونشروا ذلك في الناس ، حتى أن العامة اعتقدوا هذا ، وصار جزءاً من تدينهم ، ومن هنا كان الملك يتوارث للأولاد ، والحفدة ، فإذا لم يجدوا من الأبناء رجلاً كبيراً جعلوه لطفل لا يعي ، فإن لم يوجد الطفل جعلوه لامرأة ، ولقد ملكوا بعد شيرويه أردشير طفلاً عمره سبع سنوات ، وملكوا بوران بنت كسرى ، وملكوا أخرى اسمها ( أزدهسي دفت ) <sup>(١)</sup> ووفقاً لهذه النظرية المقدسة تمتع الأكاسرة ، وهم ملوك فارس تزيلاً لا حلاً لها ، فهم كالآلهة تماماً ، وفوق القانون ، وفوق البشر ، وهم تشبه الأناسيد المقدسة ، وعندهم تكفر الذنوب ، وإشاراتهم أمر لا يستحق إلا التسليم والطاعة ، وكان لكل واحد منهم حاشية خاصة لما تقاليدها ، ومظاهرها .

وقد استغل الملوك منزلتهم عند القوم في الإثراء الفاحش الكبير ، واعتادوا أن يكثروا النقود ، وبدخروا الطرائف من الأشياء الغالية ، حتى أن "كسرو الثاني" حينما نقل أمواله إلى بناء جديد سنة ٦٠٨ م بلغ ما نقله ٤٦٨ مليون مثقال ذهب ، وبعد ثلاثة عشر عاماً من ملكه بلغت ماله ٨٠٠ مليون مثقال <sup>(٢)</sup> ، يقول شاهين مكاربوس : ( لم يرد في التاريخ أن مليكاً بذخ وتنعيم مثل الأكاسرة ، الذين كانت تأتيمهم الهدايا ، والجزريات ، من كل البلدان الواقعة ما بين الشرق الأقصى والشرق الأدنى ) <sup>(٣)</sup> وكانت الولايات العديدة تخضع لكسرى بوجهها كما يريد رغم تباعدها ،

(١) تاريخ الطبری ج ٢ ص ٤٥ — ٥٥ بدصرف .

(٢) إيران في عهد الساسانية ص ١٦٣ وما بعدها .

(٣) تاريخ إيران لشاهين مكاربوس ص ٢١١ .

ولعل في طلب ( باذان ) من عامله في اليمن أن يحضر النبي " ﷺ " إلى المدائن حياً، أو ميتاً توضيحاً لنوع سطوة كسرى، وخضوع الولاة له .

وقد امتاز الفرس بالنشاط وكلفوا بالمدينة، وطلبوا الاستقرار ما وسعتهم الأرض، ومالوا إلى الاشتغال بالفنون والحرف، وأقبلوا على تجارة الحرير في غيرة وجد، وكانوا خلال القرنين الخامس والسادس الميلاديين يسرون بقوافل الحرير العظيمة عبر الإمبراطورية الساسانية إلى شرق بلاد الإمبراطورية الرومانية<sup>(١)</sup> وبسبب ذلك انتشر النشاط الصناعي، والزراعي، في أنحاء الإمبراطورية، وحقق رخاء ورفاهية في أنحاء الدولة.

وكان مقتضى أن ينتشر العدل بين الرعية تبعاً لذلك، إلا أن الوضع أخذ شكلاً رهيباً من الطبقة البغيضة، القائمة على النسب، والحرف، يصوره صاحب كتاب إيران في عهد الساسانية في إيجاز فيقول : ( كان المجتمع الإيراني مؤسساً على أساس النسب، والحرف، وكان بين طبقات المجتمع هوة واسعة، لا يقوم عليها جسر، ولا تصل بينها صلة، وكانت الحكومة تحظر على العامة أن يشتري أحد منهم عقاراً لأمر، أو كبير، وكان من قواعد السياسة الساسانية أن يقتنع كل واحد بمركزه الذي منحه نسبه، ولا يستشرف لما فوقه، ولم يكن لأحد أن يتخذ حرفة غير الحرفة التي خلقه الله لها، وكان ملوك إيران لا يولون وضيعاً وظيفه من وظائفهم، وكان العامة كذلك طبقات متميزة بعضها عن بعض تميزاً واضحاً، وكان لكل واحد مركز محدد في المجتمع )<sup>(٢)</sup>.

ولم تقف إهانة الطبقات الدنيا عند حد إبعادها عن الوظائف العامة، بل فرضت عليها الضرائب الباهظة بلا حساب وضبط، حيث كانت تختلف من سنة إلى أخرى، ومن مكان إلى آخر، كما، ونوعاً، الأمر الذي ألحق أفدح الأضرار

<sup>(١)</sup> تاريخ بخارى ص ٤٥ — ٤٦ .

<sup>(٢)</sup> إيران في عهد الساسانية ص ٤١٨ ، ٤٢٠ ، ٤٢٢ .

بالضعفاء وأصحاب الحرف الصغيرة، مما أدى أخيراً بالمزارعين إلى أن يتركوا أعمالهم،  
ويلجأوا إلى الأديرة يلتمسون فيها المأوى والاستقرار ، وكان أسعد المزارعين حظاً  
ذلك الذي سمح له بأن يعمل لسيدته بأجر زهيد .

ولم تقف هذه الإهانات الواقعة على الطبقات السافلة في حياتهم المدنية، بل  
كانت تلازمهم وهم في الجيش، وفي ميدان القتال، يقول المؤرخ " أميان مارسيلينوس " :  
( إن هؤلاء الفلاحين البؤساء كانوا يسرون خلف الجيوش مشاة كأنه قد كتب  
عليهم الرق الدائم، ولم يكونوا ينالون إعانة، أو تشجيعاً، من راتب، أو أجرة،  
وكانت علاقة الفلاحين بالملك أصحاب الأراضي كعلاقة العبيد بالسادة ) <sup>(١)</sup> .  
وقد أدى هذا الوضع الطبقي إلى نتائج بالغة السوء ، فانتشر الحقد والبغضاء  
بين الضعفاء، والكبر والاستعلاء بين الكبراء، وهدد المجتمع بانقسامات خطيرة.  
سكنت ملامحها نفوس الناس وقلوبهم .

ولعل في هذا الوضع بعض أسباب إنتشار واستقرار الإسلام السريع في ربوع  
الدولة الفارسية، حين أتاها، لأن مبادئ الإسلام السامية صادفت وضعاً ظالماً فمحتة،  
وطبقت تعاليمها مكانه ، فاستقرت، وما ظهر في فارس من قوة وغنى ، فقد كان  
خاصاً بالطبقات الأعلى ، والحاكمة وحدها ، وكل ما دونها ، فقد عاش في فقر  
وهوان .

(١) المرجع السابق ص ٣٢٤ .

## أوضاع الفرس الدينية

كانت المجوسية وهي ديانة الفرس ، مركبة من عناصر مذاهبهم المتعددة ، التي بدأت قبل الميلاد بكثير ، واستمرت في تطورها ، وتشكلها ، حتى جاء الإسلام ، وهي ديانة في الجملة تهتم ببيان أصل المخلوقات وعدد الآلهة ، فمنذ القدم والملوك يقدسون إلهين من بين الآلهة الكثيرة ، التي يعبدونها عامة الشعب ، على أساس أن أحدهما أصل الخير ، والثاني أصل الشر <sup>(١)</sup> وبعد تطور المجوسية على يد زرادشت نراه يرجع جميع الآلهة الموجودة إلى إلهين اثنين ، إله الخير ويسمى " أهورامزدا " ، وإله الشر ويسمى " أهريمان " وهما متضادان ، فلقد ورد في كتبهم المقدسة أن " مزدا " قال لـ " أهريمان " ما معناه : ( ليس علمنا ، ولا شرائعنا ، ولا مداركنا ، ولا كلماتنا ، ولا أفعالنا ، ولا حياتنا ، أنا وأنت متفقان في شيء ، ولذا فنحن اضداد ) <sup>(٢)</sup> .

والفرس يعتبرون أن أقوال زرادشت ، وتعاليمه قيد أودعت في كتاب " زند أفستا " ، الذي تم جمعه في القرن السادس الميلادي <sup>(٣)</sup> ، وفي هذا الكتاب سمو خاص ، ومواعظ طيبة ، مما جعل الفرس يرفعون زرادشت بعد وفاته إلى مرتبة عالية ، فرعموا أن وجوده في الدنيا مر بمراحل خيالية خاصة ، وأنه بعث رسولاً إلى الخلق ، ونبياً لكشتاسب الملك وغيره ، هذا مع إثباته للأصلين المتضادين ، النور والظلمة <sup>(٤)</sup> ويظهر من كلام الشهرستاني أن نبوة " زرادشت " صحيحة لأنه يقول : إن زرادشت يدعوا إلى أن الباري هو الخالق للظلام والنور ، ومبدعهما ، وهو واحد ، لا شريك له ، ولا ضد ، ولا ند له ، ويدعى كذلك أن كتاباً نزل عليه وهو " زندوفستا " ومن

<sup>(١)</sup> الفلسفة الشرقية ص ١٨٤ .

<sup>(٢)</sup> وحدة الدين والفلسفة والعلم ص ١٠٥ .

<sup>(٣)</sup> الفلسفة الشرقية ص ١٨٧ .

<sup>(٤)</sup> الملل والنحل ج ١ ص ٢١٧ .

تعاليمه ضرورة الإيمان بالروح والجسم ، والتكليف القائم على الاعتقاد ، والقول ، والعمل ، وأيضاً فأتباع زرادشت يثبتون له معجزات ، منها دخول قوائم الفرس في بطنه ، وقد بشر " زرادشت " بظهور " الرجل العالم " في آخر الزمان ، ليزين الكون بالدين والعدل <sup>(١)</sup> وهو يدعو الناس إلى الإيمان باليوم الآخر ، والبعث ، والجزاء .

وليس لدينا دليل ، يمنع أن يكون نبياً ما دامت تعاليمه موحدة في العقيدة ومؤمنة بالبعث ، وداعية إلى الخلق الطيب ، والعمل النافع ، وغير ذلك ، واندراجه تحت الرسل المذكورين في قوله : ﴿ وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ﴾ جائز .

ويمكن تفسير ما ينسب إليه من دعوته لإلهين ، أحدهما للنور ، والآخر للظلام ، أنه من وضع أتباعه الذين حرفوا دعوته .

لكن الذى نذكره بعد ذلك أن ديانة الفرس بعد " زرادشت " داخلها فساد كبير ، أضاع أغلب معالمها ، فلقد جاء " مانى " في القرن الثالث الميلادى ، وعمق الأصلين في الوجود ، وجعلهما إلهين ، مستقلين ، أزليين ، قديمين .

وقد حكى " محمد بن هارون " المعروف بـ " أبى عيسى الوراق " أن الحكيم " مانى " زعم أن العالم مصنوع مركب من أصلين قديمين أحدهما نور ، والآخر ظلمة ، وأنها أزليان لم يزالا ، ولن يزالا <sup>(٢)</sup> .

وفي نهاية القرن الخامس الميلادى جاء " مزدك " فأضاف إلى فساد العقيدة على يد " مانى " فساداً أخلاقياً آخر ، حين قال بالشيوعية المتطرفة ، المنادية بالمساواة في المال ، والنساء ، لأهما في نظره سبب الحرب ، والقتال ، وبإلغائهما تنطهر القلوب من الأحقاد ويعيش الناس في سلام <sup>(٣)</sup> ، وجاءت المانوية فأوصلت الأصول إلى ثلاثة هي النار والأرض ، والماء <sup>(٤)</sup> .

<sup>(١)</sup> الملل والنحل ج ١ ص ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢١٩ . <sup>(٢)</sup> الفلاسفة الشرقية ص ١٩٥ ، ١٩٦ .

<sup>(٣)</sup> الملل والنحل ج ١ ص ٢٢٤ . <sup>(٤)</sup> وحدة الدين ص ١١١ .



ولقد كانت المجوسية في عصر ظهور الإسلام خليطاً من كل هذه الآراء ،  
فلقد تناسى الفرس وحدانية زرادشت ، وتمسكوا بثنائية المانوية ، بل كان العامة منهم  
يؤمنون بعض القوى الطبيعية ، ويقدمون بعض الحيوانات ، ويؤمنون أن روح  
الإنسان بعد الموت تنتظر ثلاثة أيام ، وفي فجر اليوم الرابع تهب ريح إما معطره إن  
كان صاحب الروح خيراً ، أو تنه إن كان صاحبها شراً ، وبعد ذلك تذهب الروح  
مع فتاة ، أو عجوز لتحاكم وتأخذ جزاءها <sup>(١)</sup> .

وكان الفرس قبل ظهور الإسلام يعبدون النار ويقدمونها ، مؤمنين بقوتها  
وشرفها ، حتى لا يعذبوا بها في الآخرة ، وقد بنوا لها بيوتاً للعبادة في كثير من نواحي  
الدولة ، ففي طوس ، وبخارى ، وغيرها أقيمت البيوت ، ومن المعلوم أن عبادة النار مع  
طول الزمن تغيب فلسفتها ، وأسباب وجودها ، وتبقى هي يقداستها أمام العامة  
والجمهير الغفيرة ، بعقولها المخيبة ، وبذلك يزداد الفساد والضللال كما حصل لعبدة  
الأوثان من العرب ، فإنهم بدأوها تقديراً لأشخاص ، ثم تصوروها آلهة ، وتناسوا كل  
ما يتصل بوجودها .

وقد أطلق مسمي " المجوسية " على هذا الخليط الموروث من الأقدمين ، ومن  
زرادشت ، وماني ، وغيرهم ، وصار للمجوسية دولة كبرى تدافع عنها ، هي  
الإمبراطورية الفارسية المنافسة لدولة الروم قبل ظهور الإسلام ، وكان الفرس يعظمون  
ملوكهم ، ويقدمونهم ، ويزعمون أن الله اختار هؤلاء الملوك ، وأعطاهم ملكه ،  
ليكونوا ظله بين الناس ، فلهم الطاعة ، وليس لأحد قبلهم حق ، وبلغ هذا الاعتقاد  
أشدّه أيام الأسرة الساسانية <sup>(٢)</sup> ، التي وجدت قبيل ظهور الإسلام .

<sup>(١)</sup> الفلسفة الشرفية ص ١٩٥ ، ١٩٦ .

<sup>(٢)</sup> وحدة الدين ص ١١١ .

## المبحث الرابع

### الهنود

#### ١ .

### الموطن الجغرافى

و — الهنود — أمة سكنت الجزء الجنوبي من قارة آسيا، وسط مجموعة من الحواجز الطبيعية التي هيأت لها لوناً معيناً من الحياة المستقرة، وطبعت حضارتها بطابع فريد، وهى أمة تشغل حيزاً كبيراً من الأرض، حيث أن مساحتها تعادل مساحة دول أوروبا مجتمعة باستثناء روسيا<sup>(١)</sup>.

ويذكر السيرونى أن الهند يحيط بها من الجنوب البحر المعروف باسمها وهو المحيط الهندى، وفي جهاتها الثلاث الأخرى توجد سلسلة جبال مرتفعة<sup>(٢)</sup>. ولمعرفة ما وراء هذه المرتفعات نتطلع على سطحها، فنراه يأخذ شكلاً رباعى الأضلاع، ضلعاها الجنوبي الشرقى، والجنوبى الغربى يطلان على البحر، ويكونان سواحل الهند وموانئها، أما الضلعان الشمالى الغربى، والشمالى الشرقى فيريان سيران مع الحافة الجنوبية الغربية لمرتفعات وسط آسيا<sup>(٣)</sup>، وهذان الضلعان مجموعة من المرتفعات التي تتكون من جبال آسام، وسلسلة جبال الهمالايا، وجبال هندكوش وجبال سليمان<sup>(٤)</sup>، وهذان الضلعان يكونان حدود الهند مع بلوخيستان، والتركستان والصين، وبورما<sup>(٥)</sup>. قامت هذه الحدود الطبيعية المنيعة بدور عازل هام، ساعد على ازدهار

(١) أدیان الهند الكبرى ص ١٩ .

(٢) تحقيق ما للهند من مقولة ص ١٥٧ .

(٣) ملامح الهند والباكستان ص ١١ .

(٤) تاريخ الإسلام في الهند ص ٢ .

(٥) أدیان الهند الكبرى ص ٢١ .

الحضارة الهندية، وبروزها في طراز فريد، جعل تأثيرها بغيرها محدوداً، وخاصة في داخل البلاد، أما في الأطراف الشمالية عند الأبواب فكان التأثير أوضح<sup>(١)</sup>.

ونظراً لتغاير السطح الطبيعي للهند فلقد انقسمت البلاد إلى ولايات عديدة واشتهرت بها مدن كثيرة<sup>(٢)</sup>.

وأبناء الهند نشيطون منذ القدم، حيث انتشرت مجموعات منهم في البلدان حولهم، ووصلوا إلى أقصى شرق آسيا، وأسسوا لأنفسهم مستعمرات لها طابع هندي خاص، وكان من هؤلاء الرجال تجار كبار، ورجال ذوو ثقافات عالية تمكنوا بها من نقل ثقافات الهند إلى المستعمرات التي أسسوها<sup>(٣)</sup>.

واستمر هذا النشاط لأبناء الهند حيث توقف في القرن الثامن الميلادي<sup>(٤)</sup>.

\*\*\*

(١) ملامح الهند والباكستان ص ٥ .

(٢) تاريخ المسلمين في شبه القارة الهندية ج ١ ص ٢٣ .

(٣) ملامح الهند والباكستان ص ١٥٤ .

(٤) يلاحظ أن الحديث هنا عن الهند يشمل شبه القارة الهندية كلها التي تتكون حالياً من دول ثلاث هي : الهند ، والباكستان ، وباكستان الشرقية .

## الأوضاع السياسية

### والاجتماعية والأخلاقية للهنود

والهنود أمة سادت فيها الطبقات الاجتماعية بكل وضوح، وقد تنوعت دواعي هذا التقسيم الطبقي بسبب البعد الزمني لوجوده، إلا أن الراجح أنه قام بسبب اختلاف العناصر الهندية، فإن الآريين، والتورانيين، وفدوا على الهند، واختلطوا بسكان الأصليين، يؤيد ذلك أن الآريين قوم بيضو اللون، طويلو القامة، والسكان الأصليون سودو اللون، قصيرو القامة، وكلمة طبقة باللغة الهندية هي " فارنا " ومعناها لون (١) وعند استقرار الآريين في البلاد تحافوا مغبة الاختلاط بغيرهم، فوضعوا هذه الطبقات، وجعلوا أنفسهم طبقة برهمية عالية .

تليها طبقة الكشترية، فالجيش تقوده الكشترية، والبراهمة يؤيدونه بالدين الذي لا يتم النصر إلا به .

وإلى جانب هاتين الطبقتين الآريتين وضع التورانيون في طبقة ثالثة هي طبقة الويشية .

وتأتى بعدهم الطبقة الرابعة والأخيرة وهي طبقة الشودرا التي تنظم أصحاب المهن الحقةرة والخدم (٢) .

وكان الهنود يمثلون الطبقات الأربع بجسم إنسان، فالبراهمة يمثلون الرأس، والكشترية يمثلون المنكب واليدين، والويشية تمثل الفخذ، والشودرا تمثل القدم . ويعتقد الهنود أن الطبقات خلقت من جسم برهما، ومن العضو الذي فيه كل طبقة (٣) حيث يقول متو وهو يعدد خلق برهما للكائنات : ( تم خلق البرهمن من

(١) ملامح الهند وباكستان ص ١٤٧ .

(٢) تاريخ المسلمين في شبه القارة الهندية ج ١ ص ٩ .

فمه ، والكاشترية من ذراعته ، والويشيا من فخذه ، والشودرا من رجله (١) .  
وقد وردت نصوص دينية تحدد وظيفة كل طبقة ، فلقد جاء في الفقه  
الهندوسي الأكبر وذكره الأستاذ / أحمد شليبي في " أديان الهند الكبرى " : ( على  
البرهمن أن يشتغل بالتعليم ، والتعلم ، وإرشاد الناس في دينهم ، فكان هو المعلم  
والكاهن ، والقاضي ، أما كشتريا فعليه أن يقدم القرابين ، ويحمل السلاح للدفاع عن  
وطنه ، وشعبيه ، أما ويشيا فعليه أن يزرع ، ويتجر ، ويجمع المال ، أما شودرا فعليه أن  
يخدم الطوائف الثلاث الشريفة ) (٢) .

والمسيودون هم طبقة " الشودرا " وهم سلالة العنصر الأصلي من السكان  
القدامى ، ولا يجزى في عروقهم الدم الآري ، أو التوراني ويسمون بـ " زنوج الهند " .  
وقد حرمهم المجتمع حقوق الإنسان العادي ، فليس لهم حقوق كطبقة ، ولا منزلة لهم  
يشتغلون برذالات الأعمال ، وهم منفيون ، منحطون (٣) لدرجة أنه إذا استمع أحدهم  
جلسة لرجل برهمن وهو يثلو " القيدا " صب في أذنيه الآنك ، وإذا رأى جالساً معه  
كوى بالنار ، ولا يجوز له أن يتزوج من الطبقات الثلاث الأخرى (٤) .

يقول مانو " أن الخالق قد ذرأهم " الشودرا " عبيداً ، وكل من انتمى إلى  
هذه الطبقة فمن المحال أن يكون حراً حتى ولو اعتقه سيده ، ومن الذي يستطيع أن  
يحرره من الرق إذا كان الرق طبيعة فيه (٥) .

ومع هذه المنزلة الوضيعة للشودرا ، فقد وجد في المجتمع من هو أدنى منزلة  
منهم ، وهم الوافدون إلى البلاد ، الذين ولدوا بعيداً عن براهما ، وهؤلاء لا حقوق

(١) تحقيق ما للهند من مقولة ص ٧٦ ، ٧٧ .

(٢) أديان الهند الكبرى ص ٥٥ ، ٥٦ .

(٣) نفس المصدر ص ٥٧ .

(٤) تحقيق ما للهند من مقولة ص ٧٧ .

(٥) روح الإسلام ص ١٥ .

لهم مطلقاً .

وكان النظام السياسي في الهند ملكياً حيث يرأس الملك الدولة، ويساعد الوزراء، ورجال التشريع<sup>(١)</sup> ، ومع ذلك فالملكية تعتمد على نظام مقدس ، فالملك إلى في صورة إنسان ، وعليه أن يكون عادلاً، وخادماً لشعبه، ومحافظاً على حقوق الطبقات بكل دقة<sup>(٢)</sup> .

وقد ازدهرت الهند بهذا النظام السياسي، فنمت حضارتها وفلسفتها، وكثرت المدن المليئة بالحركة والناس، وانتشرت المستشفيات ، والمدارس ، وعم الرخاء والعدل وخاصة مع بداية القرن الرابع الميلادي ، حيث ظهرت أسرة " كبتا " في الهند .

وقد نعم البراهمة مع هذا النظام المقدس، ونالوا كل حقوقهم وصاروا سادة المجتمع ، لهم ما يريدون<sup>(٣)</sup> وهم ملجأ الجميع في كل الحالات .

أما بقية الطبقات فإنها تتمتع بالحقوق التي يسمح بها البراهمة ، وليس عليهم إلا الطاعة ، والخضوع .

وقد أدى تمسك المجتمع بالتعاليم المقدسة في أنظمتها الاجتماعية والسياسية إلى ازدهار اجتماعي، تمتع به أهل الطبقات الشريفة، وما عداهم فلا شيء لهم من حقوق كما أدى هذا النظام الطبقي في الهند إلى إذلال طبقة المنبوذين ، وحرمانهم من كافة حقوقهم ، وقد وصل مستواهم أحياناً إلى أقل من مستوى الحيوان ، وعاشوا حياة بدائية متخلفة ، ولم يتقنوا إلا السخرة ، والطاعة ، في إطار القداسة الوردية .

\*\*\*

(١) تاريخ المسلمين في شبه القارة الهندية ص ٣٢ .

(٢) أديان الهند الكبرى ص ٧٢ .

(٣) تاريخ المسلمين في شبه القارة الهندية ص ٣٣ .

## أوضاع الهند الدينية

يرجع ظهور الهندوكية إلى أقدم العصور، وهي ديانة معقدة ، لا تعرف البساطة في تعاليمها ، أو السهولة في مناسكها ، أخذت كثيراً من معتقدات الوافدين إلى الهند من أقدم العصور <sup>(١)</sup> .

وللهندوكية كتب عدة أهمها " الويدا " وأهميته ترجع إلى تصويره لحياة الآرين ، ومعيشتهم ، ونظمهم ، وعقائدهم .

وقد مرت هذه الديانة بأطوار مختلفة، جعلت تطبيقاتها تأخذ أشكالاً متعددة فمن أشكالها تأليه قوى الطبيعة والكون، حيث يتصور مؤلهاها أن للطبيعة روحاً، وقوة، تنفع وتضر، ومع تعدد آلهة الهنود إلا أنهم إذا اتجهوا لإله من هذه الآلهة سموه بـ " رب الأرباب " و " إله الآلهة " وهو إحساس منهم بالوحدانية غير مركز <sup>(٢)</sup> .

وللهندوكية سلوك أخلاقي ، يقوم على فكرة الجزاء على العمل في الحياة الأولى للروح ، أو بعد الحياة الأولى ، لأن الروح عندهم لا تفنى، بل إنها تنتقل بعد فناء جسد صاحبها إلى جسد آخر ، لتأخذ جزاءها، ولتتمتع بشهوات المادة التي لم تنلها من قبل ، وتستمر هكذا في تنقلها من جسد إلى جسد ، حتى تغلب على شهواتها وتقع بما حصلت عليه <sup>(٣)</sup> وحينئذ تخرج بـ " براهما " في مرحلة تعرف عندهم بـ " الانطلاق " ذلك أنهم يؤمنون أن روح الفرد جاءت من روح العالم، ومآلها إليه <sup>(٤)</sup> فإذا ما وصلت إلى الانطلاق فقد انحدت مع أصلها الأول ، وهذه أشكال صوفية قائمة على إحساس بوحدة الوجود .

<sup>(١)</sup> ملامح الهند والباكستان ص ١٤٣ .

<sup>(٢)</sup> أديان الهند الكبرى ص ٤٢ ، ٤٨ .

<sup>(٣)</sup> ملامح الهند والباكستان ص ١٤٥ .

<sup>(٤)</sup> ملامح الهند والباكستان ص ١٤٥ .

وهكذا نرى أن عبادة الهندوكية انتقلت من البساطة إلى التعقيد ، فمن البدائية إلى التفلسف ، وكان من أثر هذا التنقل تعدد طوائف الهنداكة تعدداً يخجل العدد ، وفي الحملة فإن عقائد الخاصة تختلف عن عقائد العامة ، حيث اتجه الخاصة إلى لون من التوحيد الغامض ، المشوش ، بينما عاش العامة مع التعدد والتجسيد <sup>(١)</sup> إلا أن العقائد كلها كانت تلتقى عند فكرة الجزاء ، وتناسخ الأرواح ، والروح الواحدة للهندوكية <sup>(٢)</sup> وتقوم العقيدة الدينية عند الهندود على أساس النظام الطبقي السابق ذكره . لأن المنبوذين لا يسمح لهم بإعتناق الهندوكية ، ولهم أن يختاروا ديناً آخر ، مما أدى إلى حدوث ثورات عدة ضد هذه النظم ، وخاصة نظام الطبقات ، وأشهر هذه الثورات ثورتان قام بهما الزعيمان " مهاويرا " و " بوذا " وهما من طبقة " الكشترى " التي ضجت من ظلم البراهمة ، واضعى الهندوسية ، وقد قاما بثورتيهما ضد الهندوسية ، وأدخلوا بعض التعاليم الجديدة عليها ، وأعلنوا ديانتين جديدتين هما : الجينية والبوذية .

**فالجينية** وهى مذهب " مهاويرا " تنكر الإله ، وتنادى بالمسالة ، ولا تعترف بالطبقات ، إلا أن ميد المسالة أدى بأتباع مهاويرا إلى الإقرار بآلهة الهندوس للهندوس ، واحترام عبادة البراهمة .

وعلى العموم فالجينية دين يؤمن بالزهد ، والتقشف ، والفناء ، والسنوك السوى ، حتى تصل الروح إلى مرتبة " النجاة " التى تشبه مرتبة " الانطلاق " وكن تعاليمهم المقدسة أتت من خطب " مهاويرا " ومريديه <sup>(٣)</sup> وكان انتشار هذا المذهب ضئيلاً في العدد ، انحصر في طبقة الكشترى ، والمنبوذين .

**والبوذية** هى دعوة " بوذا " تلغى نظام الطبقات ، وتدعو إلى الصبر ، وتحمل الألم ، ودعم قوة الذات ، لتفهر سيطرة الشهوة والهوى وترفع النفس عن عالم

(١) تحقيق ما للهند من مشقوة ص ٣٩ .

(٢) أديان الهند الكبرى ص ٥٢ .

(٣) أديان الهند الكبرى ص ١١٣ وما بعدها .



المادة ، وكانت تنادى بالسلوك القويم حتى يمتزج الهندوسى مع " النرفانا " وهى تؤمن بتناسخ الأرواح ، وإمكانية الوصول إلى " النرفانا " <sup>(١)</sup> والاندماج معها كما حدث في الانطلاق ، والنجاة .

أما فكرة البوذية عن الإله فقد تجاهلته تماماً ، ولم تتكلم عنه ، ولم يشر بوذا إلى ذلك لا نفيّاً ولا إثباتاً ، بل كان يدعو إلى اكتشاف الألم ، والبحث عن مصدره من أجل إعدامه لتزول الآلام ، ويصل الإنسان إلى السعادة <sup>(٢)</sup> .

وكان صمت البوذية عن أفكار الألوهية الهندوسية ، وقصرها إلغاء نظام الطبقات على من دخل البوذية ، وتبسيطها العقائد سبباً في إقبال الناس عليها ، وتمسكهم بأخلاقياتها ، مع ولائهم لآلهة الهندوس ، وكان هذا الوضع سبباً في أن مظاهر البوذية لم تكن خالصة بها ، بل كانت خليطاً منها ومن الهندوسية ، الأمر الذى جعلها محل تقبل في المجتمع الهندى ، وسرعان ما اكتسبت تعاليم الهندوسية ، وذابت فيها وقبنت من الناحية العملية لا النظرية نظام الطبقات الهندوسى .

وأثنى القرن السادس الميلادى على الهند والبوذية تنتشر بثقافتها ، وأخلاقياتها ، وحضارتها ، إلى عديد من الأماكن خارج الهند ، فوصلت إلى البنغال ، والصين ، شرقاً وكشمير ، وكوريا شمالاً <sup>(٣)</sup> ، وكان لاعتقاد الهندوس بتناسخ الأرواح أن عبدوا الحيوان ، على أساس أن روحاً قديمة تقمصته ، فعبدوه على أساس أنه جسد حقيقى ، أو رمزي للأسرة ، وأنه معطيهم الخير بلا مقابل <sup>(٤)</sup> .

وقد اتخذ العامة منهم الأصنام وجعلوها آلهة لهم <sup>(٥)</sup> يتعبدون لها ، ويثقبون إليها بالقرابين ، وهى عندهم تجسيد لشيء قوى وهام ، وكانوا يسمون الصنم باسم

<sup>(١)</sup> أدريان لاند الكبرى ص ١٥٦ وما بعدها .

<sup>(٢)</sup> الله ص ٦٥ .

<sup>(٣)</sup> أدريان لاند الكبرى ص ٨٤ .

<sup>(٤)</sup> الله ص ٦١ .

<sup>(٥)</sup> اللان والنحل — للشهر ستانى — ج ١ ص ٢٦٧ وما بعدها .

القسوة الغائبة عنهم ، فصنعوا للشمس صنماً ، وللقمر آخر ، وللنار مثل ذلك ..  
وهكذا .

وقد أقاموا في بعض الأحيان بيوتاً للأصنام يطوفون حولها ، ويسجدون فيها  
ويبدو أن هذه الأصنام هي من بقايا آلهة الهندوسية في بدائيتها ، وقد بقيت عند العرب  
وفي عدد قليل من الشعب الهندي .

\*\*\*

## المبحث الخامس

### ملاءمة الواقع العالمي

### للحركة بالإسلام

بالنظر إلى أوضاع العالم قبيل مجئ الإسلام كما ظهرت في المباحث السابقة نلمس مدى حاجته إلى دين ، ينقذه من ضلاله ، وهوانه ، وقد تجلت رحمة الله تعالى بالناس فحاء الإسلام بدعوته ، وعمل عمله في العقول والقلوب ، وأخذ في صناعة العالم بمنهج الله تعالى .

ويمكن إجمال أوضاع العالم التي جعلته ملائماً لدعوة الإسلام في النقاط التالية : —

#### أولاً : شيوع الضلال الديني : -

برحم الله عباده ، ويترل عليهم كتبه ، ويرسل فيهم رسله ليخرجهم من ظلمات الشرك والكفر ، إلى أنوار الحق والإيمان .

وجاءت الرسالات تترى ، فكلما احتاج الناس إلى الحق أتاهم رسول من قبل الله تعالى بالهداية والخير .

ودائماً تأتي الرسالة في إحدى الحالات التالية : —

١. أن تكون الرسالة السابقة خاصة بقوم معينين ، وحيثئذ يحتاج غيرهم إلى رسالة أخرى .

٢. وإما أن يتطور أتباع الرسالة فكرياً ، أو اجتماعياً ، مما يجعل الرسالة السابقة فيهم قاصرة بتعاليمها عن ملاءمة التطور الجديد .

٣. وإما أن تخشى معالم الرسالة السابقة ، أو أغلبها لطول الزمن ، مما يجعل أتباعها يعجزون عن معرفتها لتطبيقها .

٤. وإما أن يقوم نفر من الناس بتحريف الرسالة الموجودة لغاية في أنفسهم ، وحيثئذ يحتاج الناس إلى رسالة صحيحة خالية من التحريف .

والناس في كل حالة من الحالات المذكورة عذر في عدم الاتباع ، وتركهم عندهم من رسالة لأنها تكون قاصرة عن الحق ، لا تمثل هدى الله للناس .

فدين إبراهيم " التوحيد " قبل ظهور الإسلام لم يبق منه إلا بعض رموز لا شيئاً من الحقيقة ، وقد رأينا كيف امتلأت الكعبة بالأصنام ، وكيف اخترع العرب ألوان الشرك ، وابتدعوا صوراً عديدة للعبادات ، وزعموا أن ذلك من دين إبراهيم " التوحيد " .

ورأينا أهل الكتاب وقد أدخلوا في دين عيسى " عليه السلام " ما ليس منه ، وحرفوه وبدلوه وشغلوا أنفسهم بالمجادلات ، والمحاورات حول الألوهية ، والمسيح ، ومنه مما لا يفيد .

ورأينا ما كان عند الهند ، وفارس من ضلال ، وفساد جعلهم يعبدون النار والحيوان ، وكافة مظاهر الطبيعة المخلوقة .

كل هذا يؤكد الضلال الديني في العالم كله ، ويؤكد حاجة الناس إلى دين ينقذهم من هذا الضياع الذي هم فيه ، وفي رواية سلمان الفارسي عن قصة إسلامه دلالة واضحة على هذا الضلال الذي ساد العالم كله لأنه عايش المجوسية، والنصرانية واليهودية، في هذا الزمان، قبل ظهور الإسلام .

يسروري ابن عباس عن سلمان الفارسي أنه قال : ( كنت رجلاً فارسياً من أهل أصبهان، من أهل قرية منها يقال لها : (حى) ، وكان أبي دهقان قريبه ، وكنت أحب خلق الله إليه ، فلم يزل به حبه إياي حتى حبسني في بيت كما تحبس الجارية واجتهدت في المجوسية حتى كنت قطن النار الذي يوقدها، لا أتركها تحبو ساعة . وكان لأبي ضيعة عظيمة .

شغل في بنيان له يوماً ، فقال لى : يا بني إني قد شغلت في بنيان هذا اليوم عن ضيعتي فاذهب فاطلع عليها ، ودير شئونها ، وأمرني فيها ببعض ما يريد .

ثم قال لي : لا تختبئ علي ، ولا تغيب غيتي ، فإنك إن اختبئت علي كنت أهم من ضيعتي ، وشغلتني عن كل شيء من أمري .

فخرجت أريد ضيعته ، فمررت بكنيسة من كنائس النصارى ، فسمعت أصواتهم فيها وهم يصلون ، وكنت لا أدري سبب حبس أبي إياي في بيته ، فلما مررت بهم وسمعت أصواتهم ، دخلت عليهم أنظر ماذا يصنعون ؟ فلما رأيتهم أعجبتني صلاتهم ورغبت في أمرهم وقلت : هذا والله خير من الدين الذي نحن عليه ، فوالله ما تركتهم حتى غربت الشمس ، وتركت ضيعة أبي ولم آتها .

فقلت لهم : أين أصل هذا الدين ؟

قالوا : بالشام .

ثم رجعت إلى أبي ، وقد بعث في طلبي ، وقد شغلت عن عمله كله .

فلما جئته قال : أي بني أين كنت ؟ ألم أكن عهدت إليك ما عهدت ؟

قلت : يا أبتى مررت بناس يصلون في كنيسة لهم ، فأعجبني ما رأيته من دينهم ، فوالله ما زلت عندهم حتى غربت الشمس .

قال : أي بني ليس في ذلك الدين خير ، دينك ودين آبائك خير منه .

قلت : كلا والله ، إنه لخير من ديننا .

فخافني ، فجعل في رجلي قيداً ، ثم حبسني في بيته .

وبعنت إلى النصارى وقلت لهم : إذا قدم عليكم من الشام تجار من النصارى

فأخبروني بهم ، فأقبل عليهم ركب من الشام تجار من النصارى فأخبروني .

فقلت : إذا قضوا حوائجهم ، وأرادوا الرجعة إلى بلادهم ، فأذنوني بهم .

فلما أرادوا الرجعة إلى بلادهم أخبروني بهم ، فألقيت الحديد من رجلي ، ثم خرجت معهم حتى قدمت الشام .

فلما قدمتها قلت : من أفضل أهل هذا الدين ؟

قالوا : الأسقف في الكنيسة .

فجاءته فقلت : إني قد رغبت في هذا الدين : وأحببت أن أكون معك أخدمك في كنيسك ، وأتعلم منك ، وأصلي معك .

قال : أدخل ، فدخلت معه ، فكان رجل سوء ، يأمرهم بالصدقة ، ويرغبهم فيها ، فإذا جمعوا له منها شيئاً اكتزها لنفسه ، ولم يعطه المساكين ، حتى جمع سبع قلال من ذهب ، وورق ، وأبغضته بغضاً شديداً لما رأيته يصنع ، ثم مات فاجتمعت إليه النصارى ليدفنوه .

فقلت لهم : إن هذا كان رجل سوء يأمركم بالصدقة ، ويرغبكم فيها ، فإذا جمعتموه له منها أشياء جثثموه بها اكتزها لنفسه ، ولم يعط المساكين منها شيئاً .

قالوا : وما علمك بذلك ؟

قلت : أنا أدلكم على كثره .

قالوا : فدلنا عليه .

فأريتهم موضعه فاستخرجوا منه سبع قلال مملوءة ذهباً وورقاً .

فلما رأوها قالوا : والله لا ندفنه أبداً ، فصلبوه ثم رجموه بالحجارة ، ثم حلقوا برجل آخر فجعلوه بمكانه .

يقول سلمان : فما رأيت رجلاً يصلي أفضل منه ، ولا أزهد في الدنيا ولا أرغب في الآخرة ، ولا أدأب ليلاً ونهاراً منه ، فأحببته حباً لم أحبه من قبله : فأقامت معه زماناً ثم حضرته الوفاة ، فقلت له : يا فلان : إني كنت معك ، وأحببتك حباً لم أحبه أحداً من قبلك ، وقد حضرك ما ترى من أمر الله ، فإني من توصي بي لا وما تأمرني لا .

قال : أي بني ، والله ما أعلم أحداً اليوم على ما كنت عليه ، لقد هلك الناس وبدلوا وتركوا أكثر ما كانوا عليه إلا رجلاً بالموصل ، وهو فلان ، فهو على ما كنت عليه : فالحق به .

فلما مات وغيب لحقت بصاحب الموصل ، فقلت له : يا فلان إن فلاناً أوصاني عند موته أن ألحق بك ، وأخبرني أنك على مثل أمره .

فقال : أقم عندي ، فأقمت عنده ، فوجدته خير رجل ( على أمر صاحبه ) ، فلم يلبث أن مات ، فلما حضرته الوفاة ، قلت له : يا فلان ، إن فلاناً أوصاني إليك وقد أمرني باللحوق بك ، وقد حضرك من أمر الله ما ترى ، فإلى من توصى بي ؟ وما تأمرني ؟

قال : أي بني ، والله ما أعلم رجلاً على مثل ما كنا عليه إلا رجلاً بنصيبين ، وهو فلان ، فالحق به .

قال : فلما مات وغيب ، لحقت بصاحب نصيبين ، فبحثته فأخبرته خبري ، وما أمرني به صاحبي .

قال : أقم عندي ، فأقمت عنده فوجدته على أمر صاحبه ، فأقمت مع خير رجل ، فوالله ما لبث أن نزل به الموت ، فلما حضر قلت : يا فلان ، إن فلاناً كان أوصى بي إلى فلان ، ثم أوصى بي فلان إليك ، فإلى من توصى بي ؟ وما تأمرني ؟ قال : أي بني ، والله ما أعلم أحداً بقى على أمرنا أمرك أن تأتيه إلا رجلاً بعمورية ، فإنه على مثل ما نحن عليه ، فإن أحببت فأتته ، فإنه على مثل أمرنا .

فلما مات وغيب لحقت بصاحب عمورية ، فأخبرته خبري .

فقال : أقم عندي ، فأقمت مع رجل على أمر أصحابه وهديبهم ، واكتسبت حتى صارت لي بقيات وغنيمة .

قال : ثم نزل به أمر الله — عز وجل — .

قال : فلما حضر ، قلت له : يا فلان ، إني كنت مع فلان ، وأنه أوصى بي إلى فلان وأوصى بي فلان إلى فلان ، وإلى فلان ، وأوصاني بي فلان إليك فإلى من توصى بي ؟ وما تأمرني ؟

قال : يا بني — والله — ما أعلم أحداً على ما كنا عليه من الناس ، أمرك أن تأتيه ، ولكن قد أظلك زمان نبي ، هو مبعوث بدين إبراهيم ، يخرج بأرض العرب ، مهاجرة

إلى أرض بين حرتين ، بينهما نخل ، به علامات لا تخفى : يأكل الخديعة ، ولا يأكل الصدقة ، بين كتفيه حاتم البوة ، فإن استطعت أن تدحق بتلك البلاد ، فافعل ( ١ ) .  
ونلاحظ من القصة ما كان عليه الفرس ، والمصري ، وما كان عليه الخبيث من ضلال جعلت سلمان " ﷺ " يترك موطنه ، ودين آبائه ، وينتقل في العديد من الأماكن باحثاً عن الدين الحق ، حتى وجدته في مبعث المصطفى " ﷺ " .

ومن رحمة الله بالناس أن جاءهم بالإسلام في وقت تلاقت فيه الأفهام . ونضجت العقول ، وتشابهت في التوجه والتفكير ، حتى صارت البشرية كياناً فكرياً واحداً في مصاحبة دين الله الواحد ، الذي جاء مناسباً للناس أجمعين .

وقد ضمن الله دينه من التعاليم ما يجعله صالحاً على الزمن كله لا يقصر . غاية للناس إلى يوم القيامة ، وحفظ الله دينه بثبوت الوحي الذي نزل به ، وحسن الأسباب الموجبة لهذا الحفظ ، الأمر الذي يؤكد استمرار الإسلام بين الناس كما نزل من عند الله تعالى بلا تحريف ، أو غموض .

إن الحقيقة التطبيقية تؤكد كفاية الإسلام للناس وعدم حاجتهم لدين جديد . وكل ما عليهم أن يعلموا دينهم ، ويعملوا بما جاء به .

## **ثانياً : هوان الإنسان :**

سيطر على العالم قبل ظهور الإسلام وضع سيئ ، ضيع حقوق الإنسان ، وحرمه من حريته ، وكرامته ، وسائر حقوقه .

ففسى كل مجتمع وجد العبيد ، والمبذون ، والضعفاء الذين يعيشون تحت السادة ، والرؤساء ، لدرجة أن الإنسان الضعيف كان يعد جزءاً من الأرض يملكها

<sup>(١)</sup> رواه أحمد في المسند — الفتح الرباني — باب المناقب — باب ما جاء في سلمان ج ٢٢ ص ٢٦١ ، والمحافظ مستدركه ، والطبراني في المعجم بنحوه ، يقول الهيثمي : رجال هذه الرواية رجال الصحيح ، وقد صرح محمد إسحاق بالسماع فأنفقت همه التدليس ، وذكر البخاري في الصحيح أن قصة إسلام سلمان تناولها بضعة من سيدنا .



غيره كما يملك الحيوان ، والمتاع ، والعقار .. وانقسمت المجتمعات جميعاً إلى طبقات عديدة يتمتع من خلالها فريق الطبقة العليا بكل شيء ، ويحرم الآخرون من أي شيء ، ولذلك انتشرت الأحقاد ، والكراهية بين أبناء الشعب الواحد .

ومن العجيب أن استغلال الإنسان لغيره ، واستعباده لغاياته ، وأمانيه ليس تريباً دينياً ، فالطبقات العليا في فارس والهند هي آلهة الناس ، وليس على الطبقات الدنيا إلا السمع والطاعة .... وفي الدولة الرومانية بقسسيها شغل القياصره الناس بأمور جدليه حول طبيعة المسيح ، وأمه ، وحول الألوهية ، وصلة المسيح بالله ... ومع كل هذا الجدل كانت طبقة الكنيسة ، تملك كل شيء ، فهي ظل الله في الأرض ، وعليها المحافظة على ما للمسيح من قداسة ، وتقدير .

وكان الولاء في كافة الأقاليم يرهقون الناس بدفع الضرائب ، وتحصيل الإتاوات المختلفة بمسميات كثيرة ، ويجبروهم على ذلك ، وإن كان فيسا يدفعون معاشهم وحياتهم ، وحياة أبنائهم .

وهكذا عاش إنسان هذا الزمان مقهوراً ، مظلوماً ، مستعبداً باسم دين العلية الحاكمة وقد تذكر بعض الصور الأخلاقية الكريمة هنا ، أو هناك ، إلا إنها لا تدل على طبيعة العلاقات الاجتماعية بصورة عامة ، لأنها صور وجدت في حياة الرؤساء والقادة ، والطبقات العليا ، ولم ير العامة منها شيئاً .

وهذا الوضع يفسر سر مسارعة الضعفاء إلى اعتناق الإسلام ، والدخول في دين الله تعالى ، لما رأوا فيه من عقيدة كاملة ، ترضى العقل ، وتشبع النفس ، وتحقق للجميع الحرية ، والمساواة ، في إطار الأخوة الدينية التي تؤكد على أن الناس سواسية لا يفضل أحدهم أخاه إلا بالتقوى ، وجزاء الجميع عند الله تعالى .

### **ثالثاً : سهولة التواصل :**

لم تستمر البشرية على بداوتها الأولى ، ولكنها تقدمت تقدماً هائلاً في المدنية ، والتحضر المادي .

وقد برز ذلك بوضوح في اكتشاف طرق الاتصال العديدة ، التي ربطت العالم كله ، وأصبح التجار يرحلون ببضائعهم إلى كل مكان في المعمورة ، ويرتبطون بالبحر على اتساعه وعمقه ، وصار شرق أفريقيا ، وبلاد الحبشة ، مرتبطاً بالشمال والجزيرة العربية ، وتمكن تجار مكة من الرحلة بقوافلهم شرقاً ، وغرباً ، وشمالاً وجنوباً في يسر وأمان .

ولم تغد المحيطات حاجزاً يمنع من التنقل ، وإنما ساهمت الصناعات العديدة لتحقيق التواصل ، وسهولة الانتقال من مكان إلى مكان .

صحيح أن التواصل لم يكن سلاماً كله ، فلقد نشأت الحروب ، وبرز الأقوياء على الضعفاء ، وتحولت البلاد الصغيرة إلى ولايات تابعة للفرس أو للروم تستغل خيرها ، وتسخر أصحابها لخدمتهم ، ومصالحهم .

ومع ذلك ففي التواصل كسب مادي ، وارتقاء عقلي ، ومعرفة بعادات وفكر الآخرين .

وكثيراً ما انتقلت العادات ، والأفكار ، والمذاهب مع هؤلاء المسافرين . وقد حاول الفسفس ، والأباطرة ، الاستفادة بهذه التطورات المدنية فعقدوا المؤتمرات ، والجامع العالمية ، التي كان يحضرها الآلاف منهم ، في كنائس مصر ، في بيت المقدس ، أو في الشام ، أو في أوروبا ، بسهولة وأمان .

وهاجر المسلمون إلى الحبشة وكأها بلد مجاور لمكة .. وظهر في كل إقليم من يتقن المعرفة بالطرق ، وقبادة القوافل في الرحلة والحركة .

ولما جاء الإسلام ساهمت هذه الخاصية في نشر الدعوة وتبليغها للناس في كل مكان ، حيث تمكن الدعاة من الوصول إلى كل مكان قصدوا التبليغ فيه ، لم يتبع الطريق معروف لهم ، ومخاطبة أهل البلاد أمر عادي لسابق إحاطتهم بلغتهم وعاداتهم .

وقد ساعد هذا التواصل على سرعة انتقال الأفكار ، والأخبار ، ولذلك كان كل فريق يعرف أخبار الآخرين ، وكانت العقائد، والأديان، والمذاهب الخاصة بجماعة ما معلومة لغيرهم من الناس .

فلما بعث محمد ﷺ انتشر خبره في الجزيرة العربية ، وفي العالم كله ، ولذلك جاءت الوفود إلى مكة لاكتشاف أخبار الدعوة الجديدة ، فلما رأوا موقف أهل مكة انتظروا نتائج صراعهم مع الدعوة ، فلما فتحت مكة دخلت الجزيرة كلها في دين الله تعالى ..

### رابعاً : تعدد الصراع : ■

ساد العالم في هذا الزمان صراع عام ، فلم تخل أمة ، أو منطقة منه ، سواء كان الصراع بين عناصر الأمة الواحدة ، أو بينها وبين غيرها ، وأهم ما تميز به هذا العصر هو تكرار الصراع تكرراً متلاحقاً فمنهزم اليوم يتصر غداً ، وهكذا دواليك من غير توقف ، وغالباً ما كان الصراع بسبب سياسي ، أو اقتصادي ، أو ديني ، تبعاً لاختلاف البيئات ففي البيئة العربية لم ينشأ صراع بسبب السلطة خاصة بعد أن وزع ( قصي ) الأعمال بين القبائل وجعلها فيهم وراثية ، وإنما كان صراع العرب بسبب الاقتصاد في أكثر الأحيان .

وفي البيئة الرومانية كان سبب الصراع ينحصر في الدين والسياسة .

وفي الفرس والحبشة كان السبب في الدين .

وفي الهند كان السبب في نظام الطبقات المعروف فيهم .

وقد ساد الصراع الداخلي سائر الأمم ، ففي الدولة الرومانية الشرقية قامت ثورات عدة أشهرها ثورة الزرق والخضر أثناء حكم جستنيان سنة ٥٣٢م التي طالبت بإقصاء وزير المالية وإجراء تعديلات كثيرة ، وقد قضى جستنيان على هذه الثورة بإراقه دماء كثيرة وصلت إلى قتل خمسة وثلاثين ألفاً<sup>(١)</sup> .

(١) الإمبراطورية البيزنطية ص ٦٠ - ٦٣ .

وفي الرومانية الغربية نشأت دولة جرمانية ، وقامت ثورات عدة ، وخاصة كثيرة من أشهرها في بلاد الغال " فرنسا " حيث ظهر الصراع بين كلوفيس وسيجاريوس ، والثورنجيين ، والبرجنديين ، والأليمان<sup>(١)</sup> وكان هناك صراع إيطاليا<sup>(٢)</sup> وبين البربر في شمال أفريقيا<sup>(٣)</sup> .

وبين العرب كانت أيامهم كيوم داحس الذي استمر مدة طويلة ، وكانت حرب حاطب ، ويوم يعاث بين الأوس والخزرج وقد استمرت إلى قبيل الإسلام . وفي فارس كان الصراع مستحكماً بين أفراد البيت الواحد ، بين الأب والابن ، ومما ساعد على ازدهار الصراع في الفرس ظهور مذهب " ماني " القائم على الشيوعية المطلقة .

ومع الصراع الأقليمي وجد الصراع الدولي بين الفرس والروم ، إذ كانت الحرب مستعرة بينهما على الدوام في أطراف الجزيرة العربية جنوباً في اليمن ، و بين الغساسنة والمناذرة .

إن الصراع بكافة أشكاله وصوره يؤدي حتماً إلى تغيرات اجتماعية ، كانت هذه التغيرات متجهة إلى التقدم ، أو إلى التأخر ، وقد سلم علماء الاجتماع بضرورة هذه التغيرات<sup>(٤)</sup> ، إلا أنها تتجه عندهم في النهاية إلى التطور والتقدم يقول إيمانول كانت : إن القوة التي تدفع التاريخ إلى التطور هي الصراع ، وهم يرى أن التعارض هو أهم مؤثر في العلاقات الإنسانية ، وأن حركة التطور الاجتماعي ما هي إلا النماء المستمر للأضداد ثم اندماجها في النهاية لإيجاد مرحلة من التطور .

(١) المسلمون والجرمان ص ٣٧ .

(٢) نفس المرجع ص ٣٠ .

(٣) نفس المرجع ص ٢٥ .

(٤) أصول علم الاجتماع ص ٢٢٠ .

(٥) أصول علم الاجتماع ص ٨٥ .

ومن التغييرات التي يمكن أن تحدث بعد أي صراع ظهور قوى جديدة، وبروز أفراد يقابلون المخاطر بفهم وشجاعة ، كما أن التفتح الذهني يجعل المتصارعين لا يتعصبون لشيء معين ، ويبحثون عن أية قيمة إنسانية تخلصهم من هذا الصراع ، فإن الطبقة المستضعفة تمنى الخلاص والهروب مما هي فيه .

وقد استنفادت الدعوة الإسلامية من كل هذا، لأن القوى الجديدة التي ظهرت كانت ركيزة لانطلاق الدعوة ونشرها ، وكان أتباع الدعوة الأول من هذه الفئات الجديدة التي لا تتعصب لموارث قديمة .

وأيضاً فإن الانفتاح الذهني وذوبان التعصب الأعمى، يفيدان الدعوة في كثير فبالذهن الصافي تفهم التعاليم والأفكار ، وذوبان التعصب تتخلص الدعوة من عدو بغض يقف في طريقها .

إن فكرة البحث عن قيمة راقية ، ومخلص للضعفاء ، وجدا في الدعوة بغيتهما ، فكان الضعفاء هم أتباع الدعوة في العرب وفي كل مكان، لأهم بها يتخلصون من مهانة الرق ، وذل الطبقية ، وضعة المنبوذين ، وبها كذلك لا يتجهون بالتعظيم والتقدیس إلى شخص ما ، لا ينالهم منه سوى الظلم ، والجور ، والتعالي وإنما يتجهون إلى الله الخالق ، صاحب النعم كلها ، الذي يملك الخلق كله ، ويحيط به علماً ، وإرادة ، وقدرة ، ويوزع رحمته على جميع الناس ، ويأمر في الدعوة بالقيم الراقية ، والسلوك الممتاز ، ويحث على إقامة أخوة صادقة ، ومساواة حقيقية ، وعدل في الكسب والعمل .

إن وضعية الضعفاء تنفق لأول وهلة مع روح الدعوة ومبادئها ، والمتصارعون يجدون بغيتهم في الدعوة ، لأنها تقدم سبب صراعهم ، وتؤاخي بينهم بالحسنى، وتعودهم على الألفة والخير .

إن صراعات هذا الزمن تميزت عن كل ما سبقها بالشمول، والعمق، حيث انتشرت في العالم كله، بشكل مستمر، ومتجدد ، كما أنها لامست سائر حياة الناس

وعاشت في نفوسهم وأحلامهم ، ولذلك كانت لهايتها أمنية صادقة على مستوى هذا التمول ، وهذا العنق ، فلما جاءت الدعوة الإسلامية هادفة إلى تغيير جذري في المجتمع ، وإزالة الصراخ والآلام من حياة الناس ، وتحرير العبيد ، والمسيوذين والأجراء من وضعهم البائس ، ووضعهم في الإطار النظيف الذي وضعته للناس أجمعين كما فيه من كرامة ، وحرية ، ومساواة : لما جاءت هكذا من هذا الجمع وانتشرت بسرعة عجيبة قوية .

### خامساً : النضج الفكري :

شاهد القرن السادس الميلادي تطوراً عقلياً في كل أرجاء المعمورة بشكل يعهده الناس من قبل حتى كأن البشر قد ترقوا من طفولتهم الذهنية ، إلى مرحلة بلغ فيها الإنسان أشده ، كما يقول الشيخ / محمد عبده <sup>(١)</sup> ولعل المراد من النضج العقلي المذكور هو وصول الإنسان إلى التفكير التكللي، المنظم، الذي يستتج من الحسوس ومن القضايا العقلية أشياء أخرى غيرها ، وينظر للحياة نظرة فيها الرضى القائم على التحليل ، والدقة ، أو السخو المعتمد على الدليل والمناقشة ، ويحاول دائماً السمو إلى العلا والتقدم .

إن طفولة الإنسان كانت تقوم على الحسوس فقط ، تنبهر بالعجائب وتندهش بالظواهر الخارقة كعهدها مع الرسائل السابقة : لأن الخوارق إليهم كانت حسية ، وكانوا يؤمنون بعدها خائفين ومندهشين ، كما حدث لما أحيى المسيح شأيا في مدينة " نازين " فقد أخذ الجميع خوفاً ومجدوا الله قائلين : قد قام فينا نبي عظيم واقتقد الله شعبه <sup>(٢)</sup> .

ولقد كان عصر الدعوة الإسلامية يوافق عصر نضج عقلي واضح ، ساد العالم كله ، وقد تجلى هذا الواقع في نقد ظهر في كل مكان، متجهاً إلى العقيدة

<sup>(١)</sup> رسالة التوحيد ص ١٥٥ .

<sup>(٢)</sup> انجيل لوقا — الأصحاح السابع فترات ١٤ — ١٦ .

الدينية ، وأوهامها ، ولم يجد العلماء مشقة أمام الخوض فيما كان ممنوعاً من قبل باسم الحق المقدس لرجال الدين ، وعقائدهم على اختلاف أئمتهم وأديانهم .

ففى العالم المسيحى الواسع بدأت الأصوات ترتفع ضد أوضاع لا تتفق مع الطبيعة العقلية، من أمثال المناداة بألوهية المسيح ، وتركبه من طبيعتين، مع إصرار هذه الأصوات على مذهب الفطرة القائل بيشرية المسيح ، وتكونه من طبيعة إنسانية واحدة ، وقد اختاره الله ليكون رسولاً نبياً، من قبل الإله الواحد، وأحاطه بالخوارق التى لا توجد مع الناس دفعاً إلى تصديقه في دعواه ، وما دفعهم إلى هذا الرأى إلا عقلهم الذى أبى التصديق بما هو وهم وخيال ، ولأن تصور أصحاب مذهب الطبيعتين تصور بنهار أمام النظرة الفاحصة ، وقد حدثت لهذه المعارضات أحداث خطيرة في كل العالم المسيحى انعقدت لها مجامع عدة، على النحو الذى سبق ذكره .

ولم يكن المنادون بمذهب التوحيد عدداً قليلاً ، يقول ان البطريق ( إن الذنب ليس على " أريوس " ، وهو رأس المنادين بالتوحيد — بل على فئات أخرى سبقته فأخذ هو عنها ، ولكن تأثير تلك الفئات لم يكن شديداً كما كان تأثير " أريوس " الذى جعل الكثيرين ينكرون سر الألوهية، حتى انتشر هذا الرأى وعم )<sup>(١)</sup> ، وهذا دليل على نضج عقلى وجد بين المسيحيين، جعلهم يحاولون إصلاح معتقدهم . ومن الملاحظ أن المسيحيين الذين عارضوا الإصلاح احتموا أيضاً بعقلهم وحاولوا التدليل على صدق معتقدهم بأدلة جدلية في صورة تشبيه عقلى ، وهذه إن دلت فإنها تدل على تقدم ذهنى، وفهم إدراكى، فيه نوع من التجريد، والعقل ، يقول الشهرستانى — عنهم : ( ولهم في كيفية الاتحاد والتجسد كلام ، فمنهم من قال : أشرق على الجسد إشراق النور على الجسم المشف ، ومنهم من قال انطبع فيه الطباع النقش في الشمع ، ومنهم من قال : ظهر به ظهور الروحاني بالجسماني ،

(١) محاضرات في النصرانية ص ١٢٢ .

ومعهم من قال : تدرع اللاهوت بالناسوت . ومنهم من قال : مازجت الكلمة  
جسد المسيح ممازجة اللبن الماء ، والماء اللبن ( ١٦٠ ) .

فهذه الأدلة مع ما فيها تدل على تقدم فكري معين ، ويكشف أنها من أواخر  
التعصب المسيحي الذين آمنوا بالوهمية المسيح ، وحاولوا جعل هذه الألفاظ  
مستساغة أمام العقل ، فأثروا هذه التشبيهات ليثربوا فكرة الاتحاد الأروحية مع الإنسان .  
ولو تركنا عالم المسيحية إلى غيرهم لوجدنا أن اليهود قد أبدوا ثورة البردة  
على التلمذوية في بعض تعاليمها ، وحاولتها تبسيط المفاهيم ، والاهتمام بالإنسان  
والعودة إلى الفطرة ، كما إن اليهود قبل شن الدعوة الإسلامية كانوا يشبهون الزنادقة  
من الألفاظ ، ويضعونه باسم ( رب الأرباب ) و ( إله الألهة ) ( ١٦١ ) وهذا نوع من التوحيد  
لم يعهده اليهود من قبل ، فلقد كانوا دائماً يعددون الألهة ، ويقدسون كثيراً من أسلافهم  
الطبيعية ، بلا النعات إلى حقيقتها ، أو فهم معنى عبادتهم لها ، إلا أنهم في مثل التوحيد  
بسبب الموضوع شكوا من تعطى الردة العقائدية ، والقرب من توحيد الألهة .

وفي الجزيرة العربية وعلى الرغم من نص القوم في تقديس الأصنام ، ومنظم  
الحجر ، فإن التمتع الذي اتسم به العصر بدأ يظهر في العرب ، إذ اتجهوا بعمق نحو  
حياتهم يستظرون فيها ، ويضعون لها نظاماً يكفل الأمن والسلام ، ويقلل الصراع  
والشروع ، ولذلك نظموا نشاطهم خلال السنة وأحاطوا بفصلها ، ونظموا التجارة  
على وفق هذه الفصول ، وأقاموا أسواقاً تدور مع أيام السنة ، وفي جميع أنحاء  
الجزيرة ، وحين ينفقوا أكبر فائدة من هذه الأسواق جعلوها مكاناً للمكسب الذاتي ،  
وتقوية للشعور القومي ، وللتسابق اللغوي والأدبي ، وكأنها مؤتمرات ، فبعد لو حدة معينة  
وظهرت دقة تنظيم هذه الأسواق في اختيار الأمكنة والأزمان . فمن الأمكنة  
ورعها في ملتقى جميع أبناء الجزيرة ، وعن الأزمنة جعلوها في الأشهر الحرم .

( ١٦٠ ) الملل والنحل ج ١ ص ٢٠١ .

( ١٦١ ) ملاحم الهند والباكستان ص ١٤٣ .



الدقة ضمنوا لأنفسهم الحركة الآمنة، والقول الجريء، والنقد الحر، وكل هذه أسباب تجعل العقل ينمو باطراد ، وخصوا الأسواق الهامة بشهرى ذى القعدة وذى الحجة إذ جعلوا سوق " عكاظ " في أول شهر ذى القعدة، و " المجنة " في آخره، وذى الحجاز وعرفه في شهر ذى الحجة <sup>(١)</sup> ربطاً للعالم بالدين، إذ يقدم الحجاج في هذا الوقت من كل صوب قاصدين مكة، والكعبة، فيعيشون هذه الأسواق، ويكتسبون مع شعورهم الديني بعض معاشهم .

ولعل أوضح مظاهر النضج العقلي عند العرب ظاهرة الخفاء، الذين أخذوا يجللون بعمق وفهم فساد ما عليه الناس، ويبينون الحاجة إلى دين يعرف باخلاق ، ويكشفون الطريق إليه، مدللين على اتجاههم بما وقعت عليه حواسهم من مهاد موضوع ، وسقف مرفوع ، وبخوم ثور ، وبحار لن تغور ، وليل داج ، ونهار ساج ، وقد وصلت هذه الجماعة برجاسة عقلها إلى بعض شريعة إبراهيم " عليه السلام " .

وفي الحق لقد وصل النضج الفكري إلى مستوى ممتاز ، ناسب ظهور الدعوة الخاتمة بمعجزاتها التي جعلها الله تعالى في قرآنه الكريم، الذي نزل للناس، يؤمن بالكلمة ويخاطب العقول ، ويهتم بالمعاني والأفكار ، وينقل الإنسان من عالم الخس إلى عالم الغيب، والإيمان به ، مع اشتماله على وسائل تتعدد أمام الفكر ، تؤكد وتجادل ، وتقرب وتيسر ، قاصدة الإقناع العقلي ، واليقين النفسي ، والثبات مع الروح والوجدان، أكثر من ثباتها مع الانفعالات والأحاسيس .

يقول الشيخ/رشيد رضا: إن الله جعل نبوة محمد ورسائله قائمة على قواعد العلم، والعقل في ثبوتها، وفي موضوعها لأن البشر قد بدأوا يدخلون بها في سن الرشاد والاستقلال النوعي، الذي لا يخضع عقل صاحبه فيه لاتباع من تصدر منهم أمور مخالفة للنظام الكوني، وإنما جعل الله تعالى حجة نبيه كتابه المعجز للبشر، بهدايته

<sup>(١)</sup> أخبار مكة ج ١ ص ١٢١، ١٢٢ بصرف .

وعلموه ، وبإعجازه اللفظي والمعنوي ، ليرى البشر على الترقى في هذا الاستقلال إلى ما هم مستعدون له من الكمال <sup>(١)</sup> .

وقد جعل الله معجزة الإسلام هكذا لتتلاءم مع طبيعة البشر العقلية ، ودائمًا يجعل الله المعجزة من جنس ما تفوق فيه البشر الذين تأتيهم هذه المعجزة ، حتى يتمكنوا من تبيان صدق الرسول في دعواه ، وينظروا إلى ما جاءهم به ، ويعلموا أنه وحى من الله ، ودليلهم المعجزة التي يعرفونها بيقين ، حيث تفوقوا في جنسها ونوعها كما ظهرت لهم .

إن معجزة موسى " **الْقَلَمُ** " في قوم اشتهروا بالسحر كانت قلب العصا ثعبانًا ، وإخسراج اليد بيضاء من تحت أخساح ، ومعجزة عيسى " **الْقَلَمُ** " إلى قوم اشتهروا بالطب هي إحياء الموتى وإبراء الكمى والأبرص ، فكان لزامًا أن تأتي معجزة الإسلام على هذه السنة ، ما دام العالم كله على وجه العموم في موجة رشيدة من النضج الفكري .

وكان العرب على الخصوص أكثر اهتمامًا بصناعة اللسان ، وعلوم البلاغة والفصاحة <sup>(٢)</sup> ولهذا كانت المعجزة هي القرآن الكريم مناسبة لهذا النضج ، ومراعاة للبلاغة والفصاحة ، ليؤمن العرب سرعًا بها وينطلقوا حاملين الدعوة إلى كل العالم مقدرين نضجه الذي ساعد على أن تكون الرسالة عامة وخاتمة .

ومع ما في القرآن الكريم من إعجاز لغوي تناسب العرب الذي نزل بلغتهم فإنه يشتمل على وجوه عدة للإعجاز تناسب كافة الأمم لأن الرسول بعث للنعام كله ، ففى القرآن من وجوه الأعجاز الكثير منها : —

— الإعجاز التاريخي بما فيه من بيان لتاريخ السابقين وآثارهم ، وملهم ، ونحلهم ليناسب أهل الحضارات ، المهتمين بالتاريخ .

<sup>(١)</sup> الرحي المحمدي ص ٦١ .

<sup>(٢)</sup> توضيح العقائد ص ١٧٢ .

- الإعجاز العلى ، مثل إيراد بعض الإشارات عن الحديد ، وألوان الصناعات .
- الإعجاز الفلكى ، مثل الحديث عن الشمس والقمر والليل والنهار .
- الإعجاز البيئى ، مثل الحديث عن الزراعة ، والحيوان ، والنهر ، والبحر .
- الإعجاز الطبى .
- الإعجاز النفسى والاجتماعى .

### **سادساً : انتظار رسول جديد :**

كان للنضج الذى ساد العالم، وكثرة الصراع، وتنوعه، وسهولة الاتصال ، وتلاقي الأفكار قبيل مجئ الدعوة الإسلامية أن ظهرت موجة من النقد للعقائد يومذاك.

إن النقد على العموم ظاهرة تدل على عدم اكتمال الثقة في العقائد التى يتوجه النقد إليها ، ومن هنا صاحب عملية النقد شعور بقرب ظهور نبي من العرب يصلح فساد هذا العالم ، ويضع الحقيقة الفاصلة في مسألة العقيدة، والسلوك، وكل ما يعتقد به الناس في الأصنام، ويطلبونه منها .

وقد وصل هذا الشعور إلى حد الاحتمال المؤكد لدرجة أن اليهود في المدينة "يثرب" كانوا ينتظرون هذا النبي على وجه اليقين، وكثيراً ما ذكروا لجيرانهم من الأوس والخزرج أنهم سيتبعون هذا النبي " ﷺ " فور ظهوره ليتمكنوا به من سيادة العالم وتملك الناس ، وقتل الأوس والخزرج قتل عاد وإرم، والقرآن الكريم يقص ما كان منهم في هذا الشأن بقوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِمْ ۖ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (١)

فهم كانوا يعرفون معصية النبي ﷺ ، ويعلمون أن زمانه قد حان، فمن محمد بن إسحاق عن عاصم بن قتادة عن أبيه أنه أخبره أن اليهود في المدينة كانت تقول للأوس والخزرج: قد أظن زمان بني يثرب يخرج بنصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم <sup>(١)</sup> يقول ابن عباس إن اليهود في المدينة كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ " قبل مبعثه <sup>(٢)</sup> .

ورأى اليهود له قيمته عند جيرانهم قبل البعثة ، لأنه قد اشتهر عنهم معارفهم ببعض أسرار الوحي ، وعلاماته ، فلقد روي أن مشركي مكة لما بعث محمد ﷺ فيهم أرسلوا وفداً منهم، يسأل اليهود عن رأيهم في هذا الرسول الذي أتاهم، ودعاهم بدعوته، وكان الوفد مكوناً من النضر بن الحارث، وعقبة بن أبي معيط <sup>(٣)</sup> ولم يكن هذه المعرفة خاصة بيهود المدينة وحدهم، فلقد انتشر خبرها في أماكن كثيرة، وصلت إلى أقصى الشمال، لدرجة أن سلمان الفارسي حينما أراد أن يترك الخواريق ويبحث عن الدين الحق ، قال له كاهن عمورية : إنه قد أظن زمان نبي، وهو معوت بن إبراهيم <sup>(٤)</sup> يخرج بأرض العرب، مهاجرة إلى أرض بين حرتين، بينهما نخل، وبه علامات لا نخفي، يأكل الخديعة، ولا يأكل الصدقة، وبين كتفيه خاتم النبوة <sup>(٥)</sup> وليس ذلك بكثير على علماء اليهود والنصارى لأنهم : <sup>(٦)</sup> تجدونهم مكتوباً عندهم.

### في التوراة والإنجيل <sup>(٧)</sup>

جاء في تفسير ابن كثير هذه الآية أن صفة النبي محمد ﷺ " وجدت في التوراة والإنجيل ، ولم تزل صفاته موجودة يعرفها العلماء والأخبار <sup>(٨)</sup> من أهل الكتاب .

<sup>(١)</sup> الكتاب ٦ ج ١ ص ٢٩٦ .

<sup>(٢)</sup> تفسير ابن كثير ج ١ ص ٢١٣ خاص فتح البيان .

<sup>(٣)</sup> سورة النبي ﷺ " ج ١ ص ٣٢٠ .

<sup>(٤)</sup> تفسير المرحوم ج ١ ص ٢٣٧ .

<sup>(٥)</sup> سورة الأعراف، من آية ( ١٤٧ ) .

<sup>(٦)</sup> تفسير ابن كثير ج ١ ص ٢٤٨ خاص فتح البيان .

وكما وصل خبر ظهور نبي إلى أقصى الشمال وصل كذلك إلى أقصى الجنوب ، فلقد روى الأزرقى أنه لما ذهبت القبائل العربية لتهنئة حمير أفضى سيف بن ذى يزن لعبد المطلب بما علمه من كتبه، من أن نبياً سوف يظهر في العرب يضمن الرعامة لقريش إلى يوم القيامة <sup>(١)</sup> .

وهكذا ظهرت ملامح النبوة المحمدية في عقول الناس، وفي كثير من الأماكن وهذه الملامح في حد ذاتها تمهد للدعوة، وتدعو إلى استماعها بشوق، خاصة وقد وقعت أحداث كثيرة، جعلت الناس يرجون التغيير على يد هذا الرسول المنتظر الذي كاد أن يلمس في طفولته، لوضوح صفته في الكتب السابقة ، بل أن بحيرى الراهب عرفه وهو صغير ، يروى ابن هشام قاصداً ما حدث من بحيرى فيذكر أنه أعد طعاماً لقافلة قريش، وفيها أبو طالب، ومحمد ( وهو صغير ) ودعاهم فحضروا جميعاً إلا محمداً، لصغر سنه، لكن بحيرى أصر على حضوره ، فلما حضر أخذ يسأله عن أشياء كثيرة، وأخيراً قال لعمه أبي طالب : إرجع بابن أخيك إلى بلده ، وأحذر عليه يهود فو الله لئن رأوه، وعرفوا منه ما عرفت ليبغنه شراً، فإنه كائن لابن أخيك شأن عظيم فأسرع به إلى بلاده <sup>(٢)</sup> ، ولا غرابة في تحديد بحيرى للنبي " ﷺ " في طفولته لأنه ممن يعرف صفته الموجودة في التوراة والإنجيل .

إن عديداً من الرهبان في أديرتهم ، والقسس في كنائسهم كانوا يدركون هذه الحقيقة ، ويتحدثون بها لمن يمر بهم ، وفي مكة نفسها كان كعب بن لؤى بن غالب يذكر بالنبوة ويبشر بها أهل مكة ويقول لهم : ( زينوا حرمكم وعظموه فسيأتى له نبأ عظيم وسيخرج منه نبي كريم ) <sup>(٣)</sup> .

إن تجمع انتظار رسول جديد، مع موجة النقد السائدة ضد العقائد، والمذاهب على يد الخنفاء، وأتباع أريوس " والبوذية " ، مع وجود الصراع ، والتنافس

<sup>(١)</sup> أخبار مكة ج ١ ص ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ .

<sup>(٢)</sup> سورة النبي ج ١ ص ١٩٥ - ١٩٦ بتصرف .

<sup>(٣)</sup> بلوغ الأرب ج ١ ص ٢٧١ .

وسد رعدة الحركة والاتصال ، أدى فائدة عظيمة للدعوة الإسلامية ساعدت على انتشارها ، وما لاحظناه من معارضاة للدعوة بعد ظهورها فمباشرة التعصب ، ومما لاحظناه احتفاظة على القدم الموروث ، وبقايا صراعات قبلية قديمة كما حدث من الأمويين فيهم تأخروا عن الدخول في الإسلام بسبب كون النبي من بني هاشم ، للدرجة أن ابن سفيان الأموي حمل المعارضة للنبي في مكة بلا سبب غير التنافس بين الهاشميين والأمويين ، وكانت " أم حميلة بنت حارث زوجة أبي ذب تحمل الحطب ، وتضعه أمام بيت النبي " ﷺ " وفي طريقه ، وكانت تقول عنه " ﷺ " :

مذمماً عصينا وأمره أبينا ودينه قبيحاً (١)

كانت مدفوعة بالخصية بسبب كونهما أختاً لأبي سفيان الأموي (٢) فدفعها التعصب إلى هذه الحملة على رسول الله " ﷺ " وما المانع إذاً أن يكون موقف زوجها أبي ذب عن عم النبي " ﷺ " من تأثيرها فيه .

وكذلك فإن أصحاب المصلحة في مكة عارضوا الدعوة حفاظاً على وضعهم

## لكن ...

وهل تعدى الخيل الإنسانية أمام الإرادة الإلهية التي قدرت ظهور الدعوة واختارت لها هذا الزمان الذي تميز بالانصراف ، والتضج ، والتضار الرسالة لكي تتبين الدعوة وتظهر على الأدبان كلها بقدرة الله وعلى سنن البشر .

وهل تمحو الخيل الشيطانية من واقع الحياة ، وأفكار الناس ما قدره الله من كافة الشئون ، والأحوال ، والأعمال .

إن قدر الله غالب ، وقضاه نافذ ، وإرادته شاءت أن يحيى الدعوة إلى الله تعالى في هذا الزمان مما فيه من خصائص وصفات .

(١) سورة مائدة الآية ٢٧٩ .

(٢) صحيح أبي السعود ج ٢ ص ٣٦١ .

**الفصل الثانى**  
**السيرة النبوية**  
**( التعريف بالرسول )**

١١ ﷺ ١١

**من الميلاد حتى الهجرة**







يوم طلب كفار مكة ذلك قال الله تعالى عنهم : ﴿ أَهْمَرُوا يَوْمَئِذٍ أَنْ  
 رَبِّكَ نَحْنُ فَسَمَّيْنَا بِهِمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ  
 دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سُلْخًا ۖ وَرَحِمْتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَحْتَسِبُونَ ﴾ (١)  
 وبذلك أبطل الله أمانيات هؤلاء القوم وأمناتهم ، ووضح لهم أن الرسالة والسورة التي  
 لمن شاءه الناس ، وإنما لمن أراد الله ، والاختار ، ولا دخل لبشر في هذا الاعتبار ،  
 وبين سبحانه في هذه الآية أيضاً أن أوضاع الناس المعيشية قسمة إلهية ،  
 وفق إرادة الله ، وقدرته ، لأسباب لا يعلمها إلا هو سبحانه وتعالى ، وليس شأنها  
 بالعظمة ، أو بالحقارة ، وليست شأناً يجرّد العمل ، وعلى الناس أن يعلموا أن الله  
 خير ما يعطاه إنسان في الدنيا ، بل هي أعظم من كل الخير إذا احتسب ، فإذا ما أتاه  
 إنساناً فإنه يعظم ، ويعلو باختيار الله إياه ، وقد اختار الله لرسالة الخليفة العالم  
 " ﷺ " وهو سبحانه : ﴿ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ۗ ﴾ (٢) والذات فضل كل  
 — «إلى ربِّكَ تَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَتَخْتَارُ ۚ مَا كَانَ لَهُمْ تَخَيُّرٌ ۗ» (٣) وربِّكَ  
 سبحانه ﴿ اللَّهُ يَصْطَلِفِي مِنْ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنْ النَّاسِ ۗ ﴾ (٤) وعلى ذلك  
 " أعظم العرب قاطبة ، وأعظم البشر أجمعين .

وإن لمؤلفين بأن حكمة الله في اختيار رسوله محمد " ﷺ " للرسالة لا يمكن  
 لبشر أن يدركها إدراكاً كلياً ، وأرى في نفس الوقت أن في مفهوم البشر أن يعجزوا  
 شيئاً من هذه الحكمة ، وبخاصة بعد انكشاف شيء من أسرارها خلال الحياة  
 بالرسالة ، والإسلام .

(١) سورة الفرقان آية ( ٢٢ ) .

(٢) سورة الأنعام آية ( ١٢٤ ) .

(٣) سورة القصص آية ( ٦٨ ) .

(٤) سورة نوح آية ( ٢٥ ) .

إن الخصائص التي تميز بها رسول الله محمد ﷺ ، وظهرت خلال قيامه بالدعوة العديدة ، وشاملة لكافة جوانب شخصيته ، ومتأصلة في أصوله وجذوره ، وملازمة له في تربيته ونشأته ، وملموسة في سائر أعماله ، وأقواله ، وأمانته ، وسلوكه مع نفسه ، ومع أسرته ، ومع الناس أجمعين .

ولولا أن الرسالة والنبوة اصطفاة وإحسان من الله لقلنا : إن محمداً ﷺ " اكتسبها " بخصائصه ، وبأخلاقه وأعماله وجهاده ، لكن جمهور علماء المسلمين — ونحن معهم — يجمعون على أن الرسالة لا تكتسب ، وإنما يخلق الله الناس ، ويختار منهم رسوله ، ويهيئ له من لدنه استعداداً خاصاً ، يجعله أهلاً لهذا الاختيار ، قادراً على تحمل أمانة التبليغ والدعوة .

والاختيار بهذه الكيفية رحمة من الله بالناس ، إذ به جرت الأمور بين الخلق على وفق سننه في الكون ، فلم يفاجئهم بشخص سيئ ، ولم يدعهم إلى أمر شاذ لا يتصور ، ولا يعقل .

ومتابعة خصائص الشخصية المحمدية تبدأ من الأصول والجزور ، ترى كيف أودع الله فيه ما يجعلنا تؤمن بحكمة الله في هذا الاختيار وهو الله أعلم حيث يجعل رسالته<sup>(١)</sup> .

وفي هذا الفصل سأتناول الحديث عن سيرته " ﷺ " من مولده ، ومروره بنشأته ، وزواجه ، ومعته ، وتكريم الله له ، ومعونته إياه ، في مباحث متتابعة حين نصل إلى الهجرة إلى المدينة المنورة لحاية المرحلة النكية .

وسوف أعتمد بإذن الله تعالى على ما رواه المؤرخون ، وعلماء السير ، وبخاصة ما صحح منها .

وسوف تكون الأحداث ممثلة لتسيرة النبوة بكاملها في عدد من المباحث وذلك فيما يلي ..

<sup>(١)</sup> سورة الأنعام آية ( ١٢٤ ) .

## المبحث الأول

### النسب الشريف

رسول الله " ﷺ " هو محمد ، بن عبد الله ، بن عبد المطلب ، من خاتم  
ابن عبد مناف ، بن قصي ، بن كلاب .

وأم رسول الله " ﷺ " هي أمنة بنت وهب ، بن عبد مناف ، بن زهرة ، بن  
نسيب أبيه وأمّه " ﷺ " يلتقيان في كلاب ..

وكلاب هو ابن مرة ، بن كعب ، بن لؤي ، بن غالب ، بن فهر ، بن مالك  
ابن مضر ، بن كنانة ، بن خزيمه ، بن مدركة ، بن إلياس ، بن مضر ، بن نزل ، بن  
مضر ، بن عدنان .

ونسبه " ﷺ " من جهة أبيه ، ومن جهة أمه يجمع عليه ابن عدنان ، وما يورث  
ذلك فمختلف فيه ، والكل يجمع على أنه " ﷺ " من ولد إسماعيل بن إبراهيم " عليهم  
السلام " .

ونسبه " ﷺ " كريم ، جامع لسائر أسباب الفضل والرفعة .

فأبوه " عبد الله " أصغر أبناء عبد المطلب وأقربهم إلى قلبه ، يكنى بأبي القحافة  
وأبي محمد ، وأبي أحمد ، ويلقب بالذبيح .

وسبب هذا اللقب أن عدى بن نوفل بن عبد مناف ، والد المطلب قال لسيده :  
يا عبد المطلب أستطيع عليك وأنت قد لا ولد لك ؟ ....

فقال عبد المطلب : أبا لقلة تعبرني ؟ فوالله لئن ألقى الله عشرة من الولد ذكراً  
لأنحون أحدهم عند الكعبة <sup>(١)</sup> .

فلما توافى بنوه عشرة ، وعرف أنهم سيمنعون له ، جمعهم ثم أخبرهم بشيء  
ودعاهم إلى الوفاء لله بذلك ، فأطاعوه وقالوا : أوف بندرك ، وافعل ما شئت

هم : ليأخذ كل رجل منكم قدحاً ، ثم يكتب فيه اسمه ، ثم اتوبوا ففعلوا .

قال عبد المطلب لصاحب القداح ، اضرب على بنى هؤلاء بقداحهم هذه ،  
بحرصه بنذره الذى نذر ، وأعطاه كل رجل منهم قدحه الذى فيه اسمه ، فخرج  
اسمهم على عبد الله . فاتخذ عبد المطلب بيده وحده الشفرة ليذبحه ، فقامت إليه  
مربش من أنديةها وقالت : والله لا تذبحه أبداً حتى تعذر فيه ، فإن كان فداؤه  
موت فدد ، فذهبوا إلى عرافة خبير فتأملت لهم : كم الدية فيكم ؟

قلوا : عشرة من الإبل .

قلت : فارجعوا إلى بلادكم ، ثم قربوا صاحبكم ، وقربوا عشراً من الإبل  
ثم عسروا عليه وعليها بالقداح ، فإن خرجت على صاحبكم فربدوا من الإبل  
حتى يرضى ربكم ، وإن خرجت على الإبل فاحمروها عنه فقد رضى ربكم ، ونجا  
صاحبكم ففعلوا ذلك حتى بلغت الإبل مائة .

فتأملت مربش : قد انتهى رضا ربك يا عبد المطلب .

فقال عبد المطلب : لا والله حتى أصرب عليها ثلاث مرات ، فضربوا  
من عند الله وعلى الإبل ، وقام عبد المطلب يدعو الله فخرج القدح على الإبل ،  
وعادوا الشافية والشفقة . وعبد المطلب قائم يدعو الله فخرج القدح في كليهما  
من زائل فسحوت ثم تركت لا يصد عنها إنسان ، ولا يمنع<sup>(١)</sup> .

قال ابن كثير بسنده أن أعرابياً قال لسيى " يمين " : يا ابن الذبيحين ، فتبسم

سرا . ثم مضى عليه . . . ففعل معاوية : من الذبيحان ؟

قال ابن كثير : معاوية .

عمر عبد الله بالعمد والاعهر ، وحسن الملقب ، رويوا ان خاضت كاهنة من  
 فاطمة ذات من الخلعة مر كما عبد المطلب ، وسع ابنة عبد الله يريد ان يعالجها امر  
 بسك وهدى هراكت نور النبوة في وجه عبد الله ، فقالت : هل لك ان تصلي وتقرأ  
 مائة من الابن ، فحسبه الله تعالى من اجابها وقال لها :

أما استغوام فالحضات دونه      والليل لا يصل فاستمع مني

فكف بالامر الذي تبغينه      يعني الكبر والبركة والبركة

فعلما تزوجت أمية عبد الله ، وحملت زورا لأمها فماتت من عجزها

علي الكاهنة مرة أخرى ، وقال لها : هل لك فيما طلبت ؟  
 فظفرت إليه ، ولم تر ذلك النور في وجهه فقالت له : قد رأيت ذلك النور مرة  
 اليوم لا ، ماذا صنعت ؟

فقال : زوجني ابنة أمية بنت ربيب الزهوية ،

فقالت : قد أخذت النور الذي كان في وجهك وأنت الآن كقروا

الآن قد ضيعت ما كان ظاهرا      عليك وفارقت ما كان بائنا

خدوت علي خائبا فبذلقت      أخيري هديما فافقرت من ذلك

ولا تحسب اليوم أمرا وليتي      رزقت ففلا ففلا في عين الدنيا

رماضها الأسف علي ما فاقها ، والحسرة علي ما تولى غيرها

وكسان عبد الله بأول بابيه ، مطيما له ، يروي ابن أبي عمير ان عبد الله بن عباس

صاح أبويه بحسد الذبح هو علي امرأة من بني أسد ، وهي أمة فقامت في الليل

فظفرت إلى وجهه ، وقالت له : أين تذهب يا عبد الله ؟

قال لها : مني أبي .

قالت له : لك مثل الإبل التي لحزت عنك ، وقع علي فكسر ما فيك

قال لها : أنا مع أبي ، ولا أستطيع خلافه ، ولا فراقه <sup>(١)</sup> .

فأخذه أبوه عبد المطلب ، وذهب به إلى وهب بن عبد مناف وزوجه ابنته  
آمنة بنت وهب ، وهي يومئذ أفضل نساء قريش نسباً وموضعاً ،  
ورسول الله هو الابن الوحيد لعبد الله وآمنة ، وقد مات أبوه قبل مولده ،  
وماتت أمه وهو ابن ست سنوات .

**وعبد المطلب** ، والد عبد الله اسمه شيبة الحمد ، واشتهر بعبد المطلب ، لأن  
عمه المطلب أحضره من المدينة ، حيث نشأ عند أخواله ، فلما سأله أهل مكة : من  
هذا ؟

قال لهم : هذا عبيدي ، فثبت معه اسمه هذا ، وترك شيبة .  
وكان عبد المطلب شديد الوفاء بوعده ، وقد رأينا ما فعل مع نذره بذيح  
أحد أبناءه ، إذا بلغوا عشرأ .

ومن وفائه أنه أجاز يهودياً يدعى " أذينة " فتأمر حرب بن أمية على قتله ،  
وقتله ، فلم يزل عبد المطلب يسعى في دمه حتى أخذ ديته ، وسلمها لأهله <sup>(٢)</sup> .  
وهو شيخ مكة ، وزعيمها يوم قدوم أبرهة ..

وكان عبد المطلب حسيماً أبيض ، وسيماً " طوالاً ، فصيحاً ، ما رآه أحد  
قط إلا قدره ، وقد صارت إليه السقاية والرفادة ، وشرف في قومه ، وعظم شأنه ،  
وكان يعرف فيه قوة الحق ، وهيبة الملك .

ومكارمه أكثر من أن تحصى ، فإنه كان سيد قريش غير مدافع نفساً ، وأباً ،  
وبناً ، وجمالاً ، وبهاء ، وفعالاً .

وكان ممن حرم الخمر في الجاهلية ، وأول من جعل دية القتل مائة من  
الإنبل بعد فداء عبد الله .. .

<sup>(١)</sup> سيرة النبي ﷺ " ج ١ ص .

<sup>(٢)</sup> سبل الهدى والرشاد ج ١ ص ٣١٠ .

وقد أقام لأهل مكة ما كان يقيمه أبائهم ، فشرف فيها شرفاً لم ينال من قبله ، وأحبه قومه ، وعظم خطره فيهم .

ومن أهم ما وقع لعبد المطلب من أمور البيت شيخان : —

**الأول :** حضر بئر زمزم بعدما أمر به في المنام ، ووصف له موضعها ، وكانت السقاية معه ، ولما حاولت قريش منازعته في زمزم ، والسقاية ، أراهم الله عليهم على تخصيص عبد المطلب بـ " زمزم " (١) .

**الثاني :** لما قدم أبرهة بجيشه يريد هدم الكعبة خافت قريش ، وتفرقت الشعاب ، وتركوا إبلها وغنمها ، فاستولى عليها أبرهة ، فذهب إليه عبد المطلب واستقبله أبرهة وسأله : ماذا جاء بك ؟

قال عبد المطلب : جئت أسألك الإبل والغنم .

فقال أبرهة له : اكبرتك حين رأيتك ، وزهدتني فيك حين كلمتني ، تسألني الإبل ، وتترك البيت الذي هو دينك ودين آبائك ؟ !

فقال عبد المطلب : أما الإبل فهي لي ، وأما البيت فله رب يحميه .

وقد كان حيث هلك أبرهة ، وجيشه بالطير الأبايل ، واسترد عبد المطلب الإبل والغنم وهو أول من طلى الكعبة بالذهب ، وسمي الفياض لجوده ، وكان أولاده بترك الظلم والبغى ، ويحثهم على مكارم الأخلاق ، ويقول : لن يخرج من الدنيا ظلم حتى ينتقم منه ، ونصيبه عقوبة ، ورفض في آخر عمره عبادة الأصنام ، ونهى عن قتل الموءودة ، ونكاح المحارم ، وأمر أن لا يطوف بالبيت عريان (٢) .

و " هاشم " واسمه عمرو العلاء والد عبد المطلب .

(١) سيرة ابن هشام ج ١ ص ١٤٣ بتصرف .

(٢) متقى القول ص ٢٠ ، ٢١ .

(٣) متقى القول ص ٢١ .



ولقب هاشماً لأنه هشم الثريد لقومه بمكة، وأطعمهم، وذلك أن أهل مكة أصابهم جهد، وشدة، فرحل هاشم إلى فلسطين، فاشترى منها دقيفاً كثيراً وكعكاً، وقدم بذلك إلى مكة فأمر به، فخبز، ثم نحر جزوراً، وجعلها ثريداً، عم به أهل مكة ولا يزال يفعل ذلك معهم حتى استكفوا .

وهو أول من سن الرحلتين، رحلة الشتاء إلى اليمن، ورحلة الصيف إلى الشام<sup>(١)</sup> ومن قبله كان تجار مكة لا يغادرون بلادهم، فركب هاشم إلى الشام، ونزل بقيصر، فلما علم به ملك الروم سأل عنه، وكلمه، وأعجب به، وجعل يرسل إليه ويدخله عليه .

فلما رأى هاشم مكانه منه قال له : أيها الملك إن لي قوماً وهم تجار العرب، فإن رأيت أن تكتب لي كتاباً تؤمنهم، وتؤمن تجارتهم، فيقدمون عليك بما يستظرف من أدم الحجاز، وثيابه، ليتمكنوا من بيعه عندكم، فهو أرخص عليكم، فكتب له كتاب أمان لمن أتى منهم، فأقبل هاشم بالكتاب فجعل كلما مر بحي من العرب على طريق الشام أخذ لهم من أشرفهم إيلافاً .

والإيلاف أن يأمنوا وهم عندهم، وفي طريقهم، وفي أرضهم بغير حلف، إنما هو أمان الطريق، فأخذ هاشم الإيلاف فيمن بين مكة والشام، حتى قدم مكة فأعطاهم الكتاب، فكان ذلك أعظم بركة، ثم نخرجوا بتجارة عظيمة، وخرج هاشم معهم يجوزهم، ويوفيههم إيلافهم، الذي أخذ لهم من العرب، فلم يرح بجمع بينهم وبين العرب حتى ورد الشام<sup>(٢)</sup> .

واشتهر هاشم بالدقة، والحكمة، ومكارم الأخلاق، ومن وصاياه الحكمة لقومه وهو يخطب فيهم : —

<sup>(١)</sup> مثل الهدى والرشاد ج ١ ص ٣١٦ .

<sup>(٢)</sup> المرجع السابق ج ١ ص ٣١٦ .

أيها الناس نحن آل إبراهيم، وذرية إسماعيل، وبنو النضر بن كنانة، وبنو قصي كلاب، وأرباب مكة، وسكان الحرم، لنا ذروة الحسب، ومعدن الحمد في كل حلف يجب عليه نصرته، وإجابة دعوته إلا ما دعا إلى عقوق عشيرتنا وقطع رحم.

يا بني قصي أنتم كغصني شجرة أيهما كسر أو حش صاحبه، والسيف يصان إلا بغمده، ورامي العشيرة يصيبه سهمه، ومن أمحكه اللجاج أخرجه البغي.

أيها الناس الحلم شرف، والصبر ظفر، والمعروف كثر، والجود سوداء والجهل سفه، والأيام دول، والدهر غير، والمرء منسوب إلى فعله، وما عمل به عمله، فاصطنعوا المعروف تكسبوا الحمد، ودعوا الفضول يجانبكم السفاهة وأكرموا المجلس يعمر ناديك، وحاموا الخليط يرغب في جواركم، وأنصفوا أنفسكم يوثق بكم، وعليكم بمكارم الأخلاق فإنها رفعة، وإياكم والأخبار الدنيئة، فإنها تضع الشرف، وقد لم المجد ألا وإن منهة الجاهل أهون من حزن رأس العشيرة يحمل أثقالها، ومقام الحليم عظة لمن انتفع به <sup>(١)</sup>.

وكان من أجمل الناس، وأحسنهم صورة، يتلأل النور في وجهه كأنه يتوقد، لم يره أحد إلا أحبه، وأقبل عليه.

و " **عبد مناف** " والد هاشم اشتهر بأفعال الخير، وأماجد الأعمال وسمى بالمغيرة لقوته، وإغارته على الأعداء، وسمى بالقمر لحسنه وجماله.

وقد ساد في حياة أبيه، وبرز بآرائه في دار الندوة، وسر به والده " قصي " وهو الذي سماه ( عبد مناف ) واستبدله بـ " عبد مناة " كما سمته أمه.

قام بعد أبيه قصي بالسقاية، والرفادة، واشتهر بالحكمة، وحسن السياسة.

(١) أعلام النبوة للماوردي ص ١٣٩.

أحاطت قريش عبد مناف بالتفضيل ، والتكريم ، ومن أشعارهم :

كانت قريش بيضة فتفتقت فالح خالصة لعبد مناف

والسح : صقرة البيض ، يشيرون بذلك إلى أن قريشاً إذا انقسمت كالبیضة ، فعبد مناف صقرها ، وهي أصل البيضة ، وأكثرها منفعة .

يروى البلاذري أن النبی " ﷺ " سمع جارية تنشد هذا البيت وتقول :

فالح خالصة لعبد الدار .

فقال الرسول " ﷺ " لأبي بكر " ﷺ " : كذا قال الشاعر ؟

قال أبو بكر : لا ، إنما قال : لعبد مناف

فقال النبي " ﷺ " : كذاك <sup>(١)</sup> .

وهذا تأكيد لمزلة عبد مناف ، وقدرته في قومه .

و " قصي " والد عبد مناف اسم مصغر من " قصي " أي بعد ، لأنه بعد

عن قومه في بلاد " قضاة " مع أمه حين تزوجت بعد أبيه في بني عذرة ... وقد عاد قصي إلى مكة بعد أن غير بغيرته ... وعمل بعد أن شب على أن يكون أمر مكة لأهلها ، فأبت خزاعة وبنو بكر ، فقاتلهم قصي ومن معه .. حتى تصالحوا بعد ذلك على أن يكون الأمر لقصي وبنيه ، لأنهم الأحق والأولى .

فلما جمع قصي قريشاً قال لهم : هل لكم أن تصبحوا بأجمعكم ( أي أنتم وبنوتكم ) في الحرم حول البيت ؟ فوالله لا يستحل العرب قتالكم ، ولا يستطيعون إخراجكم منه ، وتسكنونه فتسودوا العرب أبداً .

فقالوا : أنت سيدنا ، ورأينا تبع لرأيك ، فجمعهم ثم أصبح بهم في الحرم حول الكعبة <sup>(٢)</sup> وبنوا بيوتهم مجاورة للكعبة ، وكانوا من قبل يبنونها بعيداً في الشعاب .

<sup>(١)</sup> سهل الهدى والرشاد ج ١ ص ٣٢١ .

<sup>(٢)</sup> المرجع السابق ج ١ ص ٣٢٤ .

وأمرهم قصي أن يجعلوا أبواب بيوتهم جهة الكعبة ، على أن يتركوا بين بيتين طريقاً يؤدي إلى الكعبة ، وفي نهاية هذه الطرق تأسست أبواب الحرم بعمارة واحدة . وقد جمع " قصي " لنفسه أمر الحجابة ، والسقاية ، والرفادة ، والندوة ، واللواء ، وبذلك حاز الشرف في مكة كلها .

وبنى داراً سماها " دار الندوة " ، وجعلها مكاناً للاجتماع ، والسياسة ، وغيرها .

وقد فرض قصي على قريش مالا يدفعونه إليه ، وهو الذي يعرف بالرفادة ، يضرون على حجاج بيت الله تعالى ، قال لهم : ( يا معشر قريش : إنكم جيران الله وأهل البيت ، وأصحاب الحرم ، وإن الحاج ضيف الله وزوار بيته ، وهم أحق بالكرامة ، فاجعلوا لهم طعاماً ، وشراباً أيام الحج ، حتى يصدروا عنكم ، ففعلوا ) .

يقول ابن هشام : فكانوا يخرجون لذلك كل عام من أموالهم خبزاً فيدفعونه إليه ، فيصنعه طعاماً للناس أيام منى ، فجرى ذلك من أمره في الجاهلية بعد قومه حتى قام الإسلام ، ثم جرى في الإسلام إلى يومنا هذا ، فهو الطعام الذي تقدمه الولاة كل عام ، ويقدمونه للحجيج بمنى حتى ينقضى الحج <sup>(١)</sup> .

وقد قسم قصي المهام الرئيسية في أولاده .. فأعطى عبد مناف مكة ، والندوة ، وأعطى عبد الدار الحجابة واللواء ، وأعطى عبد العزى الرفادة والضيافة بمنى .. وهكذا .

ومن أقوال قصي الحكيمة التي علمها أولاده :

" من عظم لثيماً شركه في لومه " .

" ومن استحسن مستقبلاً كان معه " .

" ومن لم تصلحه كرامتكم فدأروه بهوانه ، فذاك دواء يحسم الداء " .

" العبي عيان : عى إفحام ، وعى المنطق بغير سداد " .

" من سأل فوق قدره استحق الحرمان " .

و " **كَلاب** " والد قصصى جمع كلب ، وهو جمع نسب عبيد الله ، وآمنه ، أبوى النبى " ﷺ " ، سمي بذلك من المكالبة ، وهو المسارعة في التجمع على الكسب ، أو جرياً على عادة العرب في تسمية أبنائهم بأسماء موحشة كذئب ، وأسد ، وضيع ...

قيل لأعرابي : لم تسمون أبناءكم بأشر الأسماء كـ " كلب " ، وذئب ، وتسمون عبيدكم بأحسن الأسماء كـ " رباح " و " مرزوق " ؟ ...

فقال : إنا نسمى أبناءنا لأعدائنا ، ونسمى عبيدنا لأنفسنا ... يريد أن الأبناء هم عدة مواجهة الأعداء ، والسهام المصوبة إليهم .  
وقيل : سمي بذلك لدفع السوء والحسد عنه <sup>(١)</sup> .

ومن أسماء " كلاب " الحكيم ، والمهذب ، وعروة ، ويكنى بـ " أبى زهرة " وزهرة هو جد النبى " ﷺ " من قبل أمه .

و " **مرة** " والد كلاب اسم منقول من وصف الخنظلة ، والغلقة ، وقيل منقول من وصف الرجل بالمرارة .

وقيل مأخوذ من القوة ومنه قوله تعالى : ﴿ ذُو مِرَّةٍ ﴾ أى قوة ، وكنيته أبو يقظه <sup>(٢)</sup> .  
وهذه المعاني تفيد ما كان له من قوة في الحق ، وشدة وقسوة على أهل الباطل .

و " **كعب** " والد مرة ومعناه العلو في الشرف ، والسؤدد ، والثبات والمتزلة وكنيته أبو هصيص .

<sup>(١)</sup> الروض الأنف ج ١ ص ٨ .

<sup>(٢)</sup> سبل الهدى والرشاد ج ١ ص ٣٢٩ .

وهو أول من جمع الناس ، وخطبهم في يوم معين ، هو يوم " **العروبة** " .

اليوم المسمى في الإسلام بيوم الجمعة ، ومن خطبه في قومه : —

أمسا بعد ، فاسمعوا وعوا ، وافهموا وتعلموا ، ليل ساج ، ونهار ضاح ، والأرض  
مهاد والسماء بناء ، والجبال أوتاد ، والنجوم أعلام ، لم تخلق عبثاً فتضربوا عن  
صفحات ، الآخرون كالأولين ، والذكر كالأنثى ، والزوج والفرد إلى بلى ، فضال  
أرحامكم ، وأوفوا بعهودكم ، واحفظوا أصهاركم ، واثروا أموالكم ، فإلها قلوب  
مروءتكم ، فهل رأيتم من هالك رجع ، أو ميت نشر ، الدار أمامكم ، واليقين  
غير ما تظنون ، حرمكم زينوه وعظموه ، وتمسكوا به ، فسيأتى له نبأ عظيم  
وس يخرج منه نبي كريم بذلك جاء موسى وعيسى " صلى الله عليهما وسلم " .  
والله لو كنا ذا سمع وبصر ، ويد ورجل ، لتنصبت فيها تنصب الجمل ، ولأزفقت  
فيها إرقال الفحل (١) .

و " **لوى** " يكنى باسم ابنه كعب ، اشتهر بالحقمة ، والحلم منذ صغره  
وكان مطاعاً ، محبوباً في قومه .

و " **غالب** " من الغلبة والفوز : وكنيته أبو تيم .

و " **فهر** " كان رئيس أهل مكة ، وقيل إنه سمي بـ " قريش " يقول ابن  
شهاب : من جاوز فهراً فليس من قريش (٢) .

و " **مالك** " يكنى باسم ولده " فهر " ولم ينجب سواه ، تميز بالحقمة  
وحسن الخلق .

و " **النضر** " ابن كنانة ، وكنيته ( أبو يحد ) .

(١) المرجع السابق ج ١ ص ٣٢٩ ، ٣٣٠ .

(٢) المرجع السابق ج ١ ص ٣٢٤ .

و "**كنانة**" هي ستر السيف ، سمي بذلك لأنه كان سترأ على قومه ، ويكنى بأبي النضر ، يقول عامر العدوانى لابنه في وصيته : يا بني أدركت كنانة بن خزيمة وكان شيخاً مسناً ، عظيم القدر ، وكانت العرب تحج إليه لعلمه وفضله ، ومن أقواله لهم : إنه قد آن خروج نبي من مكة يدعى أحمد ، يدعو إلى الله ، وإلى البر ، والإحسان ومكارم الأخلاق ، فاتبعوه تزدادوا شرفاً وعزاً إلى عزكم .

قال أبو الربيع رحمه الله تعالى : إن كنانة رثي وهو نائم في الحجر فتبيل له :  
تخير يا أبا النضر بين الصهيل والهدر ، وعمارة الجدر ، وعز الدهر ، فقال : كل  
يارب فصار هذا كله في قريش <sup>(١)</sup> .

و "**خزيمة**" يكنى بأبي أسد ، يروي ابن عباس أن خزيمة مات على دين إبراهيم <sup>(٢)</sup> ، وهو أول من أهدى البدن للبيت .

و "**مدركة**" اسمه عمرو على الصحيح ، وكنيته أبو هزبل ، وأبو خزيمة .

و "**إلياس**" كان عاقلاً ، أريباً ، يقول ابن الزبير : لما أدرك إلياس وبلغ أنكر على بني إسماعيل ما غيروا من سنن آبائهم ، وسيرهم ، وبان فضله عليهم ، وجمعهم رأيه ، ورضوا به ، فردهم إلى سنن آبائهم ، ولم تزل العرب تعظمه تعظيم أهل الحكمة .

وهو وصي أبيه ، تميز بجمال الخلق والخلق ، ويذكر عن النبي ﷺ " أنه قال :  
( لا تسبوا إلياس فإنه كان مؤمناً ) <sup>(٣)</sup> .

ويذكر أنه كان يبشر بني من صلبه ، يصلح الله به شئون الناس .

و "**مضر**" اسمه عمرو ، وكنيته أبو إلياس ، كان على دين إبراهيم <sup>(٤)</sup> .

أشتهر بالحكمة ، وسداد الرأي ، ومن أقواله : —

(١) مثل المدي ج ١ ص ٣٣٨ .

(٢) البروق الأنف ج ١ ص ١٠ .

"خير الخير أعجله" .

"احملوا أنفسكم على مكروهاها فيما يصلحكم ، واصبرفوها على ما يضرهم ، فيما أفسدها ، فليس بين الصلاح والفساد إلا صبر فواق" <sup>(١)</sup> .

و " نزار " سماه أبوه بهذا الاسم لما نظر في وجهه ، ورأى نور الله فيه ، كان يتنقل في الأصلاب ، لما رأى ذلك فرح ، ونحر ، وأطعم ، وقال : هذا نذر يسير فسمى بـ " نزار " وكنيته " أبو إياد " .

و " معد " يضرب به المثل في الخلق ، يقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه : " اخشوشنوا وتعددوا " أى كونوا على خلق معد .

و " عدنان " أول من كسا الكعبة ، وكان الناس يعرفون أن نبيهم من صلبه ، ويكنى بأبي معد .

وقد سبق الإشارة إلى إجماع النسابين على معرفة نسب النبي صلى الله عليه وآله وسلم " عدنان ، وأن عدنان من نسل إسماعيل " عليه السلام ، إلا أنهم يختلفون في عدد أبناء عدنان من نسل إسماعيل " عليه السلام ، ولذلك اكتفى هنا بذكر نسبه " عليه السلام " إلى عدنان معناه أن عدنان من ولد إسماعيل " عليه السلام ، فلقد روى ابن سعد أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم " كان من أنساب بني عبد مناف من نسل إسماعيل " عليه السلام ، ثم يمسك ، ثم يقول : كذب النسابون ويرى السهيلي أن هذا الحديث من قول ابن مسعود ، ويقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه : " إنما ننتسب إلى عدنان ، وما فوق ذلك لا ندرى ما هو " <sup>(٢)</sup> .

ومن هذا الإيجاز نرى شرف النسب ، وعلو المخذ ، فجميعهم كثر ذوو شأن حيث نلمح في سيرهم كل خير ، فهم حماة البيت ، والمقربون من الله ، والمؤسسون لأهل مكة " دار الندوة " ، وقد نظموا للقبائل سائر المهام ، وعرفوا

(١) سبل الهدى ج ١ ص ٣٤٤ ، والفراق : المدة بين حلفتين للناقة .

(٢) الطلقات الكبرى ج ١ ص ٥٦ .

(٣) المرجع السابق ج ١ ص ٥٨ .



يوم العروبة : وجمعوهم فيه كل أسبوع ، لسماع الخطب ، وتداول الأمور .  
 وفي أسمائهم نلمح صنائعهم ، ففي كعب الغلو والنبات ، وفي لؤي الطوبى ،  
 وفي الأبناء ، وفي غالب القوة القاهرة للأعداء <sup>(١)</sup> ، وفي فهر الطول والعون ، يحيى قريناً لأنه  
 كحيان بقرش أى يقتل عن حاجة المحتاج ليعيه بماله ونفسه <sup>(٢)</sup> ، وفي مالك السيادة  
 وبذلك العرب <sup>(٣)</sup> ، وفي النظر الحسن والجمال <sup>(٤)</sup> ، وفي كنانة ستر قومه ، وجمعهم  
 بعلمه وفطنه <sup>(٥)</sup> ، وفي عزيمة إصلاح قومه ، وأخذهم على الحق <sup>(٦)</sup> وهكذا إلى  
 عذنان الذى عاش زمن موسى " ~~موسى~~ " <sup>(٧)</sup> .  
 هذا سبه " ~~موسى~~ " من جهة أبيه ..

وأما سبه من جهة أمه فهو إلى كلاب ، وعند كلاب يلتقى نسبها مع أبيه  
 فسبه من جهة أمه عاتل هو الآخر : يصفه ابن هشام ويقول : ( إن آباء أمينة من  
 فضلاء قريش ، وسادة بني زهرة ) <sup>(٨)</sup> .

ولم يكن للنبي " ~~موسى~~ " أخ ولا أخت من أمه وأبيه ، يقول الماوردى : ( لم  
 يشركه في ولادته من أبويه أخ ، ولا أخت ، لانتهاء صفوئهما إليه ، وقصور نسبهما  
 عليه ليكون مختصاً بنسب جعله الله للنسوة غاية ، ولتفرده بها آية ، فيزول عنه أن  
 يشارك فيه ويماثل به ) <sup>(٩)</sup> .

<sup>(١)</sup> تاريخ هشام ص ٢٧ .

<sup>(٢)</sup> تاريخ هشام ص ٣٠ .

<sup>(٣)</sup> المرجع السابق ص ٣٠ .

<sup>(٤)</sup> تاريخ هشام ج ٢ ص ٢٧ .

<sup>(٥)</sup> المرجع السابق ج ٣ ص ٢٧ .

<sup>(٦)</sup> نسخة ابن كثير ج ١ ص ١٨٨ .

<sup>(٧)</sup> الزوهرى الألف ج ١ ص ١١ .

<sup>(٨)</sup> نسخة ابن هشام ج ١ ص ١٦٩ .

<sup>(٩)</sup> تاريخ هشام ص ١٤٧ .

ولقد تميز آباؤه بعدد من المزايا العامة التي اشتركوا فيها جميعاً ،  
معهم تكريماً لرسول الله " ﷺ " .

وسأين أهم هذه المزايا لما لها من مردود إيجابي على شخصية النبي  
وهيئة النفوس للاستماع له ، والإجابة لدعوته ، وبخاصة أن الناس جيلوا على  
السريعة لمن علا نسبه ، وسمت أخلاقه ، وكان لهم به صلة وقربى .

وسأوضح بإذن الله تعالى أهم هذه المزايا في عدد من المسائل  
مسألة مزية ، وهي كما يلي : —

### المسألة الأولى : أصالة النسب .

المسألة الثانية : بعدهم عن عبادة الأصنام .

المسألة الثالثة : صلتهم بسائر بطون العرب .

وسوف أفصل هذه المسائل فيما يأتي ...

\*\*\*

## المسألة الأولى

### أصالة النسب

اشتهر أبناؤه " ﷺ " جميعاً ، يعلو الأصل ، وشرف النسب ، ومكارم الخلق ،  
فكبروا من أحسن الخلق وأماجدهم ، وقد رأيتهم سادة الناس ، ورواد القبائل ،  
يجلوا مهام البيت ، وقاموا بواجب ضيوف الله .

ولعل أهم ما تميزوا به هو طهارتهم ، وغفرتهم ، وبعدهم عن سفاح الجاهلية ،  
وضلالات الشرك والهوى ، والأحاديث الصحيحة تؤكد هذه الحقيقة : وعن ابن  
" ﷺ " أن النبي " ﷺ " قال : ( خرجت من نكاح ، ولم أخرج من سفاح ، من  
لادن آدم إلى أن ولدني أبي وأمي )<sup>(١)</sup> ، وعن ابن عباس " ﷺ " قال : قال رسول  
الله " ﷺ " : ( ما ولدني من سفاح الجاهلية شيء ، وما ولدني إلا نكاح كنكاح  
الإسلام )<sup>(٢)</sup> .

ويروى ابن سعد في طبقاته عن محمد الكلبي قال : ( كتبت لنبي الله " ﷺ " خمسمائة أم ، فما وجدت فيهن سفاحاً ، ولا شيئاً مما كان عليه أمر الجاهلية )<sup>(٣)</sup> .  
وهكذا وضع الله رسوله " ﷺ " في موضع يحمل معه شرف سلسلة طارئة ،  
كرمة الخلق والسلوك ، طيبة الشأن والذكر ، وهو اصطفاء من الله تعالى .  
فعن واثلة بن الأسقع قال : قال رسول الله " ﷺ " : ( إن الله اصطفي كنانة  
من ولد إسماعيل ، واصطفي قريشاً من كنانة ، واصطفي من قريش بني هاشم ،  
واصطفاني من بني هاشم )<sup>(٤)</sup> .

<sup>(١)</sup> نسخة الرائد في تحقيق مجمع الزوائد — باب علامات النبوة — باب كرامة نسبه " ﷺ " ج ٨ من ٣٦٥ .

<sup>(٢)</sup> المرجع السابق . — باب علامات النبوة — باب كرامة نسبه " ﷺ " ج ٨ من ٣٩٥ .

<sup>(٣)</sup> سره امر كبير ج ١ من ١٩١ .

<sup>(٤)</sup> صحيح مسلم . — كتاب النضال . — باب فضل النبي " ﷺ " ج ٧ من ٥٨ .

وعن أبي هريرة " ﷺ " قال : قال رسول الله " ﷺ " : ( بعثت من قبلي  
قرون بنى آدم قروناً فقروناً حتى كنت من القرن الذي كنت منه )<sup>(١)</sup> .  
وأخرج البيهقي في دلائل النبوة عن أنس أن رسول الله " ﷺ " قال :  
افترق الناس فرقتين إلا جعلني الله في خيرهما ، فأخرجت من بين أبوي ، فلم يبق  
شي من عهد الجاهلية ، وأخرجت من نكاح ، ولم أخرج من سفاح ، من لدن آدم  
حتى انتهيت إلى أبي وأمي ، فأنا خيركم نفساً ، وخيركم أباً )<sup>(٢)</sup> .  
وعن ابن عباس قال : قال رسول الله " ﷺ " : ( لم يزل الله ينقلني  
الأصلاب الطيبة إلى الأرحام الطاهرة مصفى مهذباً ، لا تشعب شعبتان إلا  
في خيرهما )<sup>(٣)</sup> .

وعن أنس أن رسول الله " ﷺ " قال : ( ما افترق الناس فرقتين إلا  
في خيرهما ، فأخرجت من بين أبوي ، لم يصبني شيء من عهد الجاهلية ، وأخرجت  
من نكاح ، ولم أخرج من سفاح ، من لدن آدم حتى انتهيت إلى أبي وأمي )<sup>(٤)</sup> .  
وعن وثالة بن الأسقع قال : قال رسول الله " ﷺ " : ( إن الله اصطفى  
ولد إبراهيم إسماعيل ، واصطفى من ولد إسماعيل بنى كنانة ، واصطفى من  
كنانة قريشاً ، واصطفى من قريش بنى هاشم ، واصطفاني من بنى هاشم )<sup>(٥)</sup> .  
أخرج الحافظ أبو القاسم حمزة بن يوسف السهمي في فضائل العباس من  
وثالة بلفظ : ( إن الله اصطفى من ولد آدم إبراهيم واتخذه خليلاً ، واصطفى  
ولد إبراهيم إسماعيل ، ثم اصطفى من ولد إسماعيل نزاراً ، ثم اصطفى من ولد

(١) صحيح البخاري بشرح فتح الباري — كتاب المذهب — باب صفة النبي " ﷺ " ج ٦ ص ٥٦٦ .

(٢) بغية الرائد في تحقيق مجمع الزوائد — كتاب علامات النبوة ج ٨ ص ٣٩٥ .

(٣) سبل الخدي والرشد ج ١ ص ٢٧٦ .

(٤) قدس تاريخ دمشق ج ١ ص ٢٧٩ .

(٥) صحيح مسلم بشرح النووي — كتاب الفضائل — فضل سب النبي ج ١ ص ٢٦ .

مضر ، ثم اصطفى من مضر كنانة ، ثم اصطفى من كنانة قريشاً ، ثم اصطفى من قريش بني هاشم ، ثم اصطفى من بني هاشم بني عبد المطلب ، ثم اصطفاني من بني عبد المطلب <sup>(١)</sup> والاصطفاء أخذ الأحسن من جماعة فيها غيره ليسوا مثله .

وعن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : ( خير العرب مضر ، وخير مضر بنو عبد مناف ، وخير بني مناف بنو هاشم ، وخير بني هاشم بنو عبد المطلب والله ما افتقرت فرقتان منذ خلق الله آدم إلا كت في خيرهما ) <sup>(٢)</sup> .

وعن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : ( إن الله خلق الخلق فاختار من الخلق بني آدم ، واختار من بني آدم العرب ، واختار من العرب مضر ، واختار من مضر قريشاً ، واختار من قريش بني هاشم ، واختارني من بني هاشم ، فأنا من خيار إلى خيار إلى خيار ) <sup>(٣)</sup> .

وعن ابن عباس بن عبد المطلب قال : قال رسول الله ﷺ : ( إن الله حين خلق الخلق جعلني من خير خلقه ، ثم حين فرقهم جعلني في خير فريق ، ثم حين خلق القبائل جعلني من خير قبيلة ، وحين خلق الأنفس جعلني من خير أنفسهم ، ثم حين خلق البيوت جعلني من خير بيوتهم ، فأنا خيرهم بيتاً ، وخيرهم نسباً ) <sup>(٤)</sup> .

وعن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : ( إن الله قسم الخلق قسمين فجعلني في خيرهما قسماً ، ثم جعل القسمين أثلاثاً فجعلني في خيرها ثلثاً ، ثم جعل الأثلاث قبائل فجعلني في خيرها قبيلة ، ثم جعل القبائل بيوتاً فجعلني في خيرها بيتاً ) <sup>(٥)</sup> .

(١) البخاري ج ٢ ص ٢٦٦ .

(٢) الطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ٢٠ .

(٣) دلائل النبوة لبيهقي ج ١ ص ١٦٨ .

(٤) سنن الترمذي - كتاب المناقب ج ٥ ص ٥٨٤ .

(٥) الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٠ .

وعن ابن عباس قال : ( دخل ناس من قريش على صفية بنت عبد المطلب فجعلوا يتفاخرون ، ويذكرون الجاهلية ، فقالت صفية : ما رسول الله ﷺ فقالوا : تنبت النخلة أو الشجرة في الأرض الكبا .

فذكرت ذلك صفية لرسول الله ﷺ " فغضب وأمر بلالاً فنادى في الناس ، فنادى على المنبر فقال : أيها الناس من أنا ؟ قالوا : أنت رسول الله .

قال : انسيوني .

قالوا : محمد بن عبد الله بن عبد المطلب .

قال : أجل ، أنا محمد بن عبد الله ، وأنا رسول الله ، فما بال أقوام يبتلون أصلي ؟ ! فوالله إني لأفضلهم أصلاً وخيرهم موضعاً <sup>(١)</sup> .

وعن ربيعة بن الحارث قال : بلغ النبي ﷺ " أن قوماً بالوا منه ، فقالوا : مثل محمد كمثل نخلة نبتت في كناس ، فغضب النبي ﷺ " وقال : ( إن الله خير خلقه فجعلهم فرقتين ، فجعلني في خير الفرقتين ، ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبلاً ، ثم جعلهم بيوتاً فجعلني في خيرهم بيتاً ، ثم قال : أنا خيركم قبلاً وخيركم بيتاً <sup>(٢)</sup> .

وعن عائشة " رضي الله عنها " قالت : ( قال لي رسول الله ﷺ : قل لي جبريل " ﷺ " : قلبت الأرض مشارقها ، ومغاربها ، فلم أجد أفضل من محمد : وقلبت الأرض مشارقها ومغاربها ، فلم أجد أفضل من بني هاشم <sup>(٣)</sup> .

هذه النصوص الكثيرة التي أوردتها تطمئن النفس على صدق ما تضمنته وهو ما نريد إبرازه في إثبات علو نسبه " ﷺ " ، وتمتع آبائه ، وأجداده بكرم الطبع ، وسرف

<sup>(١)</sup> بغية الزائد في تحقيق مجمع الزوائد — باب علامات النبوة ج ٨ ص ٣٩٩ .

<sup>(٢)</sup> سنن أبي داود والرشاد ج ٥ ص ٢٧٦ .

<sup>(٣)</sup> دلائل النبوة ج ١ ص ١٥١ .

الأصل ، والبعد عن الدنيا ، وصغائر الأمور .

كان " ﷺ " نتاج هذه السلسلة الكريمة التي يفتخر بها ، وتذكرها العرب له وقد أقر خصومه في مكة بهذه الحقيقة ، وهم في أشد حالات العداوة معه .

يسروى البخاري أن هرقل أرسل إلى أبي سفيان ومن معه ، وكانوا في تجارة بالشام ، فدعاهم إلى مجلسه ، وحوله عظماء الروم ، ثم دعا ترجمانه .

فقال : أيكم أقرب نسباً بهذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟

فقال أبو سفيان : أنا أقربهم نسباً .

فقال هرقل : أدنوه مني ، وقربوا أصحابه ، فاجعلوهم عند ظهره .

ثم قال لترجمانه : قل لهم إني سائل عن هذا الرجل فإن كذبت فكلبوه .

يقول أبو سفيان : فوالله لولا الحياء من أن يأتروا على كذباً لكذبت عنه ، ثم كان

أول ما سألتني عنه أن قال : كيف نسيه فيكم ؟

قلت : هو فينا ذو نسب .

ثم سأله عدة أسئلة وأبو سفيان يجيبه ، وأخيراً قال هرقل لترجمانه : قل لأبي سفيان

سألتك عن نسبه فقلت : هو فينا ذو نسب ، فكذلك الرسل تبعث في نسب قومها <sup>(١)</sup>

والمهم أن أبا سفيان يومئذ كان على الكفر ، ولم يدخل في الإيمان بعد ، ومع

ذلك نطق بالحق ، وشهد بعلو نسب رسول الله " ﷺ " وهو أول ما سأل عنه هرقل

لمعرفته بضرورة سمو نسبه ، وطهارته إن كان رسولاً صادقاً ..

إن معرفة خصائص النسب الشريف لرسول الله " ﷺ " يؤثر في تقويم

صاحبه وتقدير شأنه ، وإدراك مستقره في الأمور ، فالخلق الغالب على الأصل يتزع

عنه الفرع ولا يتغير بالإسلام إلا إلى الأفضل .

أخرج الشيخان وأحمد عن أبي هريرة أن رسول الله " ﷺ " قال : ( تجدون

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري بشرح فتح الباري — كتاب بدء الوحي ج ١ ص ٣١ ، ٣٢ .

الناس معادن فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا ، ويحدون من حري  
الناس في هذا الأمر أكرههم له قبل أن يقع فيه ( ١٢٠ ) .

وأصحاب المروءات ، ومكازم الأخلاق في الجاهلية إذا أسلموا أو فقهوا  
خير الناس ( ١٢١ ) .

قال ابن حجر في الفتح : وجد التشبيه أن المعدن لما كان إذا استخرج منه  
ما اختفى ، منه ولا تتغير صفته ، فكذلك صفة الشرف لا تتغير في ذاتها ، بل  
كان شريفاً في الجاهلية فهو بالنسبة إلى أهل الجاهلية رأس ، فإن أسلم استبد به  
وكان أشرف بمن أسلم من المشركين في الجاهلية ( ١٢٢ ) .

ولهذا كان رسول الله ﷺ يقول : ( أنا بن العاتك ) ( ١٢٣ ) .

والعاتك هو الكار الشجاع في القتال ، والمرأة العاتك هي الشريف الكريمة .

وعند اشتداد المواجهة بين الرسول ﷺ وأهل مكة لم يسمع ، فقال  
سب رسول الله وأصله ، ولا تشدأ خلفه وسلموكه ولا همراً حول شيء ، فصل يدك  
... وألو وجد شيء من هذا اتحدنوا عنه ، وأظهروه ...



١٢٠ صحيح البخاري - كتاب المناقب - باب قول الله تعالى : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا النَّاسَ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ - ١١٠ ﴾

ج ٦ ص ٥٦٥ .

١٢١ شرح النووي على مسلم - ج ٥ ص ٢٣٠ .

١٢٢ فتح الباري - ج ٦ ص ٥٦٩ .

١٢٣ الطهطاوي ، قال الطبري : رجاله الصحيح ، صحيح الزوائد - كتاب عوالم النبوة - باب في كرمه ( ١٢٤ )

ﷺ " ج ٢ ص ٢١٥ .



## المسألة الثانية

بعد أبيائه " ﷺ " عن الشرك

### وعبادة الأصنام

ثبت بالأدلة والبراهين العديدة أن أصول النبي " ﷺ " وأبائه من لادن آدم " ﷺ " إلى والده المباشر عبد الله بن عبد المطلب ، كانوا جميعاً بعيدين عن الشرك : وعبادة الأصنام .

والأدلة على ذلك عديدة ، يجمعها السيوطي رحمه الله تعالى <sup>(١)</sup> في مقدمتين ليصل إلى نتيجة عقلية مسلمة .

**أما المقدمة الأولى** فهي أن أباء النبي " ﷺ " هم من خير الناس ، كل منهم أفضل معاصريه ، وأخيرهم ، فهم خيار من خيار ، اصطفاهم الله منذ وجود آدم " ﷺ " ، واستمر هذا الاصطفاء معهم حتى جاء رسول الله محمد " ﷺ " .

**أما المقدمة الثانية** فإنها تظهر حقيقة دينية ، تاريخية ، وهي أن الأرض لم تخل من عهد آدم " ﷺ " إلى بعثة النبي " ﷺ " ، وإلى أن تقوم الساعة ، من أناس على الفطرة يوحدون الله ، ويعبدونه بما بقي من دين سابق ، ويرون أن الأصنام ، والأوثان ، وما يمثلها ، ما هي إلا افتراءات لا حقيقة لها ، ولذلك فهم يعبدون عنها ، لا يقتنعون بها ..

فإذا انضمت المقدمة الأولى إلى المقدمة الثانية لظهر بجلاء أن أباء النبي " ﷺ " في كل عصر كانوا من هؤلاء الأناس الذين عاشوا بالفطرة النقية ، الموحدة ، ذلك أن الخيرية ، والأفضلية تقوم أساساً على التوحيد والتقوى .

وممن الواجب التسليم بهذا ، لأن الأفضلية إذا لم تقم على التوحيد ، وقامت على المال أو الكثرة ، أو السلطان مثلاً ، فإن الشرك يعلو التوحيد ، ويفضل المشرك

<sup>(١)</sup> الحاشي للفتاوى ج ٢ ص ٣٦٧ بتصرف .

المؤمن ، وهذا غير صحيح ، فوجب بمجموع هاتين المقدمتين أن يكون أباء النبي ﷺ أفضل الخلق في زمانهم على التوحيد ، أصل التفضيل ، وأساسه ، لأن القول بغير ذلك يؤدي إلى أحد أمرين : لا يسلم بهما أو بأحدهما عقلاً .

**الأمر الأول :** أفضلية المشرك على المسلم ، وهذا أمر غير صحيح ، مسلم ، ولم يقل به أحد من العقلاء .

**الأمر الثاني :** أن يكون هناك من هم أفضل من أباء النبي ﷺ ، معارض بما ثبت في المقدمة الأولى التي سبق ذكر أدلتها .

يقول الإمام السيوطي : ( يجب أن يكون أباء النبي موحدين ، لا شرك في ليكونوا من خير أهل الأرض ، كل في قرنه )<sup>(١)</sup> .

وفي الدراسة السابقة عن المقدمة الأولى أوضحت أن أباء النبي هم خيار من لدن آدم عليه السلام إلى محمد ﷺ ، وبذلك ثبتت المقدمة الأولى .

وإثبات المقدمة الثانية بعد ذلك أمر مسلم ، لأن الناس كانوا على الإسلام منذ آدم إلى نوح عليه السلام ، يقول الله تعالى : ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ

النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> وفي الآية بيان أن الناس جميعاً بعد آدم عليه السلام كانوا على دين واحد هو الإسلام .

فعن أبي أمامة عليه السلام " أن رجلاً قال : يا رسول الله ، أنبي كان آدم ؟ قال " ﷺ : نعم نبي مكلم .

فقال الرجل : فكم كان بينه وبين نوح عليه السلام ؟

قال " ﷺ : عشرة قرون<sup>(٣)</sup> .

(١) الخاوي للفتاوى ج ٢ ص ٣٦٨ .

(٢) سورة البقرة آية ( ٢١٣ ) .

(٣) فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ٦ ص ٣٧٢ .

وهكذا استمرت البشرية على دين الإسلام عشرة قرون ، وبعد هذه المدة بدأ  
شرك في الظهور ، واختلف الناس ، فبعث الله رسله مبشرين ، ومنذرين ، بلاغاً  
وإرشاداً ، ولذلك بعث شيث " عليه السلام " ، وإدريس " عليه السلام " نصراً لأهل الحق ،  
ومحافظة على دين الله القويم .

يروى عن قتادة " رضي الله عنه " أنه قال : ( ذكر لنا أنه كان بين آدم ونوح عشرة  
قرون ، كلهم على الهدى ، وعلى شريعة الحق ، ثم اختلفوا بعد ذلك ، فبعث الله  
نوحاً " عليه السلام " ) (١) .

وعن ابن عباس : ( أنه كان بين آدم ونوح " عليهما السلام " عشرة قرون  
كلهم على الإسلام ) (٢) .

وهذه الآراء بيان لاستمرار الإسلام في الناس منذ آدم إلى نوح " عليهم  
السلام " ، فلما اختلفوا ، وانقسموا جاء رسل الله ، وعلى رأسهم نوح " عليه السلام " .  
والتعبير بالاختلاف في الآية بيان لتمسك فريق من الناس بالإسلام الذي  
كانوا جميعاً عليه ، حين أرتد فريق منهم ، وعبدوا الأصنام ، وأشركوا في الألوهية ،  
وبذلك وجد الاختلاف ، والتفرق بدليل أن الله توعد هؤلاء المشركين الذين أشركوا  
وضيعوا وحدة الأمة — وتجمعها على الدين الحق ، يقول تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ النَّاسُ  
إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ  
يَخْتَلَفُونَ ﴾ (٣) .

ومع الاختلاف على الدين الحق قبيل نوح " عليه السلام " نرى أن والد نوح كان  
مؤمناً ، موحداً ، امتداداً لأبائه من قبله ، دليل ذلك أن نوحاً " عليه السلام " دعا لأبيه كما

(١) الحاوي ج ٢ ص ٣٧٢ .

(٢) تفسير الطبري ج ٤ ص ٢٧٥ .

(٣) سورة يونس آية ( ١٩ ) ودلالة الآية أن الله توعد المختلفين ، والله لا يتوعد إلا بسبب كفر أو معصية .

في قوله تعالى ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ <sup>(١)</sup> والنبي " ﷺ " لا يستغفر لكافر بدليل قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ أَسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَيَّنَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> وبذلك تكون الآية صريحة في إيمان نوح " وهو " سام " لأنه لو لم يكن مؤمناً لما دعا له ، وأيضاً فإن دعوة نوح " كانت بعد الطوفان ، ولم ينج من الطوفان إلا المؤمنون .

هذا عن الفترة من آدم إلى نوح " عليهم السلام " ..

أما ما بعد نوح " ﷺ " ، فقد روى ابن عباس أن نوحاً " عليه السلام " لما أخطأ ومن معه من السفينة هبطوا إلى قرية ، فبنى كل رجل منهم بيتاً ، فسميت القرية سوق الثمانين نسبة لعدد الناجين فلما ضاقت بهم القرية تحولوا إلى بابل فبنوها . ويزالوا على الإسلام وهم ببابل ، أما من كفر فقد غرق وهلك ، يؤكد ذلك قوله تعالى ﴿ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ومفهوم الآية يوضح أن ذرية من كفر غرقوا بغرق آبائهم ، ولم يبق إلا المؤمنون ، الموحدون كما يفيدُه ضمير الموصوفين الموجود في الآية .

وقيل إن المؤمنين مع نوح كانت لهم ذرية مؤمنة نجت مع الناجين إلا أنها ماتت بأجلها ، ولم يبق إلا أبناء نوح .

وقيل : إن المؤمنين من ذرية الآخرين تلحق بذرية نوح في البقاء بسبب إيمانهم <sup>(٤)</sup> .

<sup>(١)</sup> سورة نوح آية ( ٢٨ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة التوبة آية ( ١١٤ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة الصافات آية ( ٧٧ ) .

<sup>(٤)</sup> فتح القدير ج ٤ ص ٤٠٠ .

واستمر إيمان آباء النبی ﷺ " من نوح إلى إبراهيم " عليهم السلام " ، غير أن ما ورد عن والد نبي الله إبراهيم ﷺ " ( آزر ) يتعارض مع هذا حيث يقول الله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ ءَأَزَّرَ أُتَّخِذَ أَصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ويقول سبحانه : ﴿ يَتَأْتَى لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وفي هذه الآيات تصريح واضح بكفر أب إبراهيم ﷺ " وقد رد العلماء هذا التعارض بأن إبراهيم ﷺ " كان يخاطب عمه ( آزر ) أما والده فهو ( تارح ) ، واللغة العربية تطلق اسم الأب على العم ، ولهذا يقول الله تعالى : ﴿ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ ءَابَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ﴾ <sup>(٣)</sup> فأطلق سبحانه على إسماعيل اسم الأب ليعقوب ﷺ " مع أنه كان عمه .

وبعد نجات إبراهيم ﷺ " من النار أمره الله تعالى بأن يهاجر إلى بلاد الشام فهاجر حيث أمره الله تعالى ، وأخذ معه المؤمنين ، وكانوا ثلاثة ، هم زوجته ساره وابن خالته لوط ، وأبوه تارح <sup>(٤)</sup> ولو كان أبوه مشركاً ما اصطحبه معه في رحلة الحجرة من موطنه إلى بلاد الشام . . . وأيضاً فلقد دعا إبراهيم ﷺ " لأبيه بعد هلاك عمه بمدة طويلة ، ولو كان مشركاً ما دعا له ، يقول الله تعالى على لسان إبراهيم ﷺ " : ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴾ <sup>(٥)</sup>

<sup>(١)</sup> سورة الأنعام آية ( ٧٤ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة مريم آية ( ٤٢ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة البقرة آية ( ١٣٣ ) .

<sup>(٤)</sup> الكامل لابن الأثير ج ١ ص ٩٦

<sup>(٥)</sup> سورة إبراهيم آية ( ٤١ ) .

أما آباء النبي محمد ﷺ " بعد إبراهيم فهم على النحو المذكور لسائر الآيات  
يقول الله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ۖ إِيَّاهُ  
الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ۖ ﴾ (١) وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۖ  
بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ۖ ﴾ (٢)

فقد أخبر الله تعالى بأنه بقدرته سبحانه وتعالى جعل كلمة الهدي والهدى  
باقية ، متعلقة في عقب إبراهيم عليه السلام " تنقل من واحد إلى من بعده في عقبه  
والعقب أبناء الرجل المذكور ، دون الإناث .

يقول المفسرون : الكلمة هي شهادة التوحيد ، جعلها الله مستمرة في ذرية إبراهيم  
عليه السلام " يعقب كل جيل ما سبقه ، بحيث لا يزال في ذريته من ينطق ، ويؤمن بها .

ويقول تعالى ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ  
أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ۖ ﴾ (٣) وقد دعا إبراهيم عليه السلام " في الآية بدعوتين :

أحدهما أن يجعل مكة بلداً آمناً ، في المقام ، والمعاش .

والثانية أن يجنبه ، وبنيه ، وذريته عبادة الأصنام ، وقد استجاب الله له ، فأكرم مكة  
بجعلها حرماً آمناً ، ورزق أهلها ثمرات كل شيء ، كما استجاب الله سبحانه بالدعوة  
الثانية لإبراهيم في أولاده فنجاهم من عبادة الأصنام وجعل النبوة والكتاب فيهم  
خاصة .

وقد جاءت أحاديث مسندة تفصل ما جاء في الآيات : —

يقول النبي ﷺ : ( لا تسبوا مضر فإنه كان قد أسلم ) (٤) .

ويقول النبي ﷺ : ( لا تسبوا مضر ولا ربيعة فإنهما كانا مؤمنين ) (٥)

(١) سورة الزخرف الآيات ( ٢٦ — ٢٩ ) .

(٢) سورة إبراهيم آية ( ٣٥ ) .

(٣) الروض الأنت ج ١ ص ١٠ .

(٤) طبقات بن سعد ج ١ ص ٥٨ .

ويقول النبي ﷺ : ( لا تسبوا قسا فإنه كان مسلماً ) <sup>(١)</sup> .

ويقول النبي ﷺ : ( لا تسبوا إلياس فإنه كان مؤمناً ) <sup>(٢)</sup> .

وقد رأينا من كلمات آباء النبي ﷺ " ووقفنا على معانيها الدالة على العقل

والحكمة ، وروح الإيمان ..

يقول السهيلي : ( وكعب بن لؤي أول من جمع يوم العروبة ، فكانت

قريش تجتمع إليه في هذا اليوم ، فيخطبهم ، ويذكرهم ببعث النبي ﷺ ،

ويعلمهم أنه من ولده ، ويأمرهم باتباعه ، والإيمان به ) .

وعبد المطلب هو الذي قابل أبرهة وقال له : للبيت رب يحميه ..

أما آباء النبي ﷺ " القريون إليه فهم : كلاب ، وقصى ، وعبد مناف ،

هاشم ، وعبد المطلب ، وعبد الله ، فإنهم شيوخ مكة ، وحماة الكعبة ، وإليهم يرجع

الفضل في تنظيم أمور البيت الحرام ، والاتفاق على الخرج ، وفي حياتهم إشارات إلى

عقيدتهم الدينية .

يقول عبد الله : أما الحرام فالممات دولته .

ويقول عبد المطلب : للبيت رب يحميه .

وقد تميز هاشم ، وعبد مناف بالحكمة ، وكرم الأخلاق ، ودور قصي

وكلاب مع الكعبة وأهل مكة لا يخفى ، ولذلك كان " ﷺ " يفتخر بأبائه ويقول

" ﷺ " : ( أنا ابن الذبيحين ) يريد بهما عبد الله وإسماعيل " عليهما السلام " ، وفي

يوم حنين قال : —

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

ويقول " ﷺ " : أنا خيار من خيار من خيار .

<sup>(١)</sup> الخواص ج ٢ ص ٣٨٠ .

<sup>(٢)</sup> الررض الأنف ج ١ ص ١٠ .

وحديث النبي ﷺ " عن أبياته لتعريف منازلهم ، وبيان مراتبهم ، والإشارة إلى نعم الله تعالى التي أحاطه ، وأحاطهم بها .

يقول أبو الحسن الماوردي : ( أنبياء الله صفوة عباده ، وحرة خلقه ، لما كلفهم من القيام بحقه ، والإرشاد لخلقهم استخلصهم من أكرم العناصر ، واجتباهم من أواصر ، فلم يكن نسبهم من قدح ، ولمنصبهم من جرح ، لتكون القلوب لهم أصنى ، والنفوس لهم أوطأ ، والناس إلى إجابتهم أسرع ، ولأوامرهم أطوع ، ولأمرهم استخلص رسول الله ﷺ " من أطيب المناكح ، وجماعة من دنس التواضع ، ونقله من أصلاب طاهرة إلى أرحام مكرمة ، وقد قال ابن عباس في تأويل قول الله : ﴿ وَتَقَالِبْ فِي السَّجْدِينَ ﴾ أي تقابل من أصلاب طاهرة من أمه بعد أب إلى أم حبيباً ، فكان نور النبوة ظاهراً في أبياته ، ثم لم يشركه في ولادته من أبويه أحد ، ولا تحت لانتهااء صفوئهما إليه ، وقصور نسبهما عليه ، ليكون مختصاً بنسب جعله الله للنبوة غاية ، ولتفرده هاية ، فيزول عنه أن يشارك فيه ، وبما أن فيه : فذلك مات في نبوته في صغره ، فأما أبوه حسنة وهو حمل ، وأما أمه فماتت وهو ابن ستة سنين ، وإذا عرفت حال نسبه ، وعرفت طهارة مولده ، علمت أنه من سلالة آباء كرام ، ليس في أبياته مستردل ، ولا مغشور مستبطل ، بل كلهم سادة قادة ، وشرف النسب ، وطهارة المولد من شروط النبوة ( ١ ) .

ويقول الشهرستاني : ( ظهر نور النبي ﷺ " في أسرار عبد المطلب مع الظهور ، وببركة ذلك انور ألهم النار في ذبح ولده ، وببركة ذلك كان يأمر ولده بترك الظلم والبغي ، ويحثهم على مكارم الأخلاق ، وينهاهم عن ذنوب الأمور ، وببركة ذلك النور كان يقول في وصاياه : إنه لن يخرج من الدنيا ظلوم حتى يستقم بها ، وتصيبه عقوبة ، إلى أن هنك رجل ظلوم لم تصبه عقوبة ، فقبل لعبد المطلب في ذلك



فَفَكَّرَ وَقَالَ : وَاللَّهِ إِنْ وَرَاءَ هَذِهِ الدَّارِ دَارٌ يُحْزَى فِيهَا الْخَسَنُ بِإِحْسَانِهِ ، وَيُعَاقَبُ فِيهَا الْمُسِيءُ بِإِسَاءَتِهِ ، وَبِرُكَّةِ ذَلِكَ النُّورِ قَالَ لِأَبْرَهَةَ : إِنْ هَذَا الْبَيْتُ رَبًّا يُحْفَظُهُ ( ١ ) .  
وَمَعَ سَلَامَةِ النَّسَبِ النَّبَوِيِّ وَأَصَالَتِهِ أَرَى تَوْضِيحَ أَمْرَيْنِ : —

**الأمر الأول :** يتصل بتوحيد آباء النبي " ﷺ " لأن منهم من عاصر الأنبياء ومنهم من كان بعيداً عنهم ، أما من كان نبياً أو عاصر نبياً ، فإنه كان على التوحيد الخالص ، الواضح الذي جاء من عند الله تعالى ، بكل ما يلزمه من اعتقاد وشرعة وأخلاق ، أما من بعد منهم عن زمن الأنبياء فإنه كان على توحيد يبعده عن تأليه الصنم ، وعبادته ، مع غياب تعاليم الرسالة السابقة ، ولذلك لم يكن لهم دين واضح بعالمه ، وتفصيلاته .

إلهم لم ينغمسوا في الشرك ، ولم يكونوا سادة الأصنام ، ولا كهنة الألهة ، مع ما لهذه الأعمال من أهمية في الحياة الجاهلية ، ومع منزلتهم في قبائل مكة ، التي تمكنهم من الحصول على ما يريدون ، ولو كانوا من الكهنة ما منعهم أحد ، لكن الله أنقذهم منها .

إن بعدهم الزماني عن رسالات الله أنساهم كثيراً من الحقائق الدينية ، شأنهم في ذلك شأن الخنفاء الذين رفضوا عبادة الأصنام ، ورأوا ضرورة وجود إله واحد قدير ، واهتموا في البحث عن دين إبراهيم " عليه السلام " ، ولذلك لم تكن لأبواء النبي " ﷺ " دعوة دينية ، ولم يقوموا بنشر عقيدتهم في الناس ، إلا أن الله أكرمهم بالتوحيد ، وخصهم بالخيرية ، وفضلهم على الناس ، ليدكر الرسول بهم ، وحتى لا تلحقه منقصة بسببهم ، يعيره بها المشركون والكافرون .

**الأمر الثاني :** أهل الفترة وأبواء النبي : يراد بالفترة المدة الزمنية بين رسولين ، وبخاصة إذا طالت المدة ، وغابت تعاليم الرسول السابق كلياً ، أو جزئياً .

ودرس العلماء ، والفقهاء أحكام أهل الفترة لأهم بعدوا عن الرسالة السابقة . وقرأوا رسالة جديدة ، وهذا حال يرفع عنهم المسئولية أمام الله تعالى عند جمهور العلماء . والعرب من الأمم التي طالبت الفترة بهم ، ولم يأثم رسول منذ إسماعيل عليه السلام بين الله ذلك لمحمد ﷺ : ﴿ لِنُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴾ (١) .

وصلة هذا المبحث بأبناء النبي ﷺ " تلمس الإنصاف لهم لأن آباءهم القريبين ابتدءوا من كلاب لم يكن لهم دور ديني واضح ، مع ثبوت عدم تأليههم للأصنام وسبب ذلك أنهم كانوا من أهل الفترة التي لا وجود فيها للدعوة الدينية ... وأما كانوا فيه أنهم من الحنفاء الموحدين ، الباحثين عن الحقيقة ، التي تجلت أمامهم بنبي النبي ﷺ " .

يذهب جمهور العلماء إلى أن أهل الفترة ناجون ، لأنه لا تكليف قبل البعث بدلالة الآيات التالية : —

يقول الله تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ (٢) والآية أساس للحسنة الذين يرون أن وصول الرسالة إلى الناس شرط للمسئولية ، يقول قتادة : (إن الله ليس بمعذب أحداً حتى يسبق إليه من الله خبر ، أو تأتبه من الله بينة ) (٣) .

ويقول الله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٤) .

واضحة في ثبوت العذر لأهل الفترة على عدم إيمانهم ، ودلالاتها على ضرورة الدعوة على وجهها الصحيح عن طريق رسول الله ، أو بواسطة من يكلفه من الدعوة

<sup>(١)</sup> يس آية ( ٦ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة الإسراء آية ( ١٥ ) .

<sup>(٣)</sup> تفسير القرطبي ج ١ ص ٢٥١ .

<sup>(٤)</sup> سورة القصص آية ( ٤٧ ) .

وعلى هذا فآباء النبي ﷺ " القريون كانوا من الخنفاء، على أقل تقدير وليس بضروري أن يكونوا على رسالة دينية كاملة ( عقيدة وشريعة ) وأما الأبوان الشريفان فهما من أهل الفترة بإجماع ، لتأخر زمانهما ، وبعد ما بينهما وبين الأنبياء السابقين <sup>(١)</sup> ، فأخر نبي بعث للعرب هو إسماعيل ، وبينه وبين محمد ﷺ " ثلاثة آلاف سنة ، ولم يعمر طويلاً ، وكان العرب في جهل بالنسبة للرسالة للدرجة أنهم تعجبوا حين بعث الله تعالى نبيه محمداً ﷺ " وقالوا ما حكاه الله تعالى : ﴿ أَيْبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقالوا أيضاً ما حكاه الله تعالى : ﴿ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِءٌ كَاذِبُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> وقد صور الله تعالى أحوالهم متعجباً فقال تعالى : ﴿ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وهذا محمد ﷺ " لما حُبب إليه الخلاء ، كان يذهب إلى غار حراء يتعبد فيه الليالي ذوات العدد ، وكانت عبادته على ما بقي من دين إبراهيم وإسماعيل " عليهما السلام " ، إذ لا سبيل له إلى غير ذلك .

إن تباعد الزمان بين رسالة إسماعيل " عليه السلام " وآباء النبي القريين غيب عنهم حقيقة رسالة الله بكمالها ، وتمامها ، ولكنهم تمسكوا بما أبقاه الله بينهم ، فلم يعبدوا غير الله ، ولم يشركوا معه إلهاً آخر .

ومن هنا نرى أن توحيد الخنفاء كاف في القول بإيمان آباء رسول الله ﷺ " .

\*\*\*

<sup>(١)</sup> أرجع الراي الفائل بأن آيا النبي ﷺ " من أهل الفترة على الآراء الأخرى ، هذا وفد فصل السيوطي الآراء

كلها بأدبها في كتابه الخاوي .

<sup>(٢)</sup> سورة الإسراء آية ( ٩٤ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة فصلت آية ( ١٤ ) .

<sup>(٤)</sup> سورة التوسون آية ( ٦٩ ) .

## المسألة الثالثة

## صلة بني هاشم بسائر بطون العرب

تعسرف أسرة النبي ﷺ " بالأسرة الهاشمية نسبة إلى هاشم بن عبد مناف وهي أسرة عربية يمتد نسبها إلى إبراهيم عليه السلام .  
فرسول الله ﷺ " واحد من العرب يتصل مع كل عربي نسباً ، وطناً ، ولهم جميعاً أبناء إسماعيل ، وعروبة النبي ثابتة موطناً ، وجنساً ، ولغة .

يقول الله تعالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجَ أَهْلَكُنْهُمْ فَلَا تَاصِرَ لَهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> وفي هذا بيان لقريّة النبي ﷺ " التي أخرجهم وهي مكة ، موطنه الذي أخرج على تركه ، والهجرة منه إلى يثرب ، المدينة التي هجرته ﷺ " إليها ، يقول قتاده وابن عباس : ( لما خرج النبي ﷺ " من مكة المدينة التفت إلى مكة وقال : اللهم إنك أحب البلاد إلى الله ، وأنت أحب إلى ولولا المشركون أهلك أخرجوني ما خرجت منك ) <sup>(٢)</sup> .

ويقول تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ويقول : ﴿ يَتَّبِعُونَ الرُّسُولَ الَّذِي الْأُمِّيِّ ﴾ <sup>(٤)</sup> وعلى هذا فالنبي أمي ، أي عربي ، لأن الله صفة ، ومسمى للعرب قبل المبعث في مقابل أهل الكتاب وهم بنو إسرائيل <sup>(٥)</sup> وجاء الإسلام بلغة العرب ، يقول الله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، ويقول : ﴿ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ ﴾ <sup>(٧)</sup> فهذه العرب

(١) سورة محمد آية (١٣) .

(٢) الحديث صحيح ، رواه الثعلبي ، تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٢٣٥ .

(٣) سورة الجمعة آية (٢) .

(٤) سورة يوسف آية (٢) .

(٥) سورة الأعراف آية (١٥٧) .

(٦) سورة مريم آية (٩٧) .

(٧) المثل والنحل ج ١ ص .

التي أتت لرسول الله تؤكد قرابته العامة لكل عربي ، وتؤكد التقاءه مع كل منهم في نسب  
عبد أو قريب .

وقد وضع ابن حزم الأسباب النسبية التي ربطت النبي ﷺ " بقبائل العرب  
جميعاً ، فقال : ( وفي عبد المطلب يجتمع معه " القبيلة " : بنو علي ، وجعفر ، وعقيل  
- بنو أبي طالب - ، وبنو العباس ، وبنو الحارث ، وبنو أبي هب .

وفي عبد مناف يجتمع معه : بنو أمية ، وسائر بني عبد شمس ، وبنو المطلب ،  
وبنو نوفل ، وبنو عبد المطلب .

وفي قصي يجتمع معه : بنو عبد العزى ، وبنو عبد الدار ، الذين منهم حجة الكعبة .  
وفي كلاب يجتمع معه : بنو زهرة ، وأمه منهم ، وهي أمنة بنت وهب بن  
عبد مناف بن زهرة .

وفي مرة يجتمع معه : بنو تميم بن مرة ، وبنو مخزوم بن يقظة بن مرة .

وفي كعب يجتمع معه : بنو عدي ، وبنو جمح ، وبنو سهم .

وفي لؤي يجتمع معه : بنو عامر بن لؤي .

وفي غالب يجتمع معه : بنو تميم الأدرم .

وفي فهر يجتمع معه : بنو الحارث ، وبنو محارب ، وفهر هذا : هو أبو قريش  
كلها ، من لم يكن من ولده فلا نسب له في قريش ، ومن كان من ولد فهر فهو  
قرشي .

وفي كنانة يجتمع معه : كل من ينتمي إلى كنانة من بني عبد مناة ، ومالك ،  
وملكان ، وحدا ، وعمرو بن كنانة .

وفي خزيمة يجتمع معه : بنو أسد ، والقارة ، وهم بنو الهون بن خزيمة .

وفي مدركة يجتمع معه : بنو هذيل .

وفي اليأس يجتمع معه : بنو ثميم وإخوانهم ، وبنو ضبة ، ومزينة ، والرياب  
وخزاعة ، وأسلم ، فأما الرياب فهم : تيم ، وعدي ، وثور ، وعكل .

وفي مضر يجتمع معه : قبائل قيس كلها : سليم ، ومازن ، وفزارة ، وبنو  
وأشجع ، ومرة ، وسائر بني ذبيان ، وغطفان : وعقيل ، وقشير ، والحريش ، وبنو  
والعجلان ، وكلاب ، والبيكاء ، وهلال ، وسواعة ، وبنو جشم ، وبنو  
وثقيف ، وسعد ، وسائر هوازن ، ومخارب ، وعدوان ، وفهم ، وباهلة ، وغير  
والظفاوة ، وسائر قيس .

وفي نزار يجتمع معه : قبائل ربيعة ، وهم بكر ، وتغلب ، وعثر بني وائل  
وعبد القيس وقبائلها ، وعثرة ، والنمر بن قاسط .

وفي معد يجتمع معه : إباد .

وفي عدنان يجتمع معه : بنو عك ( <sup>١</sup> ) .

هذه واحدة ..

وأخرى وهي أن جميع بطون مكة قبيل البعثة كانت ترتبط بيني هاشم بن عبد  
ورحم ، فعن بن عباس ( أن النبي ﷺ " لم يكن بطن من بطون قريش إلا وله فيه  
قراية ) ( <sup>٢</sup> ) وبسبب هذه القرابة نرى القرآن الكريم يكرر في معرض دعوته لأهل مكة  
أن الرسول "منكم" و "من أنفسكم" و "منهم" يقول تعالى : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ  
مِّنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ ( <sup>٣</sup> ) ، ويقول سبحانه : ﴿ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ ( <sup>٤</sup> ) .

( <sup>١</sup> ) جوامع السيرة ص ٢٠٣ ، ٤٤ .

( <sup>٢</sup> ) صحيح البخاري — باب المناقب ج ٤ ص ٢١٧ .

( <sup>٣</sup> ) سورة التوبة آية ( ١٢٨ ) .

( <sup>٤</sup> ) سورة آل عمران آية ( ١٦٤ ) .

ويقول : ﴿ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فالرسول " ﷺ " منهم ، وهم أقرباؤه ، ومع ذلك فدعوته للعالم كله ، وعليهم أن يؤمنوا به ليؤكدوا تشرفهم بحمل الرسالة ، وتبليغها للعالمين .

إن بطون قريش يرتبطون بقراية مع رسول الله فهم أحواله وأعمامه ، وله منهم عمات ، وحالات ، كما يقول تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَالَتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ودلالة هذه الآية صريحة في وجود أعمام ، وأحوال ، وعمات ، وحالات له " ﷺ " في مكة ، وأنه " ﷺ " تزوج من بناتهم المهاجرات بعد الهجرة ، وبالبحث في زوجات النبي " ﷺ " القرشيات نجد أنهن لسن من بني هاشم ، ولكنهن من بقية بطون مكة ..

**لعائشة** من بطن : تيم " ، وتلتقي برسول الله في جده مرة .

**وحفصة** من بطن " عدى " ، وتلتقي برسول الله في جده كعب .

**وأم حبيبة** من بطن " بنى أمية " ، وتلتقي برسول الله في جده عبد مناف .

**وأم سلمة** من بطن " بنى مخزوم " ، وتلتقي برسول الله في جده كلاب .

**وسودة** من بطن " بنى عامر " ، وتلتقي برسول الله في جده لؤى .

**وزينب** من بطن " بنى أسد " ، وتلتقي برسول الله في جده خزيمة .

وهذا يشهد القرابة القريبة لرسول الله مع بطون مكة جميعاً : فهم أعمام وعمات وأحوال وحالات ، أقرباء لحمد " ﷺ " .

إن قرابة النبي " ﷺ " لبطون مكة تعود لعدة أجيال قديمة ، وهي حقيقة لا شك فيها

<sup>١٧</sup> سورة النحل آية ( ٥٠ ) .

<sup>١٨</sup> سورة الأحزاب آية ( ٥٠ ) .

وقد تحدث القرآن الكريم عن هذه القرابة في مجال حث أهل مكة على الإسلام حيث يقول تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ﴾ (١) .  
 فهي تشير إلى القرابة المعروفة بين رسول الله ﷺ وأهل مكة ، والتي  
 أن تدفعهم إلى الإيمان بالإسلام أداء لحق المودة ، والقرابة مع رسول الله ﷺ .  
 ويقول تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ (٢) ..

والآية تتضمن — كما هو ظاهر — دلالة قاطعة على أن النبي ﷺ كان  
 في مكة عشيرة ، أو بطن خاص يلتحم به التحام القرابة العصبية المباشرة ، مع أنهم  
 هذا البطن الخاص بوشائج القرى مع سائر بطون قريش ، والقرائن القرآنية مضادة  
 أخبار السيرة والروايات ، تدل على أن هذا البطن الخاص كان ذا مكانة محترمة  
 وملك جانباً عزيزاً بين الناس .

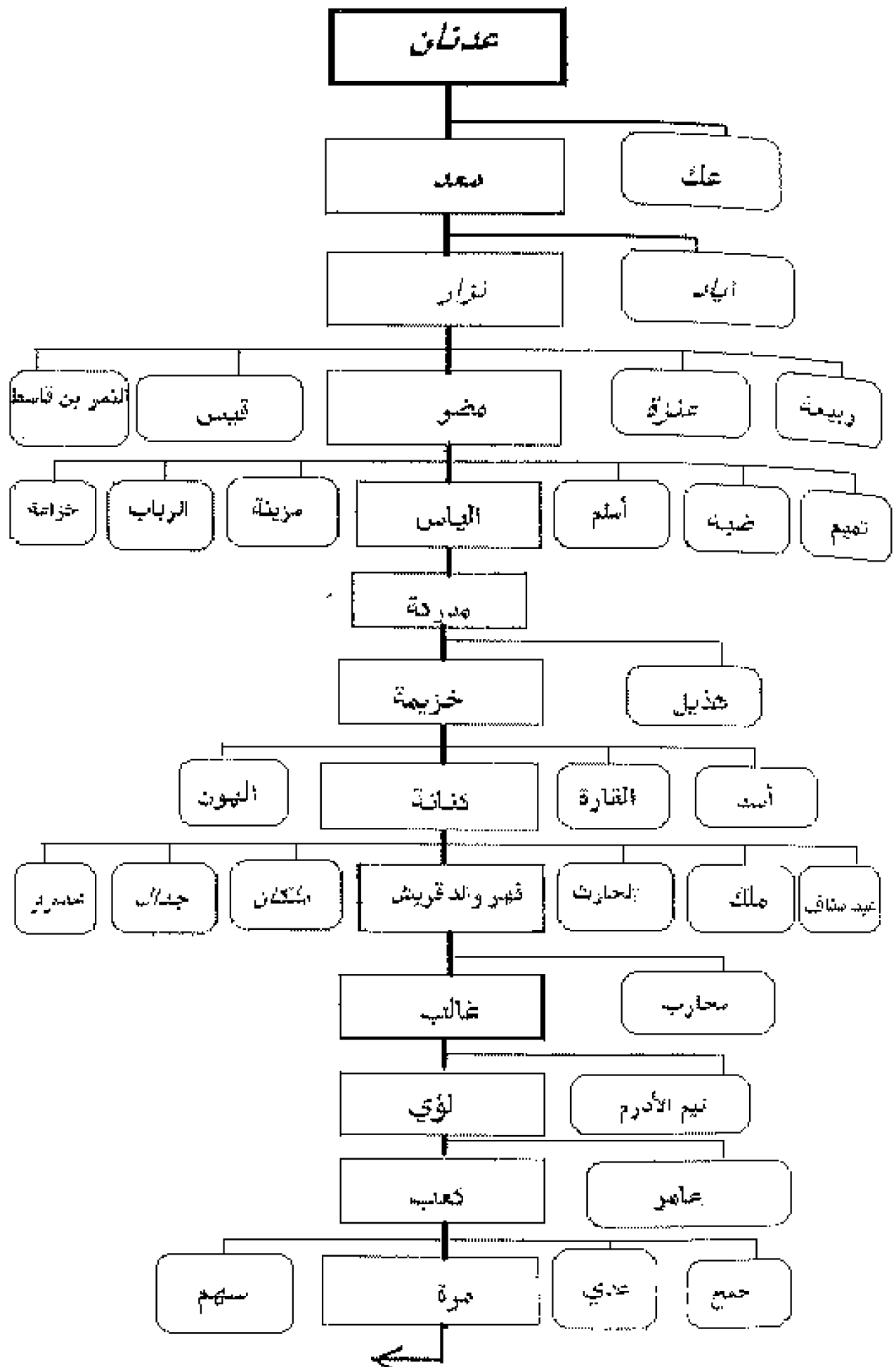
لقد أمر النبي ﷺ كثيراً من المسلمين بالهجرة من مكة إلى الحبشة خوفاً  
 ما نالهم من اضطهاد قريش ، لمتابعتهم النبي ﷺ " وعدم وجود من يحميهم  
 وينصرهم ، في حين أن النبي ﷺ " ومعه غيره من رجالات المسلمين القريشيين  
 بهاجروا ، وظل يقوم بدعوته قوياً ، صريحاً ، واضحاً في الإنكار ، والتجديد  
 والإنذار بلسان القرآن ، معتمداً على الله تعالى الذي جعل له من أقربائه أنصاراً  
 أنهم لم يؤمنوا بالإسلام (٣) .

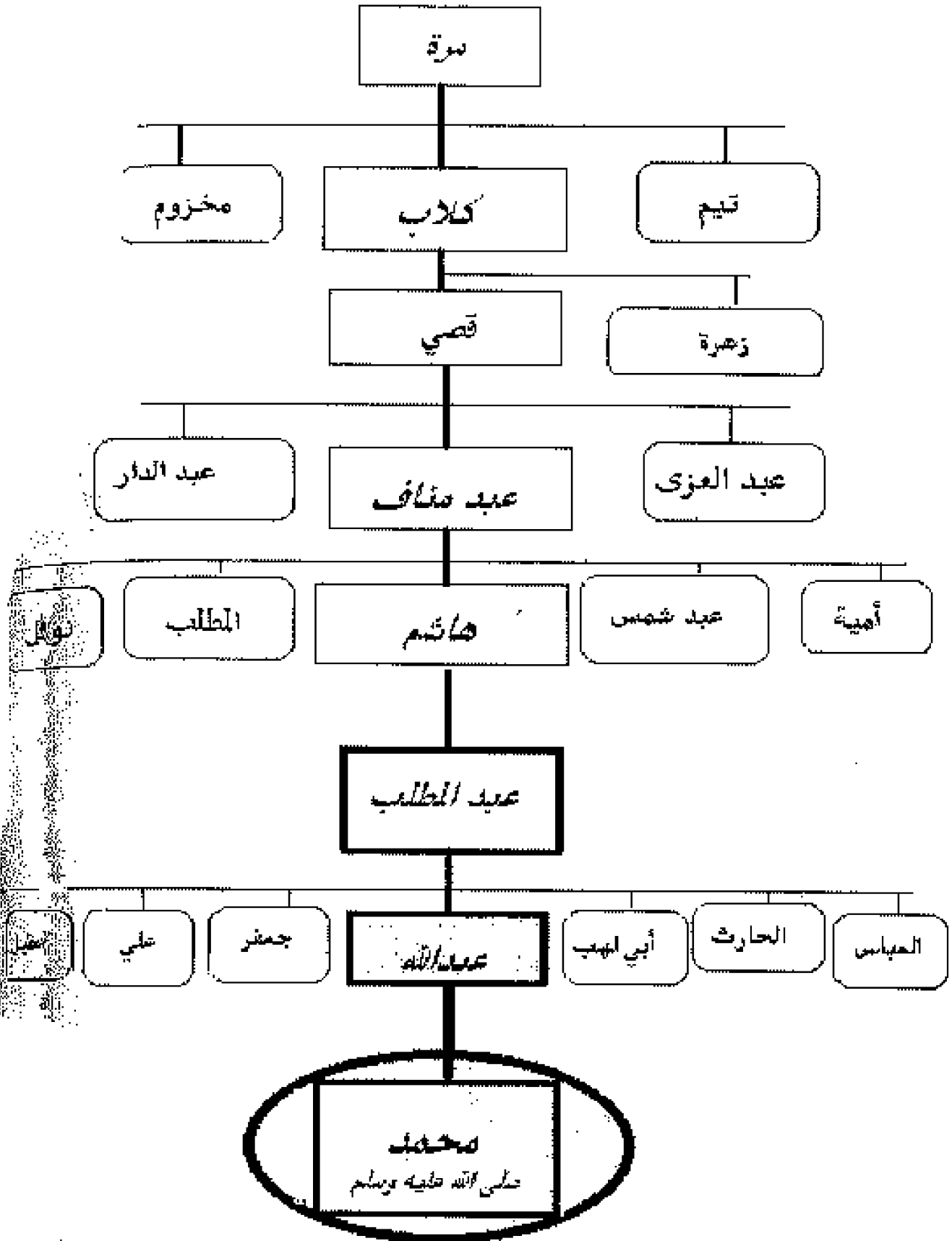
(١) سورة الشورى آية ( ٢٣ ) .

(٢) سورة الشعراء آية ( ٢١٤ ) .

(٣) تراجع في هذه القضية مواقف عمه أبي طالب الذي عاش حياته مدافعاً عن محمد ﷺ " مع أنه  
 وقصة إسلام حمزة التي قامت دفاعاً عن محمد ﷺ " ، واشترك بني هاشم والمطلب مع المسلمين  
 الإنكار لهم .. وكلها تدل على ما كان القرابة والعصبية من نصرة ومساندة .  
 ويجب أن ينظر إلى أن الهجرة إلى الحبشة كانت للمحافظة على روح وفورة الجماعة المسلمة ،  
 الإسلام خارج جزيرة العرب .







سلسلة نسب النبي محمد صلى الله عليه وسلم

**وهي نهاية هذا البحث** أجد شبهة تستحق أن نرد عليها ، فلقد عرض الدكتور / محمود علي مراد لأحداث السيرة في المرحلة المكية في رسالته للدكتوراه ، ورأى أن أغلب مروياتها وضع تمجيذاً لبني هاشم ، أجداد العباسيين ، الذين دونت السيرة في عهدهم ، ولذلك جاءت أحداث سيرة ابن اسحق وبخاصة في الفترة المكية تمجيذاً لبني هاشم خدمة للعباسيين على حساب الأمويين أعدائهم .

ويرى أن النصوص التي تصور عبد المطلب مؤمناً غير صحيحة ، ولا تناسب مع بعض الشواهد التي ذكرها الدكتور في مؤلفه ، فقصة حفر عبد المطلب لزمر ، ومواجهته لأبرهة ، وإصراره على الوفاء بنذره ، بذبح أحد أبنائه العشرة .

هذه الأحداث يردها الدكتور ويستدل في ردها برضى عبد المطلب على وضع الأصنام حول الكعبة ، وعدم قيام عبد المطلب بدعوة دينية في قومه ، وتسميته أحد أبنائه بـ " عبد العزي " ، وجحود أبنائه الديني ، حيث لم يؤمن أحدهم بمحمد إلا بعد ثلاث سنوات من البعثة <sup>(١)</sup> ، مما يدل على عدم توجيههم دينياً .

و نحن لا نرتضي ما ذهب إليه الدكتور لما يلي : —

١. التشكيك في راوي السيرة ( ابن اسحاق ) غير صحيح فهو من رواة السنة ، وأحاديثه ، ورواياته مقبولة ، وقد وثقه علماء الجرح والتعديل <sup>(٢)</sup> .

<sup>(١)</sup> سيرة رسول الله " ﷺ " — د / محمود علي مراد ص ٤٢ بتصرف ، وهي رسالة حصل بها المؤلف على الدكتوراه من جامعة السوربون ، وهي مترجمة من الفرنسية إلى العربية .

<sup>(٢)</sup> محمد بن اسحاق صاحب السيرة التي خصها ابن هشام من العلماء الثقات يقول عنه البخاري : روي عنه إبراهيم بن سعد سبعة عشرة ألف حديث ، ومن أشهر مشايخه عاصم بن قنادة ، والزهري ، وعبد الله بن أبي ، وهشام وعمر بن عمرو بن الزبير ، وإبان بن سعيد .

يقول ابن هشام عنه : هذا أعلم الناس بالمغازي ، ويقول عاصم بن عمر : لا يزال في الناس أعلم ما بقي من اسحاق ، ويقول ابن معين عنه : إنه ثقة ، حسن الحديث .

وقد جرح بعض العلماء ابن اسحاق لإكثاره في الرواية ، وإجماعه بالقدر ، وتبعه لأولاد اليهود الذين روى أحاديث الغزوات ، وهي أسباب ردها علماء الحديث ، ويحصر نقد ابن اسحق عند إمامين جليلين --- عدهما الإمام مالك بن أنس ، وهشام بن عسرة : بناء على أسباب وجدها فيه ، وهي :

٢. لأجداد الأمويين والعباسيين أجداد : ومزاييا ، فلم نفهم ابن إسحاق

أجداد العباسيين مع أن إيرادهم هنا مع أحداث السيرة ضرورة علمية لا

من صلة مباشرة بصاحب السيرة رسول الله ﷺ " ؟ !

ولم لم نفهم سبب سكوته عن أجداد الأمويين : مع أن مجال الدراسة

عنهم : ولم يشر ابن إسحاق إلى الأمويين بأي سوء .

٣. رد الأحاديث المروية اعتماداً على العقل وحده لا يكفي ، لأن

عبد المطلب لم يكن بصورته الثامنة : فهو يشبه الخلفاء كما قلنا . فكم

الدكتور يتصوره رسولاً ، وينقد على هذا الأساس .

٤. تشكك ابن هشام في صحة القصائد التي عزاها ابن إسحاق إلى

عبد المطلب ، وقد أبرز الدكتور هذا التشكك ، واستشهد به ، فلم

ابن هشام صادقاً هنا . . وغير صادق في مرويائه الأخرى عن عبد المطلب ؟

الأول : حرصه على الإكثار من الرواية ، وهو أمر كرهه الإمام مالك في حياته ، قال عبد الرحمن بن مهدي

مالك : يا أبا عبد الله سمعنا في بلدكم - أي المدينة - أربعة عشر حديثاً في أربعين يوماً ، ونحن في

نسمع هذا كله - أي بالمعراق - فقال له : يا أبا عبد الرحمن من أين لنا دار الصرب التي عندكم ؟ قال

تخربون بالليل : وتنفقون بالنهار .

البيان : إقامته بالمعراق ، وهي قديمة لهم بها كثير من الحديثين ولم تنل منهم ، وقد أخرج

صحيحة عن بعضهم .

أخرج الخطيب عن أبي زرعة الدمشقي قال : ( وعبد بن إسحاق رجل قد أجمع الزيادة من

على الأخذ منه منهم سفيان : وشعبة : ومن عيه ، وحماد بن زيد ، وحماد بن شعبة ، وابن المبارك ، وغيرهم )

أهل الحديث فرأوا صدقاً ، وخيراً ، مع مدحه بن تهاب له ، وقد ذكرت دحيماً قول مالك في ابن إسحاق

أن ذلك ليس له حديث ، إنما هو لأنه لقمة بالقدرة .

وقد قال الخرجي : الناس يشتهرون حديثه ، وكان يرهن بغير نوع من الدخ ، وقال موسى بن

سعيد بن عبد الله بن محمد بن يحيى بن عوف : كنت سمعت من إسحاق بن يحيى بن عوف وكان أجمع الناس

الثالث : تبعه لغزوات النبي ﷺ من أولاد اليهود الذين أسلموا وحفظوا قصة حير وغيره

( انظر : مع (وسولي " ﷺ " ص ١٢٤ - ١٢٥ بتصرف ) .

## المبحث الثاني

### إرهاصات الميلاد والرأى فيها

الإرهاص أمر خارق للعادة يظهره الله قبيل مبعث نبي ما ، وهو يختلف عن  
 الخوارق العادات الأخرى ، لأن المعجزة تظهر على يد مدعى النبوة تصديقاً له ،  
والكرامة تظهر على يد عبد صالح تكريماً له ، والمعونة تظهر لعبد صالح معونة له .  
 وقد أورد مؤرخو السيرة الخمدية ، عدداً من الإرهاصات ذكرها أنها وقعت  
 عند ولادته " ﷺ " .

من هذه الإرهاصات : —

- ما رواه محمد بن إسحاق عن حسان بن ثابت ، قال : ( والله : إني لغلام  
 يفعلة ، ابن سبع سنين أو ثمان ، أعقل كل ما سمعت ، إذ سمعت يهودياً  
 يصرخ بأعلى صوته على أظمة بـ ( يشر ب ) : يا معشر يهود ! حتى إذا  
 اجتمعوا إليه قالوا له : ويلك ؟ ! مالك ؟ !  
 قال : طلع الليلة نجم أحمد الذي ولد به ) <sup>(١)</sup> .
- وعن أسامة بن زيد قال : ( قال زيد بن عمرو بن نفيل ، قال لي حبر من  
 أحبار الشام : قد خرج في بلدك نبي ، أو هو خارج ، قد خرج لنجمه ،  
 فارجع فصدقه ، واتبعه ) <sup>(٢)</sup> .
- ما رواه ابن سعد بسنده عن ابن عباس أن آمنة بنت وهب قالت : لقد  
 علقت به ، فعنى رسول الله " ﷺ " ، فما وجدت له مشقة حتى وضعته ،  
 فلما فصل مني خرج معه نور أضاء له ما بين المشرق إلى المغرب ، ثم وقع  
 على الأرض معتمداً على يديه ، ثم أخذ قبضة من تراب فقبضها ، ورفع

<sup>(١)</sup> صحيح السيرة ص ١٤ -

<sup>(٢)</sup> المرجع السابق ص ١٦ .

رأسه إلى السماء ، وقالت أيضاً : لما ولدته خرج مني نور أضياء الشمس ، فولدته نظيفاً ، ولدته كما يولد السحلب ما به قدر الأرض وهو جالس على الأرض بيده <sup>(١)</sup> .

• ويروى بن سعد أيضاً أنه لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله ﷺ ارتجس إيوان كسرى ، وسقطت منه أربع عشرة شرفة ، وحدث نار فارتجس نحمس قبل ذلك بألف عام ، وغاضت بحيرة ساوة ، ورأى الموبدان إبلاً ضعيفاً نحيلاً عراباً ، قد قطعت دجته ، وانتشرت في بلادهم ، فلما أصبح كسرى ذلك ، فتصير عليه تشجعاً ، ثم رأى أنه لا يدخر ذلك عن مرأته فجمعهم تاجه ، وجلس على سريرته ، ثم بعث إليهم فلما اجتمعوا عنده . قال : أتدرون فيم بعثت إليكم ؟ ! .

قالوا : لا إلا أن يخبرنا الملك .

فبينما هم كذلك إذ ورد عليهم كتاب حمود النيران ، فازداد غمماً إلى غمهم . أخبرهم بما رأى ، وما هاله .

فقال الموبدان وأنا — أصلح الله الملك — قد رأيت في هذه الليلة رؤيا ، ثم قصي رؤياه في الإبل ، فقال أى شيء يكون هذا يا موبدان ؟

قال حدث يكون في ناحية العرب — وكان أعلمهم من أنفسهم — فكتب عن كتاب من كسرى ملك الفلوك ، إلى النعمان بن المنذر ، أما بعد فوجه الى رجل عظيم أريد أن أسأله عنه ، فوجه إليه بعبد المسيح بن عمرو بن حيان بن تقيلة السلمي فلما ورد عليه قال له : ألك علم بما أريد أن أسألك عنه ؟

فقال : لتخبرني أو ليسألني الملك عما أحب ، فإن كان عندي منه علم والإله يمن يعلم .

فأخبره بالذى وجه به إليه فيه .

قال : علم ذلك عند خال لى يسكن مشارف الشام يقال له سطيرح .

قال : فأتته فأسأله عما سألتك عنه ، ثم اتيت بتفسيره ، فخرج عبد المسيح حتى انتهى إلى سطيرح ، وقد أشفى على الضريح ، فسلم عليه وكلمه ، فلما سمع سطيرح قوله ، رفع رأسه يقول : عبد المسيح ، على جمل مشيح ، أتبى سطيرح ، وقد أوفى على الضريح ، بعثك ملك بنى ساسان ، لارتجاس الإيوان ، وحمود النيران ، ورؤيا الموبدان رأى إبلاً صعباً ، تقود خيلاً عرباً ، قد قطعت دجلة ، وانتشرت في بلادهم ، يا عبد المسيح إذا كثرت التلاوة ، وظهر صاحب الهراوة ، وفاض وادى السماوة ، وغاضت بحيرة ساوة ، وخذت نار فارس ، فليس الشام لسطيرح شاماً ، يملك منهم ملوك وملكات ، على عدد الشرفات وكل ما هو آت آت ، ثم قضى سطيرح مكانه فنهض عبد المسيح إلى راحلته <sup>(١)</sup> .

والإرهاصات التى ذكرها مؤرخو السيرة عديدة ، وكلها تشير إلى حدوث أمر جديد يتأثر به العالم كله ، ويصل خيره ، ونفعه إلى كل مكان في أرض الله تعالى . أدرك من شاهد هذه الإرهاصات ، أو بعضها حدوث هذا التغيير ، لكنه لم يرتبط في أذهانهم بالمولود الجديد ، اللهم إلا نفر قليل من أهل الكتاب الذين كانوا يقرأون الكتاب ، ويرون صفة رسول الله ، الذين يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة ، والإنجيل ، وسار العلماء القدامى على تصديق كل أثر صح سنده ، فلم يبحثوا عن علة الأثر ، أو غايته ، لأنهم رأوا أن من الأخبار ما هو متصل بأمر خارق للعادة ، لا يصل العقل إلى كنهه ، وحقيقته ، مما جعلهم يقفون عند حد ثبوت النص ، وتصديقه والعمل به ، ورأينا العلماء القدامى يروون إرهاصات النبوة في مؤلفاتهم ، ودروسهم ، ولم يعلقوا عليها ، مما يدل على أنهم راضون عنها ، سعداء بذكرها .

إلا أننا في العصر الحديث وجدنا عدداً من المستشرقين ، والمستشرقات ، كتبوا في السيرة ، يرفضون الإرهاسات باسم العلم والعقل من غير نظر إلى أو مصدر رواية الحدث .

فمنهم من رفض هذه الإرهاسات بحجة أن الإسلام لا يحتاج إليها ، وانتشاره ، لأنه يحمل عوامل التصديق به في ذاته ، كما أن هذه الإرهاسات لم تنسج على إسلاف أحد ، ولم تكن دليلاً على صدق الرسالة يوم بعث محمد ﷺ ، فلقد ولد مع النبي ﷺ في يوم مولده غيره ، ومن الممكن أن يدعى أهل بيته الأبناء ، وقومهم أن هذه الإرهاسات بسبب ميلاد أبنائهم .

إن هذا الفريق لا يصرح بكذب الإرهاسات ، ولا يقول بها ، لأنها لا تفي بأمامه فائدة تذكر للدعوة الإسلامية .

يقول عباس العقاد : علامات الرسالة الصادقة هي عقيدة تحتاج إليها الأمة ، وهي أسباب تشهد لظهورها ، وهي رجل يضطلع بأمانتها في أوائها ، فإذا جئت هذه العلامات فماذا يلجئنا إلى علامة غيرها ؟ ..

وإذا تعذر عليها أن تتجمع فأى علامة غيرها تنوب عنها أو تعوض ما نقص منها ؟ وقد خلق محمد بن عبد الله ليكون رسولاً مبشراً بدين ، وإلا فلأى شيء حتى ؟ ولأى عمل من أعمال الحياة ترشحه كل هاتيك المقدمات والتوفيقات ؟ هاتيك المناقب والصفات ؟ ..

إن المؤرخين يجهدون أقلامهم غاية الجهد في استقصاء بشائر الرسالة الخاتمة يسردون ما أكدته الرواة منها ، وما لم يؤكدوه ، وما قبله الثقات منها ، وما لم يلقوه ، وما أيدته الحوادث ، أو ناقضته ، وما وافقته العلوم الحديثة ، أو عارضته ، ويتفرقون في الرأي والهوى بين تفسير الإيمان ، وتفسير العيان ، وتفسير المعرفة ، وتفسير الجمالة . فهل يستطيعون أن يختلفوا لحظة واحدة في آثار تلك البشائر التي سبقت الميلاد ، أو صاحبت الميلاد حين ظهرت الدعوة ، واستفاض أمر الإسلام ؟ ..



لا موضع هنا لاختلاف ، فما من بشارة قط من تلك البشائر كان لها أثر في إقناع أحد بالرسالة يوم صدق النبي ﷺ " بالرسالة .

ولم يكن ثبوت الإسلام متوقفاً عليها ، لأن الذين شهدوا العلامة المزعومة يوم الميلاد لم يعرفوا يومئذ مغزاها ، ومؤداها ، ولا عرفوا أنها علامة عن شيء ، أو عن رسالة ستأتي بعد أربعين سنة ، ولأن الذين سمعوا بالدعوة ، وأصاحوا إلى الرسالة بعد البشائر بأربعين سنة لم يشهدوا بشارتها واحدة منها ، ولم يحتاجوا إلى شهودها ليؤمنوا بصدق ما سمعوه واحتاجوا إليه .

وقد دل مع النبي ﷺ " أطفال كثيرون في مشارق الأرض ومغاربها ، وبدا جاز للمفسدين أن ينسبها إلى مولده جاز للمكابر أن ينسبها إلى مولده غيره . ولم يفصل الخواص بين المصدقين والمكابرين ، إلا بعد عشرات السنين ، يوم أتت الدعوة بالآيات والبراهين ، غنية عن شهادة الشاهدين ، وإنكار المنكرين . أما العلامة التي لا الأساس فيها ، ولا سبيل إلى إنكارها ، فهي علامة الكون ، وعلامة التاريخ . قالت حادثة الكون : إن الدنيا في حاجة إلى رسالة ، وقالت حفائض التاريخ : محمد ﷺ " هو صاحب تلك الرسالة ، ولا كلمة لقائل بعد علامة الكون ، وعلامة التاريخ <sup>(١)</sup> ؟ ؟ .

**ومنهم من رأى ضرورة عرض هذه الإرهاصات على العقل ، فهو ميزان**

القبول والرفض لأي قول ، في إطار الأسس العامة ، التي أخذوها من المفسرين ، حيث يعتمدون على العقل اعتماداً كاملاً في إدراك كل شيء .

وحين تظهر النظرة العقلية في صورة الحياء العلمي عند أصحاب هذا الاتجاه

براهم بعرض المرويات على القرآن الكريم آحياناً ، عما اتفق معه منها قبل ، وما لم يوفق فمفسره الرفض وعدم القبول ، مع أن القرآن يشهد عن الخوارق المعجزة وغيرها

وعلى أساس فكرهم هذا رفضوا كثيراً من الإلهاميات ، كما رفضوا من أحداث السيرة لخروجها عن عادة العقل ، وسكوت القرآن عنها ، وأوضحها في القرآن الكريم ، وأولوه دائماً يؤيد موقفهم الراض عن مرويات السيرة والتاريخ ، وذلك كموقفهم من شق الصدر وغيرها .

وحين ننظر إلى هؤلاء ندرك الفرق بينهم ، فكلاهما يرفض الإلهام المروية ، إلا أنهما يختلفان في سبب الرفض ، حيث يذهب الفريق الأول في سبب رفضه إلى عدم فائدتها للدعوة ، بينما الفريق الثاني ينكر وجودها لعدم تسليم العقل بها . وقيل أن فرد عليهم أشير إلى أن أحداث هذه الإلهاميات جاءت على غير ما أتته الناس ، وأقل ما تركه فزعقوا لهم انبحث عن فاعلها ، وعن أسباب وقوعها ، والصورة الجارفة ، وهذا كاف في توجيه أنظارهم إلى التفكير ، والتدبر ، وإن لم يعمدوا لشيء .

إن الفريقين على خطأ فيما ذهبا إليه لأسباب كثيرة أهمها : —

**أولاً :** ضرورة التفريق بين الجانب العقلي ، والصورة النبوية ، لأن الله تعالى مستند من الله تعالى ، وقدرة الله تعالى مطلقة ، تعلو كثيراً عن نطاق العقل البشري ، وطاقته .

وإذا كانت النبوة بحاجة لتقوية العادات ، فكيف تدرك حقائق هذه الحوادث بالعقل المحدود .

لقد حاول كفار مكة مواجهة النبوة بعقولهم : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ

الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِ عَظِيمٍ ۚ ﴾<sup>(١)</sup> وحجتهم فيما طلبوه أن النبي رتاسه ، وقيادة ، وخديرة بها العظماء المشهورون بالغي ، والجاه ، والسمعة ، وطلبوها لأحد عظماء مكة ، أو للطائفة .

ولو عرضنا هذا المنطق على العقل وحده لكان منطقاً مسلماً ، فالتعظيم بماله  
ويُسود ، وبجاهه يأمر ويطاع ، وبقوته وسطوته يوجه ، ويسيطر ، ويحكم .

أما لو عرضناه على منطق النبوة والوحي فإن الأمر يختلف كما قال الله تعالى  
﴿ اَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا  
بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا  
يَحْتَمُونَ ﴾ (١)

إن النبوة رحمة من الله تعالى يعطيها لمن اصطفاه ، واختاره ، ولا تدخل للعقل  
فيها ، لأن العقل محدود التصور ، محدود الإدراك ، فكيف له أن يتدخل في رحمة الله  
وعظمته بالرأي ، والتوزيع ، والنقد ؟ !! ..

إن العقل يعجز في إدراك شأن صاحبه ، ولا يستطيع له أمراً ، فأمر الدنيا  
تجري بقدر الله تعالى ، ولا يمكن لإنسان أن يخرج عن هذه القدرة الإلهية .

إن الغني والفقر ، والسعادة ، والشقاوة ، والصحة ، والمرض ، والتيسير ، والتعسير ..  
كل ذلك وغيره قدر لا دخل للإنسان فيه ... فأين العقل إذاً في هذه المحالات ؟ ! ..  
إن القدر الإلهي قد يرفع إنساناً ، ويعطيه ، وحيث يستخدم كثيراً من العقلاء  
الموهوبين ، مع أن حظه في العبقريّة قليل ، مما يدل على أن الأمر بيد الله رب العالمين .

إن العقل البشري قد يتصور العظمة في الأمور الظاهرة ، كالغني ، والوظيفة  
والسلطان ، وتثبت الأيام والتجارب أن العظمة الحقيقية في الجوانب المعنوية ، المستورة  
التي يعدسها الله تعالى وحده ، ولذلك كانت النبوة قدراً إلهياً ، ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ  
وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾ .

لقد استعمل القرشيون عقلهم أيضاً أمام الوحي ، والقدرة الإلهية في حادثة الإسراء والمعراج ، وأنكروا على رسول الله ﷺ " ما قاله لهم ، وقالوا له : يا أبا القحافة ، هذا أكباد الإبل شهراً وتزعم أنك تأتيها في ليلة واحدة ؟ ! ..

لقد أُملي عليهم عقلهم استحالة ما سمعوا من رسول الله ، لأن العقل لا يستطيع أبداً بأن يسافر إنسان ما في زمان النبوة والبعثة ، من مكة المكرمة إلى بيت المقدس ويعود في ليلة واحدة ، ونسوا أن الذي أسرى برسول الله هو قدر الله تعالى : والله هو الله ، يقول تعالى : ﴿ شُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْأَيْمَنِ إِنَّ اللَّهَ الْبَصِيرُ الْبَصِيرُ ﴾ (١) ، والنبي ﷺ " ( يقول أسرى في الليلة ) (٢) ولم يستعمل العقل لنفسه .

إن أصل الخلاف بين الرسول وأهل مكة في هذه الحادثة هو مصدر الوحي والتصور : فأهل مكة يعتمدون على عقولهم ، بينما الرسول ينطلق من الوحي والنبي . لقد ذهب الكفار إلى أبي بكر ﷺ " ليكون معهم في تصورهم العقلي . وينكر معهم الإسراء والمعراج ..

لكنه ﷺ " " منطوق الإيمان بالنبوة والرسالة يرد عليهم قائلاً : إن قال فقد صدق به يخبرني أن الوحي يأتيه من السماء في لحظة وأنا معه فأصدق به أفلا أصدق به ؟ إن البعض قد تصور أن إيمان أبي بكر في شأن حادثة الإسراء والمعراج وغيرها — قد بني على غير تفكير ، أو على أساس الإيمان فقط ، وهذا تصور خاطئ إنه قد علم الجميع درساً قائماً ، في كيفية استعمال العقل ، وحدوده التي لا ينبغي أن يتجاوزها .

(١) سورة الإسراء آية ( ١ ) .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ... باب الإسراء ج ٢ ص ٢١٠ .

إن فعله <sup>الذي</sup> أن يفكر في قبول الرسول إنه رسول، فإذا ثبت لديه صدق الرسول فإن <sup>التي</sup> الموافقة لأى منهج عقلي ، أن يؤمن بكل ما صدر عن ذلك الرسول <sup>فإن</sup> يتدخل للعقل ، لأن الرسالة ، مستمدة من الله عز وجل ، وقدرة الله صالحة لكل فعل يخالف العقل ، أو توافق معه ، وذلك هو جوهر القياس العقلي الذي أجراه أبو بكر أمام المشركين ، لقد قال لهم : إنه يقول لي إن الخير يأتيه من السماء في لحظة وأصدفه ، فأى غرابة في منطق العقل والعلم أن يصدقه بعد ذلك في أنه قد أسرى به إلى بيت المقدس ما دامت القدرة التي أنجزت هذا الفعل هي قدرة الله عز وجل .  
فليخجل أتباع المدرسة العقلية من أنفسهم ولتعلموا ذلك الدرس العظيم على يد أبي بكر في كيفية استخدام العقل <sup>(١)</sup> .

يقول ابن عطاء الله السكندري : زار بعض السلاطين ضريح أبي يزيد <sup>عليه السلام</sup> " <sup>عليه السلام</sup> " .

وقال : هل هنا أحد ممن اجتمع بأبي يزيد ؟

فأشير إلى شيخ كبير في السن كان حاضراً هناك .

فقال له : هل سمعت شيئاً من كلام أبي يزيد ؟

فقال : نعم : سمعته يقول : ( من زارني لا تحرقه النار ) .

فاستغرب السلطان ذلك الكلام ، فقال : كيف يقول أبو يزيد ذلك ،

وأبو جهل رأى النبي <sup>عليه السلام</sup> " <sup>عليه السلام</sup> " وتحرقه النار ؟

فقال ذلك الشيخ للسلطان : أبو جهل لم ير النبي <sup>عليه السلام</sup> " <sup>عليه السلام</sup> " ، إنما رأى ( يتيم

أبي طالب ) ولو رآه <sup>عليه السلام</sup> " <sup>عليه السلام</sup> " رسولاً لم تحرقه النار .

ففهم السلطان كلامه ، وأعجبه هذا الجواب منه ، أى إنه لم يره بالتعظيم

والإكرام ، والأسوة ، واعتقاد أنه رسول الله ، ولو رآه بهذا المعنى لتغير حاله ، لكنه

رآه باحتقار ، واعتقاد أنه ( يتيم أبي طالب ) ، فلم تنفعه تلك الرؤية .

(١) السيرة النبوية ص ٥٧ ، ٥٨ .

ومما كان المستشرقون في تركيزهم على بشرية الرسول إلا متابعين في هذه النزعة ، وكل من يركز على بشرية الرسول من الكتاب المسلمين إنما هو يتابع المستشرقين والمبشرين في هذه النزعة ، أو يتابع أبا جهل وهم في ذلك ليسوا تقدميين ، ولا تطورين ، وإنما هم من الرجعيين حيث ترجع فكرهم إلى ما قبل خمسة عشر قرناً مضت ، يترجمهم فيها أبو الجهل كنه : وأبو الضلعة القلبية كلها إلى التمسك هناك إذن اجتهد ، وخطأ ، وصواب ، وإنما هناك تصرفات تفضل من الكرم والرحمة ، فيحدث الله ، مبيناً طبيعة رسوله الكريمة ، وفطرته الرحيمة ، الواضحة ، ويبين في الوقت نفسه : أن بعض هؤلاء الذين فاضت عليهم هذه الرحمة ليسوا جديرين بها ، وليسوا أهلاً لها ، فساد طوبيتهم وسوء نواياهم .

ومن الخفايا المعروفة : أن الإنسان يميل إلى التركيز على " بشر " أو على " يوحى إلى " حسب قوة شعوره الديني وضعفه ، فالذي لا إيمان له لا يرى إلا البشرية ، والعقل ، والمنهج الوضعي ، ومن ضعف إيمانه يركز على البشرية ، ويحدد التركيز على البشرية كلما قوى الإيمان ، ويزداد التركيز على " يوحى إلى " كلما ازداد الإيمان حتى يصل الإنسان إلى مستوى ألا يرى ، أو لا يكاد يرى إلا " يوحى إلى " وهناك إذن طرفان يمثلان فرعين من الناس ، طرف " بشر " أو " يوحى إلى أنا بشر مثلكم " وطرف : " يوحى إلى " أو " رسولاً " ، وبين الطرفين يتأرجح عدد لا يحصى من المسلمين ، نزولاً وارتفاعاً ، انخفاضاً وسمواً .

إن مقياس الإيمان قوة وضعفاً ، ومقياس درجة الإيمان الذي لا يخطئ هو ما وقر في القلب ، أو غلب عليه ، من " البشرية " أو من " يوحى إلى " ، إنما يمثلان ما يوضع في كفتي ميزان .

إن النبوة اصطفاة إلهي ، واختيار رباني ، لا يدرك سرها إلا القادر العظيم ، ومن الضروري أن نوضع في موضعها ، ويقف العقل عند حده ، وبذلك يتميز جانب

النبوة عن جانب البشرية في التصور الإنساني .

**ثانياً :** التفرقة بين الجانب الإلهي ، والجانب البشري تكريم للإنسان ، واحترام للعقل ، لأن الإنسان إن أدرك حقيقة ذاته وعرف حقوقه ، وواجباته ، وتمكن من القيام بما هو مسئول عنه ، ونال ما هو محتاج إليه في كمال ودقة ، كان هذا تكريماً له .

وحيثما يكلف العقل بما هو ممكن ، وحيثما يعيش في إطار قدرته الذاتية ينال رضي نفسه ، ويحسن تفكيره ، وتديره ، ويصير مصدر السعادة ، والخير لذاته ولصاحبه . وحيثما يخرج الإنسان عن طاقته ، ويتساقط العقل بعيداً فوق مداركه ، واستعداداته ، فإنه يضل ، ويزيغ عن الحق ، ويحلب على صاحبه الاضطراب ، والضياع . من أين للإنسان أن يتحصل بقدرة غيبية بعيداً عن ميزان النبوة ؟ ! ومسالكها ؟ ! ومن أين للعقل أن يدرك الغيب الخفي ، بمجرداً عن أدواته ومصادره ؟ ؟ .. إن العقل ليس هو النبوة ، ولذلك يجب أن يكون عقلاً فقط ، ويجب أن يؤمن العقل بالنبوة ليعرف ويعلم ، ويؤمن ويهتدى .

**ثالثاً :** يتصور القائلون بالعقل أنهم تقدميون ، يسلكون منهجاً علمياً معاصراً ، وما دروا أنهم حين أعملوا العقل في مقابل النبوة ، والإرادة الإلهية ، رجعوا إلى عصور سحيقة ، وتشبهوا بمخلوقات قديمة ، اعتمدت على عقلها ، وبذلك أثبتوا رجعتهم ، وتحلفهم .

ألم يقف إبليس بعقله أمام الوحي والنبوة ، حين أمره الله بالسجود لآدم " **الطَّيِّبُ** " ، حيث أبي وقال : **" قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ "** .. وتمسك برأيه ، وتصور صوابه ، مع أنه قائم على الضلال ، والهوي ..

على هؤلاء القائلين بالعقل فقط أن يروا مدى رجعتهم ، وتحلفهم ، ويعلموا أنهم تشبهوا مع أمثالهم الذين وجدوا مع آدم " **الطَّيِّبُ** " في القول والتوجيه .

**رابعاً :**

يرى المنكرون للإرهاصات النبوية غرابة فيها لا يستسيغها العقل ولذلك سارعوا إلى إنكارها، أو السكوت عنها، ومن عجب أن هؤلاء المنكرين أغلبهم من المستشرقين غير المؤمنين بالإسلام والذين يديون بالسيحية، ولذلك نساءهم أينما أكثر غرابة في عقولكم امرأة تحبل بلا زوج ، أم انطفاء نار ؟ وأينما أقرب للعقل اهتزاز قصير ، أم ولادة طفل بغير أب ؟ ! ..

إن المسلم يصدق بكل هذا ، لأنه يؤمن بالله ، ونبوة عيسى " عليه السلام " ولكن السؤال نوجهه هؤلاء الذين يحاولون تفسير الإسلام تفسيراً غريباً بعيداً عن بيئته ، وطبيعته .

لو وقفنا أمام كل غريبة من الغرائب ، ولم نسلم بها ، وأخذنا نعرنها عن التجربة والتواعد العقلية ، فسوف نهدم كثيراً من وقائع الحياة التي نعيشها ، فكم غريبة من الغرائب والعجائب ؟ ! !

إن كون الله معجز كله ، وتصوير إيجاده فوق مستوى العقل كسائر أسرار الله في الخلق .

كيف وجد العقل ؟ وكيف يتصور ، ويفهم ، ويحكم ؟

كيف للقلب أن يعمل ؟ ومتى ينشط ؟ ومتى يتوقف ؟

كيف تقوم الجوارح ، والأحاسيس ، والعواطف بوظائفها ؟

إن كل ذلك وغيره قدرة إلهية ، لا يدرك العقل حقيقتها ، وكنهها مما لا نقول هؤلاء : متى تغفون بالعقل عند طاقته ، وحدوده ؟ ... متى ... ؟ ؟

**خامساً :**

المنكرون للإرهاصات ، والأحاديث يحكمون القرآن الكريم حين يتصورون تعارض الأحاديث ومرويات السيرة معه ، لأنهم لا يريدون تكذيب القرآن — كما يزعمون — ولكنهم يردون السنة فقط ، حتى يظهروا بمظهر الإنصاف وحينئذ ألم يعلموا أن السنة الصحيحة لها حجة شرعية كحجية القرآن الكريم ؟ يقول النبي " ﷺ " : ( ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه ) .



والأمر المهم هنا ، هو سؤالهم لم صدقتكم بالقرآن الكريم وهو وحى صادر عن الغيب ؟ وهل دفعكم تصديق القرآن الكريم إلى الإيمان بما جاء فيه ؟ وقد جاء فيه ضرورة الإيمان بالنبوة ، والوحى ، وتسليم الأمر لله رب العالمين .

إن إنكار الوحي الغيبي إنكار للإسلام كله ، يقول الدكتور / سعيد البوطي : إن الهمس الذى يدعو المسلمين إلى ثورة علمية إصلاحية في شئون العقيدة الإسلامية يستهدف في الحقيقة نسف الإسلام كله ، لأن تفريغ الإسلام من حقائقه الغيبية ، يعنى حشوه بأمور عقلية غريبة عنه ، لأن الوحي الإلهي — وهو ينبوع الإسلام ومصدره ، يعد قمة الخوارق والحقائق الغيبية كلها ، ولا ريب أن الذى يسرع إلى رفض ما جاء في السيرة النبوية من خوارق العادات بحجة اختلافها عن مقتضى ستن الطبيعة ومدارك العلم الحديث ، يكون أسرع إلى رفض الوحي الإلهي كله ، بما يتبعه ، ويتضمنه من إخباراته عن النشور ، والحساب ، والجنة ، والنار بالحجة الطبيعية ذاتها .

كما غاب عنهم أن الدين الصالح في ذاته لا يحتاج إلى مصلح ، يتدارك شأنه ولا يحتاج إلى إصلاح يغير من جوهره .

غاب عن هؤلاء الناس هذا كله ، مع أن إدراكهم له كان من أبسط مقتضيات العلم لو كانوا يستمعون بحقيقته ، وينسجمون مع منطقته ، ولكن أعينهم غابت في غمرة إنبهارها بالنهضة الأوربية الحديثة ، وما قد حفر بها من شعارات العلم ، وألفاظه ، فلم تبصر من حقائق العلم والمنطق إلا عناوينها ، وشعاراتها ، وقد كانوا بأمس الحاجة إلى فهم كامل لما وراء تلك العناوين ، وإلى هضم صحيح لمضمون تلك الشعارات <sup>(١)</sup> .

**سادساً :** من الحقائق المسلمة أن عديداً من الأطفال ولدوا يوم مولد محمد

ﷺ " لأن هذه من الضرورات المعلومة .

(١) نفع السيرة البوطي ص ٣٩ .

ومع ذلك فلا تعارض بين كثرة المواليد، وهذه الإرهاصات، لأن القائلين به يستخذونها دليلاً على معرفة الله، والتصديق بالرسالة، وإنما يتصورونها رمزاً قسرياً لإعلان حيز من القدرة المتحركة في هذا الكون، وثيقة العقول لاستقبال مبررات البشرية، ومحرر الإنسان من ظلمات الطغاة، وعبيث العاشرين، المرسل من الله العزيز الحكيم.

وحين نقول — والقول حق — إن أيام مولد النبي ﷺ "شهدت سريراً فريداً لا يمكن للعقل تصوره، مع أنه حقيقة ثابتة، وهو هلاك جيش أبرهة الجبر الحصى تزل على الرؤوس فتجعلها كعصف مأكول... نعم العقل لا يتصور زحبات الحصى الصغيرة تلك قوة فكرية تمكنها من اختراق الرأس، وتقتل بعداً تتحرك كل حصاة نحو من تريد قتله ! !، بلا أدنى خطأ وهل يمكن لحصاة صغيرة تدبر وتقتل وتفعّل كل هذا ! ؟ !.

إنها حادثة فوق مستوى العقل... ولكنها حدثت لقوله تعالى : ﴿ هَؤُلَاءِ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾ ﴿ أَلَمْ تَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ﴾ ﴿ وَأَرْسَلْنَا ظُهُرَ آبَائِهِمْ ﴾ ﴿ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارٍ مِّنْ سِجْلٍ ﴾ ﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴾ وكان حدوثها بعد ميلاد النبي ﷺ " بخمسين يوماً على الأرجح .

وما الذي يمنع أن تكون هذه الحادثة من إرهاصات المولد النبوي .. إن القضية في النهاية ليست منهجاً علمياً ، أو عقلياً ، بقدر ما هي قضية إيمان وتسليم .. فالمؤمن يصدق بالخبر إذا اشتمل على صدق روايته ، ويكذبه إذا تأته الرواية صحيحة ، مقبولة، أما غير المؤمن فإنه ابتداء لا يصدق ، وبعدها يبحث عن مبرر يؤيد مقالته وتكذيبه .

**سابعاً :** الوجود كله خضع ، واستسلم لله تعالى، إلا أن الإنسان المخلوق الوحيد الذي تمرد عن الحق، ولعب به الشيطان ، يقول تعالى : ﴿ أَتَدَّبَّرَ

أَلَمْ يَخْلُقْ اللَّهُ يَسْجُدَ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ  
وَالشَّجَرُ وَالْأَنْدَادُ، وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَبِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ فَقَمَلَهُ مِنْ  
مُكْرَمٍ إِنَّ اللَّهَ يَقَعْلُ مَا يَشَاءُ ﴿١٨﴾ .

والآية توضح هذه الحقيقة التي يجب أن تعرف معرفة من رأى وشاهد، لقوله

تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ .. هذه الحقيقة تبين ما يلي : —

١ . كل من في السموات ومن في الأرض وما بينهما، صغيراً أو كبيراً، خاضع  
ومستسلم لله تعالى .

٢ . المخلوقات الكبرى المنتظمة في عملها كالشمس، والقمر، والنجوم، والجبال  
والشجر، والدواب، خاضعة ، خاشعة لله رب العالمين .

٣ . أنقسم الناس إلى قسمين ، قسم خاشع وخاضع لله ، وهو القسم الفائز الناجي  
أما القسم الثاني فهو قسم متمرّد ، ضال ، ولذلك حق عليه العذاب ،  
ووجبت له اللعنة ، ولحقه الهوان ، لأنه مطرود من رحمة الله تعالى .

إن هذه الحقيقة بعناصرها المذكورة تؤكد حاجة الكون إلى التوازن بعودة  
الإنسان إليه ، واتلافه معه في حركته ، ونشاطه .

ألا يتق لهذا الكون أن يسعد يوم ميلاد رسول الله " ﷺ " الذي سيحدث  
إعادة التوازن بين سائر عناصره ، ويضع الإنسان في إطار الطاعة لله رب العالمين .

يقول الشيخ / محمد متولي الشعراوي : (نقرأ في كتب السيرة أنه حدث في  
يوم مولده " ﷺ " : أن انشق إيوان كسرى ، وغاضت بحيرة ساوة ، وحدث نيران  
فارس .. إلى آخره ، وهذه هي المعروفة بإرهاصات النبوة .

نجد بعض الناس يرددها بأسلوب التأديب مع سيرته " ﷺ " ولكنه لا يتعرض  
لها بالنفي ، أو التأييد، وإن كان يقترب من الرفض ، وربما ذهب بعض الناس الذين

لا يريدون الإقرار بهذه الظواهر، أو المعجزات الكونية إلى أن الرسول ﷺ " ليس " بحاجة إلى هذه المعجزات الكونية .

أما وقد وضح أن الرسول ﷺ " جاء ليعيد إنسجام الإنسان مع الكون الساجد ، وأن كل ما في الوجود يسجد ويسبح لله ، غير أن الجنس البشري هو الذي يبتد بعضه عن الإجماع في الخضوع والسجود لله ، فإن هذه الظواهر الكونية المعجزة لله والعبادة له بلغت كما أثبتها القرآن ليس مستبعداً أن تفرح ، وأن تبتهج بمثل هذا المولد : مولد الإنسان الأعظم " ﷺ " الذي جاء ليعيد إلى الإنسانية رشدها .

وإذا عرضت لنا السيرة أن أشياء من الكون فرحت بمولد الرسول ﷺ " حدثت منها أشياء ، فذلك أمر لا نستبعده على كون مسيح لله ، عارف بحق الله وأيضاً لسنا نحن المظنوين بأن تؤمن بهذا ، ولكن الذين آمنوا بها هم الذين شاهدوها وهم الذين سمعوا عنها ، فالذين سمعوها حجة على أنفسهم ، ونحن نتلقى عنهم الخبر فإن كنا موثقين لهم في الخبر صدقناه ، وإن لم يتسع ظننا لتوثيقهم في خبرهم فمن أحرار في أن تصدق أو لا تصدق ؛ ولكن منطق الوجود ، لا يمنع حدوث شيء من ذلك أبداً ، فإذا ذكر أن إيوان كسرى قد انشق ، فماذا في ذلك من الدهشة ؟ ، وماذا في ذلك من العجبة ؟ .

أنستبعد أن يوقت شق الإيوان بالميلاد الحمدي ؟ ولم يكون هذا الاستبعاد ؟ . أنكر عالي الله أن يطفى نار فارس التي تعبد من دونه ، وأن يوقت ذلك بالميلاد الحمدي ؟ وما سبب الإنكار ؟

أنتصور أن لاتغيض بحيرة ساوة مع الميلاذ الحمدي ؟ ، ولماذا هذا التصور ؟ <sup>(١)</sup> .

ألم ينشق القمر نصفين معجزة لرسول الله ﷺ " ؟

ألم يفيض الماء من بين أصابع الشريفة " ﷺ " ؟

ألم يحدثه الحجر ، والشجر ؟

ألم .. ؟ ألم ... ؟ ألم .. ؟

وقد يرد هنا سؤال :

وهل تدرك الكائنات ؟

**نعم** ، الكائنات منذركة عابدة لربها ..

لنقرأ قول الله تعالى حكاية عن سليمان " الْحَيَّا " : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ۖ وَقَالَ يَتْلِيهَا النَّاسُ غُلْمًا مِّنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ۚ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ۝ ﴾ <sup>(١)</sup> ونقرأ قوله تعالى وهو يحكي حديث النسل والهدى : يقول تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَتْلِيهَا النَّمْلُ آدِخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا حَظْمَكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ ﴾ <sup>(٢)</sup> ويقول تعالى : ﴿ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْيَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَايِبِينَ ۝ ﴾ <sup>(٣)</sup> لَأَعَذِّبَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْنَحُجَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۝ ﴾ <sup>(٤)</sup> فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ حُطُّ بِهِمْ وَجَعَلْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بَنِيًّا يَتِيمًا ۝ ﴾ <sup>(٥)</sup> ..

ألا يدل ذلك على أن الكون يدرك ، فلطير منطقته ، ولنمل فكره وحذره ، ولنهدد خطيئته ، وفهم ، وعسل .

**ثامناً :** ولئن في إطار الدعوة تدرك ضرورة وجود المنبهات الموقظة قبيل

عرض الشئ الهام ، لينتبه الغافلون ، ويستيقظ النائمون .. وهذه قضية علمية معاصرة.

<sup>(١)</sup> سورة النمل آية ( ١٦ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة النمل آية ( ١٨ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة النمل الآيات ( ٢٠ - ٢٢ ) .

ألا يدفعنا استيعاب هذه القضية إلى اعتبار أن هذه الإرهاسات جاءت من  
 الله المتنبه ، وليعلم من يعقل أن لا دوام لمخلوق ، وما يلحقه النقص ، والتغير ،  
 وإله ، وكل ما يلحقه العجز ، والهلاك ، والانهاء ، فهو مخلوق لله رب العالمين .

\*\*\*

## المبحث الثالث

### ميلاد اليتيم محمد ﷺ

ولد محمد ﷺ " يوم الإثنين لاثني عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول من عام الفيل ، بمكة المكرمة ، في دار أبيه التي كانت موجودة بشعب بنى هاشم ، وقيل : إنه ولد بدار عند الصفا ، كانت لمحمد بن يوسف ، أخو الحجاج ، اشتريها زبيدة زوجة هارون الرشيد ، وبنت مكانها مسجداً <sup>(١)</sup> وهي اليوم بناء صغير ، موجود بجوار الساحة الجنوبية للحرم الشريف ، وبها مكتبة صغيرة عامة تعرف بمكتبة المحرم الملكي .

ومما يدل على ولادته يوم الإثنين ما روي أن أعرابياً قال : يا رسول الله ، ما تقول في صوم يوم الإثنين ؟

قال " ﷺ " : ذاك يوم ولدت فيه ، ويوم بعثت أُر وأُنزل على فيه <sup>(٢)</sup> .  
ويشهد لولادته " ﷺ " عام الفيل حديث قيس بن مخزومة الذي قال فيه : ( ولدت أنا ورسول الله " ﷺ " عام الفيل ) <sup>(٣)</sup> .  
يقول محمد بن اسحاق : ( ولد رسول الله " ﷺ " يوم الإثنين عام الفيل لاثني عشرة ليلة مضت من شهر ربيع الأول ) <sup>(٤)</sup> .

كما يروي الترمذي بسنده عن قيس بن مخزومة بن عبد مناف قال :  
( ولدت أنا ورسول الله " ﷺ " عام الفيل ، كنا لدين ) <sup>(٥)</sup> .

<sup>(١)</sup> الروض الأنف ج ١ ص ١٨٤ .

<sup>(٢)</sup> صحيح مسلم بشرح النووي — كتاب الغنيمة — باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر ج ٨ ص ٥١ .

<sup>(٣)</sup> السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ١٧٥ .

<sup>(٤)</sup> سيرة النبي لابن هشام ج ١ ص ١٧١ .

<sup>(٥)</sup> سنن الترمذي — كتاب المناقب ج ٥ ص ٥٨٩ .

وروى عن أبي الحويرث قال : ( سمعت عبد الملك بن مروان يقول لعبد الله بن أشيم الكنانى ، ثم الليثى : يا قباث : أنت أكبر أم رسول الله ﷺ )  
 قال قباث : رسول الله أكبر منى ، وأنا أسن منه ، ولد رسول الله ﷺ عام الفيل ، ووقفت بي أمى على روث الفيل أخضر محيلاً أعقله (١)  
 يقول ابن عباس ؓ : ( ولد نبيكم يوم الإثنين ) (٢).

وجهور المؤرخين ، وعلماء السيرة يجمعون على أن رسول الله ﷺ ولد يوم الإثنين لاثني عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول عام الفيل ، حين طلع الفجر (٣)  
 وقد مات أبوه عبد الله وهو حمل في بطن أمه ، وكانت وفاته بالمدينة (٤)  
 أخواله من بني النجار حيث دفن بدار عدي النابغة ، يقول ابن كثير : ( خرج عبد الله بن عبد المطلب إلى الشام ، إلى غزة ، في غير من غيران قريش ، يجمعون تجارتهم ، فلما فرغوا من تجارتهم مروا بالمدينة ، وعيد الله يومئذ مريض . فقال : أتخلف عند أخوالى بنى عدي بن النجار ، فأقام عندهم مريضاً شهراً ومضى أصحابه فقدموا مكة ، فسألهم عبد المطلب عن ابنه عبد الله فقالوا : خلفناه عند أخواله في المدينة وهو مريض . فبعث إليه عبد المطلب أكبر ولده الحارث ، فوجده قد توفي ، ودفن في دار النابغة فرجع إلى أبيه ، وأخبره ) (٥) ، وكان وقع خبر وفاته على أبيه ، وإخوته مؤلماً . وكان عمر عبد الله يوم وفاته خمساً وعشرين سنة على الصحيح (٦).

(١) البداية والنهاية ج ٢ ص ٢٦٢ .

(٢) تهذيب الربيع ج ٢٠ ص ١٨٩ .

(٣) السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ١٩٩ ، وهناك أقوال مشبعة تشير إلى غير هذا التاريخ لكنها معارضة لما  
 جمهور العلماء ، ومؤلفى التاريخ والسيرة .

(٤) طبقات ابن سعد ج ١ ص ٦١ ، وهذا رأى الجمهور .

(٥) المرجع السابق ج ١ ص ٦١ .



عبد المطلب أغلب علماء التاريخ ، وكتاب السيرة ، إلى أن عبد الله والد النسي " ﷺ " مات ، والرسول حمل في بطن أمه ، يقول ابن إسحاق : ( ثم لم يلبث عبد الله بن عبد المطلب أن توفي وأم رسول الله حامل به ) <sup>(١)</sup> ولم يترك عبد الله مالا يورثه لزوجه ، وولده ، اللهم إلا جاريتيه أم أئمن ، وخمسة جمال ، وقطعة من غنم <sup>(٢)</sup> .  
ولذلك ولد النبي يتيماً ، فقيراً لحكمة أرادها الله تعالى ..

إن اليتيم في حد ذاته ، منقصة للوليد ، وبخاصة في مجتمع يفتخر بالأنساب ، والأحساب ، والقبيلة ، والجماعة ، إن الوليد في نشأته بعيداً عن أبيه يعيش منعزلاً ، لا يحسن معاملة الناس ، وينمو ضعيفاً في بدنه ، وسلوكه ، لا يتمكن من مواجهة مصاعب الحياة ، وإذا وجد مع اليتيم الفقير ، فإن الصغير يعيش مهملاً ، لا يهتم به أحد ، وإن اهتم به أحد فتستخيره ، واستغلاله .

من أين لليتيم بأبوة حانية ؟ ! .. تعهده غلاماً ، وتربيته طفلاً ، وتوجهه شاباً بالغاً ، وتدفعه إلى غمار الحياة رجلاً مسؤولاً .

وأين لليتيم من رعاية شاملة ؟ تحافظ عليه في نومه ، ويحفظه ، وسكونه ، وحركته ، وراحته ، وعمله ؟ ..

ومن أين لليتيم من ينصره ، ويعينه في مواجهة الخطوب ، والحوادث ؟

فإذا ما انضم إلى اليتيم الفقير ، فالنتيجة أسوأ ، وأظلم ..

إن اليتيم الفقير لا ينال التعليم الذي يريده ، ولا يتمكن من نيل الأعمال التي يرغبها ، لأن غيره أسبق إليها منه ، وله من يساعده ، أما اليتيم الفقير فإن الجميع يتصرفون عنه ، ولا يهتمون بشأته ! ! ! .

ذلك هو منطق الواقع والحياة .

فاليتيم ضعيف ، مهمل ، منعزل ، تؤثر معيشته في خلقه ، وسلوكه ..

<sup>(١)</sup> سورة النسي ج ١ ص ١٥٨ .

<sup>(٢)</sup> مسند أبي داود والترمذي ج ١ ص ٤٠٠ .

ولذلك كانت وصية الله ناليتامي من أجل إيمانهم بالله تعالى : يعني المسلم  
يراقب الله في معاملتهم ، ويعطي الله في حسن معاملتهم ، والإيمان بالله تعالى  
بقول الله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۝ ١٠١ ﴾ ..

ويقول الله تعالى : ﴿ كَلَّا ۚ بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ ۝ ١٠٢ ﴾ وَلَا تَكْشُرُونَ عَلَىٰ عِلْمِهِ  
الْمُسْتَكِينِ ۝ ١٠٣ ﴾ .. ويقول الله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالنِّبِيِّ ۝ ١٠٤ ﴾  
فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ۝ ١٠٥ ﴾ ..

ويقول الله تعالى : ﴿ فَلَا أَفْضَحُ الْعَقِبَةَ ۝ ١٠٦ ﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا لِلْعَدُوِّ ۝ ١٠٧ ﴾ فَكَتُّ رَفِيقِهِ  
أَوْ أَضَعْنَاهُ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ۝ ١٠٨ ﴾ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ۝ ١٠٩ ﴾ ..

ويقول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ - أَسَنُ - حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ  
وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۚ إِنَّ الْيَتِيمَ بِالنَّفْسِ ۝ ١١٠ ﴾ لَا تَكْفُلُ نَفْسًا إِلَّا رُسُومَهَا ۚ إِذَا قُلْتُمْ فَاعْبُدُوا  
كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۚ وَبِمَهْدِ اللَّهِ وَفُؤَادِكُمْ ۚ كَيْفَ تَصْنَعُونَ ۝ ١١١ ﴾ ..

ويقول الله تعالى : ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ۝ ١١٢ ﴾  
ويقول الله تعالى : ﴿ وَتَشْكُرُونَ عَنِ الْيَتِيمِ ۚ قُلْ إِصْلَاحُ هُمْ خَيْرٌ مِّنْ إِبْرَاطِهِمْ فَأَجْزَلُ  
وَاللَّهُ يَتْلُمُ السُّفْهَانَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَتْكُمْ عَنْ اللَّهِ غَيْرُ حَكِيمٍ ۝ ١١٣ ﴾ ..

...

<sup>١٠١</sup> سورة الف من آية ( ٩ )

<sup>١٠٢</sup> سورة الف من الآيات ( ١٧ : ١٨ ) .

<sup>١٠٣</sup> سورة الف من الآيات ( ١ : ٢ ) .

<sup>١٠٤</sup> سورة الف من الآيات ( ١ : ٢ ) .

<sup>١٠٥</sup> سورة الف من آية ( ١٧٧ ) .

<sup>١٠٦</sup> سورة الف من آية ( ٨ ) .

<sup>١٠٧</sup> سورة الف من آية ( ٢٢٠ ) .

وَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَءَاتُوا آلَ يَتِيمَ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴾ (١) ..

وَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتِيمِ ظُلْمًا إِنَّهُمْ يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ذَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴾ (٢) ..

والآيات كثيرة ، والأحاديث معها مبينة ، وتشارحة ، وكلها تدور حول الاهتمام باليتيم حتى لا يضيع في مجتمع يهمله .

إن الآيات تدعوا إلى حسن معاملة اليتيم ، وعدم القسوة معه ، وترك دعه وزجره ، وظلمه ، حتى يجد من المؤمنين من يعوضه فقدان الأب والأم ...

كما تدعو الآيات إلى ضرورة المحافظة على مال اليتيم ، وتنميته بالحق

والعدل ، والابتعاد عن أكله بالباطل ، أو الاستيلاء عليه بأي وجه من الوجوه .

وتدعو الآيات إلى العمل على إصلاح اليتيم ، والعناية بتربيته ، وتوجيهه نحو

الخير والفلاح .

وتدعو الآيات إلى أهمية رعاية اليتيم مالياً، إن كان في حاجة للمال ، حيث

الآيات وضحت أن إعطاء اليتيم من المال له أثر كبير على المعطى ، إنه بهذا العطاء

يتخلص من العقبة، ويدخل الجنة ، ويشرب السلسيل ، ويقرب من الله تعالى .

إن الإسلام واجه واقع اليتيم بشريعته العادلة ، لنشر الخير بين الناس أجمعين .

وتعامل مع طبيعة البشر ، ومع ميولهم الفطرية ليرقى بها في رفق ولين .

هنا في الإسلام .. وبالإسلام وحده .

أما في الجاهلية حيث لا دين ، ولا شريعة ، فإن الأمر يختلف ..

<sup>(١)</sup> سورة النساء آية ( ٢ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة النساء آية ( ١٠ ) .

لكن الأمر مع الأنبياء في صغرهم له وضعه الخاص : لأن الله يصطفيه ويرادته ، ويربيهم بقدرته ومعونته .

ومع قدرة الله تعالى تتوقف سنن الكون ، وتنعدم التأثيرات المادية العقل مستسلماً ، مصداقاً ، وليس له إلا أن يؤمن ، ويصدق ، بعدما يرى المصطفون الأخيار .

هنا هو موسى " عليه السلام " ، ولدته أمه وخافت عليه أن يذبحه فرعون ، والله تعالى أن تضعه في صندوق ، وترميه في النهر ، وتترك الأمر بعد ذلك لله ، وهي تسأل عن مصيره .. وهل سيموت غريقاً ؟ وهل ستأكله الحيتان ؟ وكيف يحيا فلا رضاة ؟ وكيف الطريق لإرضاءه ؟ ..

أسئلة لا يجب عليها العقل .. لكن مسار القدر مدهش عجيب ، وقد أجاب به الله الحكيم ، لقد وصل الصندوق إلى بيت فرعون ، واتخذ فرعون وزوجته له لها ، وأعاده لأمه فأرضعته ، ثم سلمته لفرعون يريه تربية ملكية خاصة ، يقول تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَنَحْنُ نَحْفَظِيهِ ۚ وَلَا تَحْزَنِي ۚ إِنَّا رَأَوْنَاهُ إِلَيْكَ وَجَاعَلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝١٠ ﴾

من كان يتصور أن الإلقاء في اليم هو سبب النجاة ؟ ومن يعقل أن فرعون بخذه هو الذي ربي موسى " عليه السلام " ؟ وخلصه من الضعف ، واليتم ، والحاجة . وهكذا الأنبياء جميعاً !!! .

— أين تربى يوسف " عليه السلام " ؟ وهل رباه أبوه مع أنه كان حياً يرزق ؟

— وكيف ولد عيسى " عليه السلام " ، وترى ، وليس له أب أصلاً ؟ !

إن الأنبياء صناعة ربانية ، ولذلك يوجههم الله في قوالب معينة ،

حكيمته ، ومشيئته .

ومن هنا كان في يتم محمد ﷺ " حكمة يريد بها الله تعالى ، ويتفضل بها على رسوله الأمين " ﷺ ..

يحمل الله تعالى هذا التفضل على محمد ﷺ " بقوله تعالى : هُوَ أَلَمْ يَخْذَكَ يَتِيمًا فَقَاوِي ۝٤ " حيث يشير إلى أن محمداً ﷺ " ولد في رعاية الله تعالى ، يرغم يتمه إلا أن الله أحاطه بالإيواء الشامل ، فأحبه كل من رآه ، بدءاً بمراضعه ومروراً بمن شاركهم في طفولته ، وشبابه ، ورجولته .  
فهو إيواء يتضمن الرعاية ، والاهتمام ، والمعاملة ، والتضحية في مودة صادقة أغنت محمداً ﷺ " عن رعاية الوالد الحنون .

وفي ولادته " ﷺ " يتيماً فقيراً إشارة إلى بعض الحكم الإلهية ، التي يمكن استنباطها في العصر الحديث ، ومن أهم الحكم المستنبطة ما يلي : —

١. أراد الله تعالى أن ينشأ محمد ﷺ " محاطاً بالرعاية الإلهية التامة منذ اللحظة الأولى لوجوده في الدنيا، وحتى لا تفسر خيرات الله له بسبب أبيه ، أو أمه ، أو بتأثير ماله وغناه .. ولو فكر عقلاء هذا الزمان في تميز هذا اليتيم عن أقرانه ، ولداته، لأدركوا شيئاً عن هذه العناية الإلهية بمحمد ﷺ " .

٢. في ولادته " ﷺ " يتيماً فقيراً رد لأي شبهة يمكن أن يخلقها الأفاكون الضالون كأن يقولوا : إن محمداً أخذ تعاليم النبوة من أبيه، أو من أمه ، حيث يحاول الآباء دائماً غرس قيمهم ، وعاداتهم ، واهتماماتهم في أبنائهم ، بل إن الابن يحاول بصورة تلقائية أن يقلد أباه ، ويبتعد في حمل فكره ، ومذهبه .

لقد زعم كفار مكة أن محمداً ﷺ " يأخذ ما يقوله لهم من رجل غريب قالوا ما حكاه الله عنهم في قوله تعالى : هُوَ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ

أَفْتَرَنَهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ ءَاخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴿١٠﴾ وَقَالُوا آسِئَ  
 الْاَوَّلِينَ اَكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿١١﴾ : وفي قوله تعالى  
 : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ  
 أَعْجَمِيٌّ وَهَٰذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾ ﴿١٢﴾ .

لقد تمت كفار مكة عن شخص له صلة برسول الله ﷺ " ليعلموا أنه  
 مؤلف الوحي ، وأن محمداً يأخذ منه ، وقد بين الله كذبهم ، وصلاهم فيما يزعمون .  
 فلو كان عبد الله والد النبي حياً ، لسهل عليهم ادعاء أنه المعلم لولده ، وإن  
 الوحي من كلامه ، وتأليفه ... لكن الله تعالى قطع عنهم هذا الطريق بوعاة عبد الله  
 وميلاد محمد بعد وفاته .

٣ — في ولادته " ﷺ " يتيماً ناكيد الحقيقة غائبة عن الكثير من الناس ، وهي أن  
 الأمور كلها بقدره الله تعالى ، وليس للإنسان في عمله إلا الكسب والميل ،  
 والله خالق كل شيء .

ولو عقل الناس لعاشوا مؤمنين حقاً ، عن اقتناع ، ورغبة ، ولستموا بالنفس  
 وعاشوا مؤمنين .

إن العقل سوف يتساءل أسئلة توصل إلى اليقين، والإيمان، ومن هذه الأسئلة :

- من أين وجد الإنسان ؟ ومن يقدر على هذا الإيجاد ؟
- هل يمكن تصور المستقبل من ناحية الصحة ، والغنى ، والسعادة أم أن ذلك  
 مجهول أمام الإنسان ؟
- هل تجرى الأحداث وفق تقدير العقل ، أم أن أحداث الحياة تسجل العقول  
 عاجزاً عن تفسير اتجاهاتها غالباً ؟

.....

<sup>١٠</sup> سورة الفرقان آية ( ٤ ، ٥ ) .

<sup>١١</sup> سورة النحل آية ( ١٠٣ ) .

• هي الإنسان يعلم ظواهر الأشياء ، وبواطنها ، أم ماذا ؟

إن النظر في هذه القضايا تدفع الإنسان إلى التسليم بقدرة الله تعالى ، وحين  
يقارن محمداً ﷺ " بسائر الناس مع إدراكه بتممه ، وفقره ، نأكد أنه صناعة قديرية ،  
ربانية ، والعلم بهذه الحقيقة يشير إلى بعض أسرار يتم محمد ﷺ " . .  
إن الحكمة الإلهية التي أحاطت بمحمد ﷺ " أحاطت بكافة جوانب مولده ﷺ " .

**وبالنسبة** للأشخاص الذين أحاطوا به ، وجرياً على أن للإنسان من اسمه  
صيغة يرى أنهم متلوا مع محمد عدة معان عيلة : فمن أمه أمنة كان الأمن والهدوء ،  
ومن فصيلته الشفاء كانت العافية والصحة ، ومن حاضنته أم أيمن كان اليمن والبركة ،  
ومن مرضعته حليمة السعدية الخنم ، والسعد ، ومن جده العبودية ، ومن عمه النوجه  
إلى نقاد والتائب منه ، وكان الله تعالى أوجد في حياة محمد ﷺ " هذه المسميات  
لتتحول في حياته إلى خلق وسلوك .

**وبالنسبة لتسميته** فلقد ألهم الله جده عبد المطلب حين أخبرته السيدة  
أمنة بوضع حملها أن يسميه محمداً .

يقول السهيلي : ( سئل عبد المطلب : ما سميت ابنك ؟

فقال : محمداً .

فقيل له : كيف سميته باسم ليس لأحد من آيائك وقومك .

فقال : إني لأرجو أن يحمداه أهل الأرض كلهم .

وكان ذلك لرؤيا كان رآها في منامه ، كأن سلسلة من فضة خرجت من  
ظهره ، لها طرف في السماء ، وطرف في الأرض ، وطرف في المشرق ، وطرف في المغرب  
ثم عادت كأنها شجرة ، على كل ورقة منها نور ، وإذا أهل المشرق والمغرب ، كأنهم  
يستعلنون لها ، فقصها ، فعبرت له بمولود يكون من صلبه يتبعه أهل المشرق والمغرب ،  
ويحمده أهل السماء والأرض ، فلذلك سماه : محمداً .

وذكروا أن أمه حدثته بأنه قد قيل لها : إنك حملت بسيد هذه الأمة ، فإذا

وصعته فسميه محمداً (١).

وكان النبي ﷺ يذكر فضل تسميته محمداً ويقول : ( ألا تعجبون )  
يصرف الله عني شتم قريش ، ولعنهم ، يشتمون مذمماً ، وأنا محمد (٢).

يقول القاضي عياض : ( وقد سماه الله تعالى في كتابه محمداً ، وأحمد  
خصائصه تعالى له أن ضمن أسماء ثناءه ، فطوي أثناء ذكره عظيم شكره ، فأما  
أحمد فأفعل مبالغة من صفة الحمد ، ومحمد مفعول مبالغة من كثرة الحمد ، وتكرره  
" ﷺ " أجل من حمد ، وأفضل من حمد ، وأكثر الناس حمداً ، فهو أحمد المحمودين  
وأحمد الخامدين ، ومعه لواء الحمد يوم القيامة ، ليتم له كمال الحمد ، ويشهد  
تلك العرصات بصفة الحمد ، ويعتد ربه هناك مقاماً محموداً كما وعده : الحمد  
الأولون والآخرون ، وفي هذين الاسمين من عجائب خصائصه ، وبدائع آياته ،  
أن الله عز وجل حمي اسمه أن يسمي بهما أحد قبل زمانه .

أما أحمد الذي أُلِي في الكتب ، وبشرت به الأنبياء ، فمنع الله تعالى بحكمته أن يسمي  
أحد غيره ، ولا يدعي به مدعو قبله حتى لا يدخل ليس على ضعيف القلب ، أو يفتك  
وكذلك محمد أيضاً لم يسم به أحد من العرب ، ولا غيرهم إلى أن جاء  
قبيل وجوده " ﷺ " وميلاده أن نبياً يبعث اسمه محمد ، فسمي قوم من العرب بأحمد  
بذلك ، رجاء أن يكون أحدهم ، وهم محمد بن أبي حنيفة بن الجلاح الأوسي ، ومحمد بن  
مسلمة الأنصاري ، ومحمد بن براء البكري ، ومحمد بن سفيان بن مجاشع ، ومحمد بن  
حمران الجعفي ، ومحمد بن خزاعة السلمي ، لا سابع لهم ، ثم حمي الله كل من يسمي  
به أن يدعي النبوة ، أو يدعيها أحد له ، أو يظهر عليه سبب يشكك أحداً في أمره  
حتى تحققت السمتان ( الحمد والثناء ) له " ﷺ " ولم ينزع فيهما (٣).

(١) الروض الأنف ج ١ ص ١٨٢ .

(٢) صحيح البخاري ج ٦ ص ٤٣٦ .

(٣) الشفا للقاضي عياض ج ١ ص ٢٢٩ — ٢٣١ .



**وبالنسبة لولادته يوم الاثنين** فإنه كان لارتباط هذا اليوم بعدد من

الأفعال الخيرة التي قدرها الله لكونه المخلوق في هذا اليوم ، فلقد ورد الحديث من أن  
الله تعالى خلق الشجر يوم الاثنين ، يقول بن عباس " ﷺ " : ( ولد نبيكم يوم  
الاثنين ، ونبي يوم الاثنين ، وخرج من مكة يوم الاثنين ، وقدم المدينة يوم الاثنين ،  
رفتح مكة يوم الاثنين ، ونزلت سورة المائدة يوم الاثنين ، وتوفي يوم الاثنين ) <sup>(١)</sup> ،  
وفي ذلك إشارة إلى ارتباط الحوادث العظيمة بيوم الاثنين ، ومنها مولده " ﷺ " ..

إن خلق الأقوات والأرزاق والفواكه ، والخيرات التي يختارها سو آدم ،  
يعقوب ويستادرون ، وتنشرح صدورهم لرؤيتها ، وتطيب بها نفوسهم ، وتسكن  
بواطنهم ، لتحصيل ما يبقى حياتهم ، على ما جرت به حكمة الحكيم سبحانه  
وتعالى ، كل ذلك كان في يوم الاثنين ، فولادته " ﷺ " في هذا اليوم إشارة إلى  
ما وجد من الخير العظيم والبركة الشاملة للناس أجمعين ببعثته " ﷺ " <sup>(٢)</sup> .

**وبالنسبة لولادته في شهر ربيع الأول** فلم في هذا الشهر من خيرات تتوافق

مع خيرات بحينه إلى الدنيا ، حيث الازدهار ، والجدد ، والحسن ، والنفع العام .

ففي الربيع تبدو خيرات الله تعالى في الكون ، حيث ينبت الزرع ، ويفيض  
الضرع ، ويأتي الحب والنوى ، وتنتشر الخضرة الجميلة في ربوع الأرض كلها ، وفي  
السهول والجبال ..

والخسوف في الربيع معتدل المناخ لا حرارة فيه ، كما تقل فيه العلل والأمراض  
بفضل الله تعالى .

وفي محرم محمد " ﷺ " ومبعثه تحقيق لهذه المعاني ، فلقد أتى " ﷺ " بما يسعد  
الناس في الدنيا والآخرة .. ورسائله " ﷺ " قائمة على الاعتدال ، والاستقامة ، دائمة  
ال إعطاء ، شاملة لكافة الخلق ، سهلة ، ميسرة .

<sup>(١)</sup> الفتح الربيعي ج ٢٠ ص ١٨٩ .

<sup>(٢)</sup> سبق لعقود وارشاد ج ١ ص ٤٠٦ .



إن العالم كله قبيل بعثة النبی " ﷺ " ، وقبيل مولده كان في انتظار رسول  
يخبره بجميع العالم على الحق ..  
وعلى هذا فإن حدوث الميلاد محاطاً بهذه الحكم ، يمثل عوامل تصديق رسالة  
الرسول بعد مبعثه ، وتعد دوافع إيمانية للعقلاء الذين يعرفون أن النبوة صناعة ربانية ،  
ولا مانع من جريان الأحداث معها على نحو خارق لعادة الناس .  
والله أعلم حيث يجعل رسالته .

\*\*\*

## المبحث الرابع

### محمد " ﷺ " في

### ديار بني سعد

بعدها وضعت السيدة أمية بنت وهب حملها أرسلت إلى جده عبد المطلب وأخبرته بولادة حفيده ، فسر به كثيراً ، وأخذه ودخل به الكعبة ، ودعا له <sup>(١)</sup> وسماه محمداً ، قلما سئل عن سبب هذه التسمية مع أنها لم توجد في آبائه <sup>(٢)</sup> أقربائه ، قال : أردت أن يحمد في السماء عند الله ، وفي الأرض عند الناس <sup>(٣)</sup> يذكر السهيلي أن التسمية كانت لرؤيا راها عبد المطلب توافقت في ثلاث مع ما حدثته به أمه " ﷺ " <sup>(٤)</sup> .

يروى ابن عساكر أن عبد المطلب سر بولادة محمد كثيراً وعق عنه بكثيراً وقد عاش الوليد في كنف أمه سبعة أيام أرضعته فيها ومعها قابله " الشفاء " ، وأسماه بميلاد ابن لأخيه الذي فقدوه صغيراً ، لدرجة أن أبا لهب اعتق جاريته ثرية عندما أخبرته بميلاد محمد " ﷺ " ، فذهبت إلى أمه " أمية " وأرضعته معها <sup>(٥)</sup> . أقبلت أمية على وليدها بالحنان ، والرفق ، في انتظار مرضعة تستلمه <sup>(٦)</sup> بتربسته في البادية ، حيث الحلاء الواسع ، والطبيعة الجميلة ، وبساطة الحياة <sup>(٧)</sup> الناس ، وكانت عادة أثرياء أهل مكة أن يسلموا أولادهم بعد ولادتهم ، لمرضعته من البادية لقاء أجر : ورزق .

وأتفق أن جاءت المراضع من بني سعد يلتمسن أبناء الأغنياء : طمعا في الرزق <sup>(٨)</sup> .

<sup>(١)</sup> سبل الهدى والرشاد ج ١ ص ١٨٢ .

<sup>(٢)</sup> الروض الأنف ج ١ ص ١٨٣ .

<sup>(٣)</sup> صحيح البخاري شرح فتح الباري - كتاب - النكاح باب - ما يجوز من الرضاع ج ١ ص ١٢ - و <sup>(٤)</sup> التي أرضعت عنه حمزة ، وأبا سلمة بن عبد الأسد المخزومي ليكون لها أخ في الرضاع .

منزوا جميعاً على آمنة، فرأوا ولدها يتيماء فقيراً، فتركته لقلة الأجر، وضالة العطاء  
المنظر من يتيم فقير .

ووجد النسوة عند أبناء الأثرياء ما يأملون، ماعدا حليلة السعدية، فإنها  
كانت فقيرة ضعيفة، رأت الأمهات منها ما صرفهن عن اختيارها مرضعة لأبنائهم،  
فبينها قليل، وجسدها نحيل، وأتائها هزيل، والفقر ياد عليها، فانصرفوا عنها إلى  
غيرها .

ووجدت حليلة نفسها مضطرة لأخذ محمد " ﷺ " حتى لا تعود لديارها  
بداوية الوفاض، فكان في أخذها له الخيرة والبركة، وظهر ذلك في كافة جوانب  
حياتها، وأسرتها، ونعمت بهذا الخير هي وقومها بعد ذلك .

وحليمة هي بنت أبي ذؤيب، وهو عبد الله بن الحارث بن سعد من هوازن،  
وتعرف بحليمة السعدية، وكنيتها أم كبشة .. وزوجها هو الحارث بن عبد العزي بن  
رفاعة من هوازن كذلك، ويكنى بأبي كبشة .

وقد شرفها الله تعالى بإرضاع محمد " ﷺ "، فصارت له أمّاً، وصار زوجها  
له أباً، وصار أبنائها إخوته وهم، عبد الله بن الحارث، وحفص بن الحارث، وأميمة  
ابن الحارث، والشيماء، وهي خدامة بنت الحارث، وقد أكرمها الله تعالى، ففاض  
الخير في كل جوانب حياتها ببر كته " ﷺ "، رغم أنها لم تكن راغبة فيه، ولولا  
انصراف الوالدات عنها ما أخذته .

تحكي حليلة قصتها مع رضاعة رسول الله " ﷺ " فتقول : خرجت في  
نسوة من بني سعد بن بكر، نلتبس الرضعاء بمكة، على أتان لي قمراء قد أدمت  
بالركب، وخرجنا في سنة شهباء، لم تبق لنا شيئاً، ومعى زوجي الحارث بن  
عبد العزي، ومعنا شارف لنا، والله إن يرض علينا بقطرة من لبن، ومعى صبي لي ما  
نسام ليلنا أجمع، من بكائه من الجوع، مافي ثدي ما يحصيه، وما في شاربنا من لبن

نغذوه ، ولكننا كنا نرجو الغيث والفرج ، فخرجت على أتانى تلك ، فشقي علينا ضعفاً ، وعجفاً ، حتى قدمنا مكة فلتمس الرضعاء .

فما منا امرأة إلا وقد عرض عليها رسول الله ﷺ " فتأباه ، وإنما كنا نرجو كرامة رضاعة ، من والد المولود ، فكنا نقول يتيم ! وما عسى أن تصنع أمه ؟ وما يجرى جده ؟ فكنا نكرهه لذلك ، فما بقيت امرأة قدمت معي إلا أخذت رضيعاً غريباً . فلما أجمعنا الانطلاق قلت لزوجي : والله لأرجعن إلى ذلك اليتيم فلأغذيه ، والله إن لأكره أن أرجع من بين صواحي ، ولم أأخذ رضيعاً . قال : لا عليك أن تفعل عسى الله أن يجعل لنا فيه بركة .

قالت : فذهبت إليه فأخذته ، وما حملي على أخذه إلا أني لم أجد غيره ، فلما أخذته رجعت إلى رحلي <sup>(١)</sup> .

وقد رأت حليلة فضل الله عليها عقب عودتها إلى رحلها ، بمحمد ﷺ تقول : ( فلما وضعته في حجرى ، أقبل عليه ندياي بما شاء من لبن ، فشرب حتى روي : وشرب معه أخوه حتى روي .

ثم ناما ، وما كنا ننام معه قبل ذلك . وقام زوجي إلى شارفنا تلك : فإذا لبنها حافل ، فحلب منها ما شرب ، وشربت معه حتى انتهينا رباً وشبعاً ، هبتنا ليلتنا تلك بخير ليلة شباعاً ، رواءاً وقد نام صبياننا .

يقول أبوه — يعني زوجها — والله يا حليلة ما أراك إلا أصبت نسمة مباركك : فنام صبياننا ورويا .

فقلت : والله إن لأرجو ذلك .

ثم خرجنا وركبت أتانى ، وحملة عليها معي ، فو الله لقطعت بالركب ما يقدر عليه شيء من حمهم ، حتى إن صواحي ليقطن لي : يا ابنة أبي ذؤيب ، ويحك ، أربعى عجب أليست هذه أتانك التي كنت خرجت عليها ؟

فأقول لمن : بلى والله ، إنها لمحي هي .  
ويقول : والله إن لها لشأناً .

لقد كنا منازلنا من بلاد بني سعد ، وما أعلم أرضاً من أرض الله أجذب منها ،  
فكانت غنمي تروح على حين قدمنا به معنا شباعاً لبنا ، وتروح أغنامهم جياًعاً  
مالكة ما بها من لبن ، فتحلب ونشرب ، وما يحلب إنسان قطرة لبن ، ولا يجدها في  
ضرع ، حتى كان الحاضرون من قومنا يقولون لرعايتهم : ويلكم ، اسرحوا حيث  
يسرح راعي بنت أبي ذؤيب ، فتروح أغنامهم جياًعاً ما تبض بقطرة لبن ، وتروح  
غني شاعاً لبناً .

فلما نزل تعرف من الله الزيادة والخير ، حتى مضت سنتاه وفصلته ، وكان يشب  
شباباً لا يشبه الغلمان ، كان " ﷺ " يشب في اليوم شباب الصبي في شهر ، ويشب  
في الشهر شباب الصبي في سنة فبلغ ستاً وهو غلام حفر <sup>(١)</sup> .

إن رعاية الله تعالى مستمرة مع رسول الله تعالى ، وما هي بركاته نحل حليلة حيث  
أخصبت أرضها الجدياء ، ودر لبن إبلها الجاف ، وصارت ترى النعم في كل شئوها .  
وفد أجمع مؤرخو السيرة على رواية ما حكته حليلة عن قصة إرضاعها محمداً " ﷺ "  
وهي بما روت تصنيف فصلاً جديداً من تكريم الله لعبده ، ورسوله محمد " ﷺ " ..  
ولما بلغ عمره " ﷺ " سنتين فصلته حليلة ، وعادت به إلى أمه في مكة ..

ويرجع السبب في عادة أثرياء مكة إرضاع أولادهم ، وتنشئتهم في البادية إلى  
أمر تلمس بعضها فيما يلي : —

(١) تتميز البادية بالنقاء والصفاء ، حيث الخلاء الواسع ، والفضاء الرحيب ،  
وهذا يساعد في اتساع الأفق ، وبعد المدارك ، ويؤدي إلى هدوء الطبع ،  
واستقرار النفس ، فالناس في البادية يعيشون بين الخضرة اليانعة ، والطبيعة  
الخلابة ، مع الطمأنينة ، والهدوء ، فلا اشتغال لهم بقضايا السلطة والإدارة ،

ولا عناء معهم في السعي والتجارة ، ولا تعب في الترقى والتجسس  
حياتهم الرتيبة تصنع الهدوء ، والاستقرار .

(٢) تصنع البادية من أبنائها رجالاً يعتمدون على أنفسهم : فهم يحمون  
نحوسهم ، ولا رجال أمن يحرسونهم ، وإنما يعتمد كل على نفسه ، ولا  
ينشأ السبلوى على الخرافة والشجاعة ، ويتعود الإقدام ، وعدم الخوف  
ويعتمد اليدو على أنفسهم في الدفاع ، والنصرة : والحماية .

(٣) يعيش أبناء البادية في مجتمع معلق ، لا يأتيهم غريب ولا يعيش بينهم أجنبي ،  
وهذا الوضع ساعدهم على المحافظة على الفطرة الطبيعية ، واللغة الفصحى  
والنسب الصحيح ، وأئمة الدين ، في تربط الأقارب ، و موادة الخيين .  
إن الآباء قصدوا تربية أبنائهم في البادية لينشأوا أقوياء البنية ، فصحاء اللسان  
حسين الأخلاق ، يتميزون بهدوء الطبع ، وشجاعة السلوك ، وحب التعاون والتواضع  
وتلك عوامل أرادها الله لرسوله " ﷺ " فأرضعته حليلة السعدية ونشأ في ديار  
بني سعد ، ليستفيد بها إرادته الله له .

عادت حليلة السعدية بمحمد إلى أمه السيدة آمنة بعد تمام إرضاعه : ونشأ  
وذلك على عادة سائر المراضع مع أبنائهن ، ولم تكن حليلة سعيدة بعودته لإمه فلهذا  
تخاف توقف الخير الذي تدفق عليها ، تقول حليلة : ( فقدعنا به على أمه ، ونحن  
أحرص شئ على مكثه فينا ، لما كنا نرى من بركته ) <sup>(١)</sup> .

عرضت حليلة على آمنة أن تعود بمحمد " ﷺ " إلى ديارها مرة ثانية لتستفيد  
بركته ، ولتبتعد به عن وباء كان بمكة يومذاك ، فوافقتها آمنة ، وأعادته معها مرة ثانية  
إلى ديار بني سعد ، وبخاصة أن مكة يومذاك كانت موبوءة ، وأملت أن يزفاد محمد  
نضارة ، وازدهاراً ، ونمواً في بدنه وعقله ، وشخصيته ، ليشب رجالاً له قدره ومكانته

<sup>(١)</sup> السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ١٦٤ .



ويقوم بدوره مع جده وأعمامه ، وقومه .

وأخذته حليلة وعادت به سعيدة مرة ثانية ، وفرحت بذلك ، إلا أنها اضطرت إلى إعادته لأمه حين بلغ عمره خمس سنوات وشهراً ، ولم تره بعد ذلك إلا مرتين ، الأولى : بعد تزويجه " ﷺ " خديجة ، والثانية : يوم حنين ، وسيأتي ذكرهما إن شاء الله تعالى .

وكانت آمنة قد أوصت حليلة بمحمد ، وعرفت بها بما حصل معها ، في حملها وولادته ، وبينت لها ما رأت ، وما شاهدت من كرامات صاحبت مولده ، وقالت لها : أحفظي ابني هذا ، واحذري عليه الرهبان ، والكهان ، .

تقول حليلة : مر بي بعض اليهود فقلت لهم : ألا تحدثوني عن ابني هذا ؟ ! فإن حملته كذاً ، ووضعته كذاً ، ورأيت كذاً ! كما قالت أمه .

تريد حليلة بذلك أن تعرف شيئاً عن الأسرار المتصلة بهذا الغلام المبارك .

تقول حليلة : لما رآه اليهود ، قال بعضهم لبعض : اقتلوه .

وسألوها : أتيتم هو ؟

فقلت لهم : لا ، هذا أبوه ، وأنا أمه .

فقالوا : لو كان يتيماً لقتلناه .

فذهبت به حليلة وقالت : كدت أخرب أمانتي <sup>(١)</sup> .

يقول ابن إسحاق : وحدثني بعض أهل العلم أن الذي أهاج أمه السعدية

على إعادته لأمه أن نفرأ من نصاري الحبشة رأوه معها ، حين رجعت به بعد فطامه ،

فنظروا إليه ، وسألوها عنه ، وقلبوه ، ثم قالوا لها : لنأخذن هذا الغلام ، فلنذهبن به

إلى ملكنا ، وبلدنا ، فإن هذا غلام كائن له شأن ، نحن نعرف أمره .. يقول ابن

إسحاق : إنها لم تكذب تغفلت به منهم <sup>(٢)</sup> .

<sup>(١)</sup> الطوائف الكبرى ج ١ ص ٧١ .

<sup>(٢)</sup> سيرة النبي ج ١ ص ١٦٧ .

وعاد محمد ﷺ إلى أمه ليبدأ مرحلة جديدة من قومه وعشيرته ..

### وفاء النبي لأيام حليمة :

عاش النبي ﷺ "أيامه الأولى عند حليمة السعدية ، وثما جسده ﷺ وصفا لسانه بلغات بني سعد ، وصاحب عديداً من الناس .

وعاش محمد ، وهو في ديار حليمة ، مع قبيلة بني سعد ، حيث أحبه كل من رآه ، وأحاطوه بالرعاية الحسنة ، والتكريم الجميل .

وحفظ " ﷺ " لحليمة وأسرهما هذا الجميل ، وكان يذكره ، ويشيده ..

يقول النبي ﷺ : ( أنا أعربكم ، أنا من قريش ، ولساني لسان بني سعد ) (١)

يقول محمد بن المنذر : استأذنت امرأة علي النبي ﷺ " كانت أرضعه

فلما دخلت عليه ، سر بها ، وقال : أمي ، أمي ، وعمد إلى رداءه فبسطه لها ففعلت عليه (٢) ، وعرف أصحابه بأنها حليمة .

يروى ابن سعد بسنده أن حليمة قدمت علي النبي ﷺ " بحكة بعد زواجه بخديجة

" رضى الله عنها " ، وشكت إليه جذب البلاد ، وهلاك الماشية ، فكلم رسول الله

" ﷺ " خديجة في شأنها ، فأعطتها أربعين شاة ، وبعيراً ، وانصرف لآهلها (٣) .

وأخسرج أبو داود بسنده عن ابن الطفيل " ﷺ " قال : ( رأيت رسول الله

يقسم لحماً بالجعرانة — وأنا يومئذ غلام أحمل لحم الجزور — إذ أقبلت امرأة حتى

دنت إلى رسول الله فبسط لها رداءه ، فجلست عليه ، فقلت : من هذه ؟

قالوا : هذه أمه " ﷺ " التي أرضعته (٤) .

(١) بغية الرائد في تحقيق مجمع الزوائد — كتاب المنافع — باب في حليمة ج ٩ ص ٤١٥ .

(٢) الطبقات الكبرى ج ١ ص ١١٣ .

(٣) المرجع السابق ج ١ ص ٦١٤ .

(٤) سنن أبي داود — كتاب الأدب .. باب في بر الوالد ج ٢ ص ٦٣٠ .

وهكذا كان تقدير النبي ﷺ " لمرضعته حليلة ، وفاء لحقها ، وبراً بأمومتها وتكريماً لوفادتها .. لم ينسه تغير الحال ما أسدى له من جميل ..  
ولم يتصور أن ما أخذته من أمه أجراً كافياً في حقها ، بل كان " ﷺ " يقدر  
روجهما ، وأبناءهما ، فهم أبوه ، وإخوته ، في الرضاعة ، أخرج أبو داود عن عمر  
ابن الخطاب أن عمر السائب حدثه أنه بلغه أن رسول الله " ﷺ " ، كان جالساً يوماً  
فأقبل أبوه من الرضاعة ، فوضع له بعض ثوبه فقعده عليه ، ثم أقبلت أمه ، فوضع  
لها شق ثوبه من جانبه الآخر فجلست عليه ، ثم أقبل أخوه من الرضاعة فقام له  
رسول الله فأجلسه بين يديه <sup>(١)</sup> .

وبعد فتح مكة كانت غزوة حنين ، وأسر النبي " ﷺ " عدداً من هوازن قبيلة  
حليمة ، فجاء وفدهم إلى رسول الله " ﷺ " وهو بالجعرانة لفلك أسراهم ، وكان  
رأس القوم ، والمتكلم فيهم "أبو صرد زهير بن صرد" فقال : إن في هذه الحظائر  
(مكان الأسري) أخواتك ، وعماتك ، وخالاتك ، وبنات عملك ، وبنات خالاتك  
وأبعدهن قريب منك ، بأبي أنت وأمي ! إني حزنك في حجورهن ، وأرضعنك  
شبههن ، وتوركنك على أوراكنهن وأنت خير المكفولين .

فقال رسول الله " ﷺ " : إن أحسن الحديث أصداقه ، وعندى من ترون من المسلمين  
أقربناؤكم ونسأؤكم أحب إليكم ، أم أموالكم ؟  
فقالوا : يا رسول الله خيرتنا بين أحسابنا ، وأموالنا ، وما كنا لنعدل بالأحساب شيئاً  
فرد علينا أبناءنا ونساءنا .

فقال النبي " ﷺ " : أما ما لي ولبنى عبد المطلب فهو لكم ، وأسأل لكم الناس ، فإذا  
صليت بالناس الظهر فقولوا : نستشفع برسول الله إلى المسلمين ، وبالمسلمين إلى  
رسول الله ، فإني سأقول لكم : ما كان لي ولبنى عبد المطلب فهو لكم ، وسأطلب

لكم الناس فلما صلى رسول الله ﷺ ، الظهر ، قاموا فتكلموا بالذي قال  
لرسول الله ﷺ ، ، فرد عليهم رسول الله ﷺ ، وقال لهم : ما كان لي  
ولسبني عبد المطلب فهو لكم ، وهنا تأثر المهاجرون ، والأنصار ، وقالوا مثل ما قال  
رسول الله ﷺ ، ، ثم اتفقوا على قول واحد وقاموا يتسلم الوفاء جميع ما أخذوا ،  
وهم راضون ، سعداء ، وأطلقوا سراح ما في أيديهم من سبي هوازن إلا قوماً  
تمسكوا بما في أيديهم فأعطاهم الرسول ﷺ " إبلاً عوضاً عن ذلك ، وفك أسرهم  
جميعاً <sup>(١)</sup> .

إن الإنسان العظيم لا ينسي جليلاً أسدي إليه ، أو أسدي لأحد من  
صحابته ، ودائماً يحفظ الفضل لأهله ، وعلي رأس العظماء رسول الله ﷺ  
الذي أدبه ربه فأحسن تأديبه ، لقد تذكر جميل آل حليمة في وقت عسرهم ،  
وضعفهم فما خذلهم وما أهانهم ... بل أكرمهم جميعاً ، وأعادهم إلى ديارهم  
أحراراً .

وهكذا حافظ رسول الله ﷺ على الخلق الكريم ، فوفى حليمة "رضي الله عنهم"  
"يوم أتت إليه ، وأكرم أهلها وقومها" ﷺ ، يوم أن وقعوا أسرى عند المسلمين ،  
وقد أسلموا بعد ذلك ، وحسن إسلامهم . .

\*\*\*

## المبحث الخامس

### شق الصدر

وتواصل إرهابيات النبوة مع رسول الله ﷺ وهو عند حليمة بعد عودته منها مرة ثانية، ومن هذه الإرهابيات حادثة شق الصدر، الثابتة بالروايات الصحيحة . يروي مسلم بسنده عن أنس بن مالك " ﷺ : ( أن رسول الله " ﷺ " أتاه جبريل " عليه السلام " وهو يلعب مع الغلمان ، فأخذه فصرعه فشق عن قلبه ، فاستخرج القلب ، واستخرج منه علقة سوداء ، فقال : هذا حظ الشيطان ، ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ، ثم لأمه ، ثم أعاده في مكانه ، وجاء الغلمان يسعون إلى أمه — يعني : ظنوه — فقالوا : إن محمداً قد قتل ، فاستقبلوه ، وهو منتقع اللون ، قال أنس : وقد كنت أرى ذلك المخيط في صدره ) (١) .

وروى ابن إسحاق عن نفر من أصحاب رسول الله " ﷺ " .

قالوا له : يا رسول الله ! أخبرنا عن نفسك .

قال : نعم، أنا دعوة أبي إبراهيم، وبشرى أخى عيسى، ورأت أمي حين حملت بي أنه يخرج منها نور أضواء لها قصور الشام .

واسترضعت في بني سعد بن بكر، فبينما أنا مع أخ لي خلف بيوتنا نرعي بماء لنا، إذ أتاني رجلان — عليهما ثياب بيض — بطست من ذهب، مملوء ثلجاً، ثم أخذاني فشقا بطني، واستخرجوا قلبي فشقاها، فاستخرجوا منه علقة سوداء فطرحاها، ثم غسلوا قلبي، ويطئ بذلك الثلج حتى أنقياه، ثم قال أحدهما لصاحبه: زنه بعشرة من أمته، فوزنني بهم فوزنتهم، ثم قال: زنه بمئة من أمته، فوزنني بهم فوزنتهم، ثم قال: زنه بألف من أمته، فوزنني بهم فوزنتهم، فقال: دعه عنك ، فوالله لو وزنته بأمة لوزنها ،

(١) صحيح مسلم — كتاب الإيمان — باب الإسراء ج ١ ص ٣٩٢ .

وإسناد هذا الأثر جيد قوى <sup>(١)</sup> .

ويروي أحمد وأبو نعيم في الدلائل عن عتبة بن عبد : أن رجلاً سأل النبي  
 " فقال : كيف كان أول شأنك يا رسول الله ؟

قال : كانت حاضنتي من بني سعد بن بكر ، فانطلقت أنا وابن لها في هم لنا ،  
 نأخذ معنا زاداً ، فقلت : يا أخي ! اذهب فأتنا بزاد من عند أمنا ، فانطلقنا  
 وكنت عند البهم ، فأقبل طائران أبيضان كأنهما نسران ، فقال أحدهما لصاحبه  
 أهو هو ؟

فقال : نعم ، فأقبلا بيئدراني ، فأخذاني فبطحاني للقفأ ، فشقا بطني ، ثم استخرجه  
 قلبي فشقاها ، فأخرجنا منه علقتين سوداوين ، فقال أحدهما لصاحبه : انشني  
 وثلج ، فغسلا به جوفي ، ثم قال : اتبني بماء برد ، فغسلا به قلبي ، ثم قال : انشني  
 بالسكينة ، فذرهما في قلبي ، ثم قال أحدهما لصاحبه : خطه ، فخاطه ، وختم علي  
 قلبي بخاتم النبوة ، فقال أحدهما لصاحبه : اجعله في كفة ، واجعل ألفاً من أمته في  
 كفة ، فإذا أنا أنظر إلى الألف فوق ، أشفق أن يخر علي بعضهم ، فقال : لو أن  
 أمته وزنت به لمال بهم ، ثم انطلقا فتركا ، وفرقت فرقاً شديداً ، ثم انطلقت  
 أمي ( حليلة ) فأخبرتها بالذي لقيت ، فأشفقت أن يكون قد لبس بي ، فقالت  
 أعينك بالله ، فرحلت بعيراً لها ، وحملتني على الرحل ، وركبت خلفي ، حتى جاءني  
 إلى أمي ، فقالت : أدبت أمانتي وذمتي ، وحدثتها بالذي لقيت ، فلم يرعها  
 وقالت : إني رأيت نوراً خرج مني أضاء قصور الشام <sup>(٢)</sup> .

وقد تناولت كتب السيرة حادثة شق الصدر ، فهي في سيرة ابن هشام  
 وطبقات ابن سعد ، ودلائل النبوة لأبي نعيم ، والبداية والنهاية ، والخلفاء

(١) السيرة النبوية ج ١ ص ١٧٥ ورواه الحاكم وصححه .

(٢) تهذيب ابن عساکر ج ١ ص ٣٩ والحاكم في المستدرک ج ٢ ص ٦١٦ - ٦١٧ ، وقال : صحيح غير مرسل .

الكسرى للسيوطي ، ودلائل النبوة للبيهقي ، وسير أعلام النبلاء ، وسائر المؤلفات  
الحدیثیة ، وأشارت إليه بعض كتب التفسير ، عند تفسير قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ  
لَكَ صَدْرَكَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وعند تفسير أول الإسراء .

وهذه الحادثة التي وقعت لرسول الله ﷺ " منذ الطفولة المبكرة ، تكررت  
مع بعد ذلك أكثر من مرة ، فقد روى الإمام أحمد ، وابن حبان ، وابن عساکر ،  
عن أبي بن كعب أنا أبا هريرة سأل رسول الله ﷺ : " يا رسول الله ! ما أول  
ما رأيت في أمر النبوة ؟

فقال النبي ﷺ : " إني لفي صحراء ، ابن عشر سنين وأشهر ، وإذا بكلام فوق  
رأسي وإذا رجل يقول لرجل : أهو هو ؟ ، قال : نعم ، فاستقبلاني بوجوه لم أرها  
لخلق قط ، وأرواح لم أجدها من خلق قط ، وثياب لم أرها على أحد قط ، فأقبلا  
إلى بمشيان حتى أخذ كل واحد منهما بعضدي ، لا أجد لأحدهما هامساً ، فقال  
أحدهما للآخر : أضجعه ، فأضجعاني بلا قسر ولا هصر ، وقال أحدهما لصاحبه :  
اللق صدرة ، فهوى أحدهما إلى صدري ففلقه فيما أرى بلا دم ، ولا وجع ، فقال  
له : أدخل الرافة والرحمة ، فإذا مثل الذي أدخل يشبه الفضة ، ثم هنر إبهام رجلي  
اليمنى ، فقال : اغد وأسلم ، فرجعت بها أغدو رقة على الصغير ، ورحمة للكبير ، وهذه  
هي المرة الثانية .

وتكررت مرة ثالثة قبيل البعثة ، يروي أنس بن مالك ويقول : لما حان أن  
ينبأ رسول الله ﷺ " كان ينام حول الكعبة ، وكانت قريش تنام حولها فأتاه  
جبريل وميكائيل ، فقالا بأيهم أمرنا ، فقالا أمرنا بسينهم ، ثم ذهبوا وجاءوا من  
القابلة وهم ثلاثة ، فأنفوه وهو نائم فقلبوه لظهره ، وشقوا بطنه ، ثم جاءوا بماء  
زوم فغسلوا ما كان في بطنه ، ثم جاءوا بطست من ذهب قد ملئت إيماناً وحكمة

فملى بطنه وجوفه إيماناً وحكمة<sup>(١)</sup> .

وتكررت مرة رابعة لما جاوز النبي ﷺ " الخمسين من عمره ، فعن مالك ابن صعصعة أن رسول الله ﷺ " حدثهم عن ليلة أسري به ، قال : ( بينما أنا في الحطيم — أو قال في الحجر — قال : فاستخرج قلبي ، ثم أتيت بطست من ذهب مملوء إيماناً ، فغسل قلبي ، ثم أحشائي ، ثم أعيد .. )<sup>(٢)</sup> .

وقصة شق الصدر هذه تشير إلى تعهد الله — عز وجل — نبيه ﷺ " منذ صغره ، وعلى امتداد عمره ﷺ " وإبعاده عن مزالق الطبع ، ووساوس الشيطان ، وتلك حصانة حسية للرسول الكريم أصفهاها الله عليه ، ليعيش طاهر الظاهر والباطن بتوفيق الله تعالى .

إن الله سبحانه وتعالى — وقد شاءت إرادته — منذ الأزل — أن يكون محمد خاتم المرسلين ، أراد سبحانه أن يجعل منه المثل الأعلى ، للإنسان السوي ، الذي يسير نحو الكمال بطهارة القلب ، وتصفية النفس .

ولما شب رسول الله ﷺ " كانت مكة تعج بمختلف أنواع اللهو ، والفساد والملاذ الشهوانية الدنسة .

كانت حانات الخمر منتشرة ، وبيوت الريبة وعليها علامات تعرف بها ، ووجود المغنيات ، والملاحات ، والراقصات ، من الأمور العادية الموجودة في ذلك المجتمع تتوجها عبادة الأصنام والأوثان .

وكان المجتمع المكي يومذاك يقر ذلك ، ويعتبره جزءاً من حياة الناس .  
والله سبحانه وتعالى برأ رسوله ، واختاره من أكرم معادن الإنسانية ، ثم اختاره لحمل أكمل رسالات السماء إلى أمم الأرض ، ولذلك أحاطه بكل أنواع الرعاية والحفظ .

(١) حجة الله على العالمين ص ٢٧٢ .

(٢) أخرجه مسلم ، وأحمد ج ٢ ص ١٢١ ، والحاكم ج ٢ ص ٦١٦ .



وأحاديث شق الصدر صحيحة بالسند ، أجمعت عليها سائر مؤلفات السيرة  
بلا مجال للشك في سندها .

وأحاديث شق الصدر مروية عن رسول الله " ﷺ " بعد مبعثه ، فهي بذلك  
من الوحي المنزل على رسول الله " ﷺ " الذي لا ينطق عن الهوى أبداً .  
ولا يصح لمسلم أن يشكك في هذه الروايات الصحيحة ، ويدعي أن محمداً  
قال بها ، وهو طفل صغير لا يتحمل الرواية .

إن شق صدر النبي " ﷺ " كان لإخراج حظ النفس ، والشيطان من قلبه ،  
لقد كان بوسع القدر الإلهي أن يضع في محمد ما يشاء الله له من فضل ، وخير ، بصورة  
معنوية ، غير مدركة بالحواس ، لكن الله أراد له هذه الصورة الحسية ، ليشهد الناس  
على هذه العجبة الخالدة التي جعلت من محمد إنساناً قوياً ، شجاعاً ، طاهراً ، نظيفاً  
الظاهر والباطن ... ولا نستطيع القول بأن حظ الشيطان مرتبط في النفس بجزء مادي  
أو عدة معينة ، لأن هذا مما يستحيل تحديده .

وكل ما يمكن الإشارة إليه أن شق صدر محمد " ﷺ " من عناية الله به ليترقى  
في الظهر ، ويسمو في السلوك ، ويعلو في روحانيته وشفافيته ، ويقترب في نورانيته  
من الروح ، والملا الأعلى .

ومن العجب أن رأينا من ينكر حادثة شق الصدر من العلماء المسلمين ، فهذا  
هو الدكتور / محمود مراد يتحدث عن طفولة النبي " ﷺ " وشق صدره وغيرها من  
الإرهاصات فيقول : ( يغلب ذكر الأعاجيب فيها ذكر الواقع ، في قصص ساذجة لا  
تشبه ما ورد في النص من أحاديث محكمة عن عبد المطلب ) <sup>(١)</sup> .

فشق الصدر في رأيه كلام ساذج يتضمن أعجوبة لا يتصورها الواقع ، ولا  
يسلم بها ، فهي عنده قصة مردودة .

<sup>(١)</sup> محمد رسول الله " ﷺ " للدكتور / محمود مراد ص ٤٦ .

والدكتور / محمد حسنين هيكل يرد حادثة شق الصدر بضعف السند ،  
محمد رواها وهو طفل صغير ، وبأنه لا حاجة إليها في إثبات الرسالة ، وبأن الإسلام  
أقام دعوته على العقل الذى يتعارض مع تصور هذه الحادثة <sup>(١)</sup> .

والمنكرون لشق الصدر فريقان ، **فريق** ينكره إنكاراً تاماً ، وينحصر  
مبررات تؤيد إنكاره ، فإن كان مسلماً يذهب إلى ضعف سند روايات شق الصدر  
وعدم تحمل الصغير للرواية ، وإن لم يكن مسلماً لجأ إلى التحليل العقلي ، والواقع  
التحريبي ليصل الجميع إلى إنكار وقوع شق الصدر ، ويرى هذا الفريق أن شق الصدر  
ليس ضرورياً ، لأن الله قادر على إنقاذ ما يرى ، بدون هذه التصورات المزعومة ،  
وبخاصة أن حظ الشيطان في النفس لا يسكن في عضو ما ، وإنما هو يجرى في الجسد  
كله مجرى الدم .

**والفريق الثانى** ينظر إلى حادثة شق الصدر ، ويرى صحة الأحاديث  
الواردة التى يؤكدونها قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ ، فقد نزلت هذه  
الآية لتأكيد شق الصدر كما يقول الإمام الخازن في تفسيره <sup>(٢)</sup> ، ولذا يتجدد أمر  
مخرج لإنكاره بعدما سلم بصحة أحاديث شق الصدر .

رأى هذا الفريق صحة الأحاديث ، وعلم أنها كانت بعد البعثة ، إذ تحدث  
" ﷺ " حين سئل عنها ، فذهب إلى تأويل شق الصدر ، بأنه يعنى التطهير المعنوي  
لرسول الله " ﷺ " .

إن حادثة شق الصدر وقعت بصورة حسية ، وتكررت مع رسول الله " ﷺ " ،  
والروايات الصحيحة تؤكد ذلك ، فقد جاء فى بعضها : فشق من النحر إلى مراك  
البطن .

(١) أنظر : حياة محمد ص ١٢٨ - ١٢٩ بتصرف .

(٢) تفسير الخازن ج ٧ ص ٢٦٢ ، وذكر الخازن أن الشق أحد معاني شرح الصدر .

وفي بعضها : إلى أسفل بطنه .

وجاء في إحداها : فشق جبريل ما بين شجرة إلى لبته .

وفوق ذلك كله فأنس بن مالك — عليه السلام " يقول : وقد كنت أرى أثر ذلك

الخيوط ، في صدره <sup>(١)</sup> .

يقول الدكتور / محمد سعيد البوطي في رده على كلا الفريقين : رويت هذه

الحادثة بطرق صحيحة وعن كثير من الصحابة .

وليست الحكمة من هذه الحادثة — والله أعلم — استئصال غدة الشر في

جسم رسول الله ﷺ " إذ لو كان الشر منبعه غدة في الجسم ، أو علقه في بعض

أفئدته لأمكن أن يصبح الشرير خيراً بعملية جراحية ، ولكن يبدو أن الحكمة هي

إعلاء أمر الرسول ﷺ " وهيئته للعصمة ، والوحي ، منذ صغره بوسائل مادية ،

ليكون ذلك أقرب إلى إيمان الناس به ، وتصديقهم برسالاته .

إنها إذاً عملية تطهير معنوي ، ولكنها اتخذت هذا الشكل المادي الحسي ،

ليكون ذلك الإعلان الإلهي ظاهراً بين أسماع الناس وأبصارهم ، وعلى مستوى

نصورتهم .

وأما كانت الحكمة ، فلا ينبغي — وقد ثبت الخبر ثبوتاً صحيحاً — محاولة

البحث عن مخارج لصرف الحديث عن ظاهرة ، وحقيقته ، والذهاب إلى التأويلات

المشجوعة البعيدة ، المتكلفة ، ولن نجد مسوغاً لمن يحاول هذا — رغم ثبوت الخبر

وصحته — إلا ضعف الإيمان بالله عز وجل .

ينبغي أن نعلم بأن ميزان قبولنا للخبر إنما هو صدق الرواية ، وصحتها ، فإذا

ثبت ذلك ثبوتاً بيناً فلا مناص من قبوله ، موضوعاً على الرأس ، وميزاننا لفهمه حينئذ

دلالات اللغة العربية وأحكامها ، والأصل في الكلام الحقيقة ، ولو أنه جاز لكل

باحث وقارئ أن يصف في الكلام عن حقيقته إلى مختلف الدلالات الخوارقية للبحر  
بينها ما يروى له ، لأشادت قيمة اللغة وفقادت دلالتها وناء الناس في عبادتها  
إن الدكتور / محمود مراد يصف رواية الإرهابيات بالسذاجة ويصفها  
عبد المطلب بالإحكام ، مع أنه لا فرق بينهما في الشك في المعنوية أو الدلالات الخوارقية  
والمعنوية .. لكنه الغرض والموضع ! ! .

وكلام الدكتور / هيكمل مردود ، الصفحة السد التي جاء تنق النص على  
ما أوردته بهذا قال النبي أشادت شق الصدر وهو من مرسل - حين سئل عنها -  
فإن خوارق العادات جاءت للناس ليسلموا لما جاءهم به الرسول " **يَوْمَ نَبْلُوهُمْ**  
أن يخلق الله في عباده التسليم والإيمان من غير معجزه أو خارقة العادة وذلك **يَوْمَ نَبْلُوهُمْ**  
ولو فرضنا أن هذه الخوارق لم تقع لأرباب من يحالف هذا ليكون دليله  
على التصديق : كما حدث من أهل مكة ، فلقد دعاهم النبي " **يَوْمَ نَبْلُوهُمْ** " القرآن الكريم  
وبكافة السحج الموجودة فيه ، إلا أنهم طالبوا بخوارق العادات : **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّإِلهِ**  
**يَوْمَ نَبْلُوهُمْ** **لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۖ أَوْ تَكُونَ لَكَ مِنَ**  
**مِّنْ مَّجَالٍ وَعَيْنٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۖ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا رَسَمْتَ**  
**عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَكِ قِيلًا ۖ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرٍ أَوْ**  
**تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَن نُّؤْمِنَ بِرُفُيقِكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا يَقْرُونَهُ ۖ قُلْ سُبْحَانَ**  
**هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۖ** <sup>(١)</sup> .

إن إرهابيات النبوة لم تكن ليؤمن الناس بالإسلام : فقد ظهر من قبل  
بزمن طويل ، ولم يبرزها النبي للناس بعد مبعثه لجعلها دليلاً لهم ، وإنما جاءت بعد

<sup>(١)</sup> فتح المبررة للطوطي ص ٥٣ .

<sup>(٢)</sup> سورة الإسراء الآيات ( ٩٠ - ٩٣ ) .

الإلهامات نبيها للعقلاء ، ليروا عجائب القدرة : وليعلموا أن الله شيط خلقه . وله الأمر كله ، ولتعت في عقولهم البحث عن أسرار ما يشاهدون .

إن الأمر في النهاية عقل ونبوة . وفكر بشري ووحى إلهي ، والفرق بينهما كبير . . والمؤمن يعطي كل جانب حقه . . أما غيره فإنه ينادي بسيادة العقل ، وليس له في تصور النبوة والوحي نصيب .

يقول ابن حجر : ( إن جميع ما ورد في سنن الصدر واستخراج القلب : وغير ذلك مما يجب التسليم له : دون التعرض لصرفه عن حقيقته لصلاحيته القدرة ، فلا يستحيل شيء من ذلك )<sup>(١)</sup> .

والشريف كلها تعلم أن السوان قائمة علي حوارق العادات ، الخارجة عن مألوف العقول ، وطلبائع الأشياء ، فمن آمن بالنبوة لزمه الإيمان بالحوارف ، ومن أنكر الحواري أنكر النبوة من أساسها . . والله أعلم .

\*\*\*

## المبحث السادس

محمد " ﷺ "

## في مرحلة الصبا

عاد محمد " ﷺ " من ديار بني سعد بعدما بلغ خمس سنوات للمدة الثالثة والأخيرة، وسرت أمه بقدومه، وأخذت في توجيهه، وتنشئته، تساعد أمه في رعايته، ويعاونه حده عند المطلب الذي رأي في محمد صورة ابنه عبد الله.

لاحظت أمه أن محمداً يتمتع بقوة بدنية، وعقلية، تفوق أقرانه من الأطفال ورأت أن تذهب به لزيارة أحوال أبيه من بني عدي بن النجار، وليعرفهم الذي دفن في دارهم، وليعلم أصوله من جهة أمه كما علمها من جهة أبيه، وأخذته " ﷺ " ورحلت به على ناقتين لها، ومعهما أم أيمن، ومكنت في المدينة بأكملها، ليتمكن ولدها الصغير من التعرف بالمكان، وأدبه، ويرى ما هم فيه عادات، وأديان، وأعمال، من خلال لعبه مع الصغار، أو جلوسه مع الكبار، وعسى عودة أمه من المدينة إلى مكة ماتت في الطريق عند الأبواء<sup>(١)</sup> ودفنت... ورجعت القافلة مرة أخرى إلى مكة بلا أمه، واستقبلها عند المطلب، فحفيده إليه، فكنف محمداً " ﷺ " ومعه حاصته " أم أيمن " لخدمته.

وقعت ذكريات رحلة المدينة مع رسول الله " ﷺ " طوال حياته لأنه " ﷺ " هاجر في الإسلام إلى المدينة المنورة بعد سبع وأربعين سنة، نظر إلى أطم<sup>(٢)</sup> بني النجار وقال: ( كنت ألاعب " أنيسة " ( وهي جارية من الأنصار ) على هذه الأطم وكنت مع الغلمان أبناء أخوا لي نظير طائر كان يقع علينا، وأحببت الغوم في بني عدي بن النجار، وقال: وفي دار بني عدي نزلت مع أمي، وفيها قبر أبي<sup>(٣)</sup>.

<sup>(١)</sup> الأبواء: قرية صغيرة بين مكة والمدينة، بينها وبين المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً.

<sup>(٢)</sup> الأطم: الحسرون، ومفردها أطم.

<sup>(٣)</sup> الطلحة: الكثرى ج ١ ص ١١٦.

إما ذكريات باقية بصورتها ، وحقيقتها ... وكانت " ﷺ " يذكر حاله فيه ثم

أمن ويقول : ( أم يمن أمي بعد أمي ) <sup>(١)</sup> .

وقد زار النبي " ﷺ " بعد البعثة أيضاً قبر أمه فيكي ، وأبكي ، فلما سئل

بما يبكيك يا رسول الله ، قال : تذكرت رحمتها فيكي <sup>(٢)</sup> .

وموت أمة فقد الرسول أبويه ، ووجد نفسه وحيداً ، هريداً ، حرم من الأبناء

دار الهجرة ، ولو كان غير محمد لأصابه الكثير ، إلا أن الرعاية الإلهية كانت معه " ﷺ "

" حيث قام عبد المطلب بكفاله بعد رجوعه إلى مكة مباشرة ، وشغل عنه

والتسامح ، وكان يرعاه أكثر من أبنائه .

كما أحاطته أم أيمن " رضي الله عنها " بالرعاية والخدمة ، وكانت تضاف

عليه من أي أذى يلحق به ، وبخاصة أنها رأت من يهود المدينة ما جعلها تناف عليه

منهم ، تقول " رضي الله عنها " : ( وكان قوم من اليهود يختلفون إليه ، وينظرونه

وينفرون فيه ، تقول أم أيمن : فسمعت أحدهم يقول : هو نبي هذه الأمة ، وهذه

دار هجرته ، فوعيت ذلك كله من كلامهم ) <sup>(٣)</sup> ، وبقيت هذه الحادثة في ذاكرتها

والدليل تراها بعد عودتها إلى مكة ، تذهب به إلى جده عبد المطلب ليكفله ، فكفاه

مرحلاً به ، وقربه منه ، ولما فارق أمه ، وصي ابنه " أما طالب " ليكفله من بعده ،

وهكذا عاش " ﷺ " مع جده ، ومن بعده مع عمه ، مكرماً ، محبباً .

### عناية عبد المطلب بحفيده :

عند محمد " ﷺ " وحيداً إلى جده ، فضمه إليه ، وقربه من نفسه ، ورفق

عليه رقة لم يلقها أحد من ولده ، وكان يتفقده إذا حلا ، وإذا نام .

قال قوم من بني مدلج لعبد المطلب : احتفظ بملك هذا فإن له شأناً ، وإنا لم

<sup>(١)</sup> صحاح تكملة ج ١ ص ٢١٦ .

<sup>(٢)</sup> صحاح تكملة ج ١ ص ٢١٢ .

<sup>(٣)</sup> مقارفة تكملة ج ١ ص ٢١٨ .





فقال : دعوا ابني يجلس عليه ، فإنه يحس من نفسه شرفاً ، وأرجو أن يبلغ من الشرف ما لم يبلغه عربي قبله ولا بعده <sup>(١)</sup> .

وكان عبد المطلب لا يأكل طعاماً إلا ناداه ليأكل معه ، ويقول لمن حوله : على ما بي ، فيؤتى إليه ، ويأكل معه .

— روى كسندر بن سعيد عن أبيه قال : حججت في الجاهلية ، فإذا رجل يطوف بالبيت ، ويرأخز - ويقول : —

يا رب رد لي راكبي محمداً يا رب رده واسطع عدي بدا

فقلت : من هذا .

قالوا : هذا عبد المطلب ، ذهب إبل له ، فأرسل ابن ابنه محمد في طلبها ، ولم ير مثله في أحد فودع إلا جاء بها ، وقد احتبس عليه هذه المرة ... يقول الراوى : فما برحت حتى أنظر ما يحدث ، فلما جاء محمد ﷺ " بالإبل ، قال له جده : يا بني لقد حزن عليك حزناً ، لا تفارقني أبداً <sup>(٢)</sup> .

وكان هذا الاهتمام بمحمد هو شأن عبد المطلب منذ مولد رسول الله ، حين عرف ذلك عنه ، ولذلك حينما افتقدته حليلة السعدية مرة ، لم تعد سوى جده ، فأنت إليه ، وأحمرته بضياحه ليبحث عنه ..

يقول ابن إسحاق : ( إن أمة السعدية لما قدمت به مكة أضلها في الناس ، وهي مفلسة ، نحو أهله ، فالتمسته فلم تجده ، فأنت عبد المطلب ، فقالت له : إن قد قدمت بمحمد هذه الليلة ، فلما كنت بأعلى مكة أضلني ، هو الله ما أدري أين هو ؟ ! فقام عبد المطلب عند الكعبة يدعو الله أن يرده ، يقول ابن إسحاق : وجده ورقة بن نوفل بن أسد - ورجل آخر من قريش ، فأثبا به عبد المطلب ، وقال له : هذا لك

<sup>(١)</sup> من أعظم الشرف ، ج ١ ص ٥٩ .

<sup>(٢)</sup> من أعظم الشرف ، ج ١ ص ٥٤ .

وجدناه بأعشي مكة ، فأخذه عبد المطلب ، فحمله على عنقه ، وهو يطوف بالكعبة يعوده ، ويدعو له ، ثم أرسل به إلى أمه آمنة <sup>(١)</sup> .

ولما شعر عبد المطلب بذنو أجله ، وصي إليه أبا طالب كفالة <sup>(٢)</sup> .  
عمه أبو طالب بعد وفاة جده عبد المطلب ، وعمر النبي " ﷺ " ثلثي سنوات ، واشترك في دفن جده ، وسار خلفه وهو يبكي ، وقد دفن عبد المطلب بالحجون <sup>(٣)</sup> .

يقول ابن سعد : ( ومات عبد المطلب فدفن بالحجون ، وهو يومئذ ابن اثنتين وثمانين سنة ، ويقال : ابن مائة وعشر سنين .

وسئل رسول الله " ﷺ " : أتذكر موت عبد المطلب ؟

قال : نعم أنا يومئذ ابن ثلثي سنين .

قالت أم أيمن : رأيت رسول الله " ﷺ " يومئذ يبكي خلف سرير عبد المطلب <sup>(٤)</sup> .

### عناية أبي طالب بابن أخيه :

عاش النبي " ﷺ " في كفالة عمه أبي طالب ، أحبطه رعاية الله الذي حفظ من ذل اليتيم ، وضرر الفقر .

وكفيلة أبي طالب لكفالة محمد قدر إلهي حاصر ، لأن أبا طالب كان من العيال ، فقير الحال ، وكان الطعام يقدم لأولاده ، فيتناولون عليه لقمته ، وكان يناد عليهم ، يقول السهيلي : كانوا يصبحون غمضاً ، رمضاً ، مصفرة ألوانهم من الجوع .

ومع هذا الحال فإن أبا طالب أهتم بوصية أبيه ، وضم محمدًا لأبنائه ، وحرص على الرعاية والتوجيه ، وكان يجالسه ، ويتناقشه .

<sup>(١)</sup> سيرة النبي لابن هشام ج ١ ص ١٦٧ .

<sup>(٢)</sup> البداية والنهاية ج ٢ ص ٢٨٢ .

<sup>(٣)</sup> سير أعلام النبلاء ج ١ ص ٥٦ .

<sup>(٤)</sup> اختار عبد المطلب ولده أبا طالب ووصاه محمد بن عبد الله ، لأن أبا طالب هو النبي بعد الله من الأب ومن أُمِّهِمَا فَالْحَمْدُ لِلَّهِ مُحَمَّدٌ بْنُ أَبِي حَفْصَةٍ ، وَكَانَ أَكْبَرُ أَهْلِ بَيْتِهِمْ يَوْمَئِذٍ .

ومن رغبة الله بمحمد ﷺ " وهو في بيت أبي طالب أنه كان إذا نزع الطعام لأولاد أبي طالب سبغوه إليه ، ويتقاصروا هو ، وتمتأ أيديهم ، وتنقص منه نكماً . واستجباء ، وقناعة ، ومع ذلك يصبح صقبلاً ، ذهباً ، كأبه في أنعم عيش ، وأعز كفاية . اطعنا من الله عز وجل .

رأى محمد بن نعم جعره حاجة عمه أبي طالب للمال ، فأخذ على عاتقه أن يعمل ، ويكتسب شيئاً يعين به عمه .

وأراد الله لمحمد ﷺ " أن يخرج إلى الناس ، ويختلط بهم ، ويتعامل معهم . في مكة ، ويعبد عنها .. لينال أهلية الرسالة بصورة عملية ، تطبيقية .

إن التربية العملية لها دور رئيسي في بروز الشخصية السوية ، وكما اختلط الصغير بالناس اكتسب حيرة ، ومعرفة .. وكما سافر ، ورحل عرف المزيد .

لما نرى : - والله أعلم - أن الله هياً لحبيب محمد ﷺ " محالاً راحاً هذه التشنج .. لقد عاش في بادية بني سعد خمس سنوات ، اختلط بالناس وقام بالعمل والنشاط

تقول حنيفة : ( بينما هو ﷺ " يلعب وأخوه خلف البيوت يرعيان بهما ليا ) (١) .. ورحل إلى المدينة برفقة أمه في رحلتها التي ماتت فيها .. وأقام بالمدينة شهراً .

وفي كفالة جده اختلط بحكماء مكة ، ورجالها ..

وسمع عمه أبي طالب رأي حنان الأب ، واهتمامه ، حيث كان بصطحه معه أينما ذهب . وكان يحبه حباً شديداً ، لا يتركه ينام إلا بجواره ، ولا يخرج إلا في محبة ، ولا يظلم أبناءه إلا وهو معهم .

وكان عمه لا يظلمن عليه إلا وهو معه ، ولذلك كانت ملازمته له دائماً

ومستقرة .

وهيأ الله محمد ﷺ " أسباب الاتصال بالناس ، والالتقاء بهم ، مع أهل  
المذاهب ، والاتجاهات ، والعادات ، فقام بأعمال عديدة ذكرها مؤرخو السيرة  
ومنها ما يلي : —

### « أولاً »

#### الرحلة الأولى إلى الشام

##### وقصة بحيرى الراهب

أراد أبو طالب أن يسير في ركب الشام للتجارة ، فلما غزم على السفر  
به محمد ﷺ " قاتلاً له : أى عم إلى من تخلصى ها هنا ؟ فرق له قات عمه : وأخذ  
معه ، وأردفه خلفه على بعيره ، وانتهوا صوب الشام مع القافلة .

وكان للتصارى عدد من الأديرة في الطريق - يسكنها الرهبان المقلدون  
للعادة ، وهم الذين يعلمون ما بقى من دين عيسى ﷺ " - ويبدوا أن هؤلاء  
الرهبان كانوا على علم بأوصاف النبي المنتظر ، هو الذى يتحدثونه مكتوباً عندهم

التَّورَةُ وَالْإِنْجِيلُ ﴿١٠﴾ وكما يقول الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ  
كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ﴿١١﴾

لقد وصلت هذه المعرفة لديهم أن علموا ضرورة أن يكون النبي شياً ، وأن  
يكون موسوماً بخاتم النبوة ، وأن خوارق الطبيعة تحيط به ، وكانوا يعلمون أن هذا  
النبي سيلقى كراهية اليهود لأنهم يرغبون في أن تكون النبوة لهم ، ومنهم .

ويبدوا أن هذه المسألة كانت معلومة لعديد من الرهبان والقسوس ، لأن

ركب أبو طالب ومحمد نزل أولاً في دير قريب بشمال الحجاز ، فالتفوا مع صاحبه

فنظر صاحب الدير ل محمد ، وقال لأبي طالب : ما هذا الغلام منك ؟

١٠ سورة الأنعام آية ( ١٥٧ ) .

١١ سورة الفرقان آية ( ١٤٦ ) .

فقال أبو طالب : هو ابني .

فقال الراهب : ما هو ابنك ، وما ينبغي أن يكون له أب حي .

فان أبو طالب : ولم ؟

فان الراهب : لأن وجهه وجه نبي ، وعينه عين نبي .

فقال أبو طالب : وما النبي ؟

فقال له الراهب : الذي يوحى إليه من السماء فينبئ أهل الأرض ، فانق عليه من اليهود .

لقد كانت هذه الأديرة أماكن يستريح بخوارها النارة ، المذهبون إلى الشام ، أو العائدون منها . ففيها من أسباب الحياة ما يشجع على الراحة عندها .

وكان أبو طالب يسمع من راهب الدير الذي ينزل عنده ما سمعه من غيره ،

فقال لاني " ﷺ " : يا ابن أخي ، ألا تسمع ما يقولون ؟

فقال له محمد : أي علم لا تنكر لله قدرة ! !

وكان الوقفة الكبرى حين بلغ الركب مدينة بصرى ، فزل الجميع وجلسوا تحت شجرة خيرية من دير " بحيرى " .

يقول ابن إسحاق : ( فلما نزل الركب أرض الشام ، وبها راهب يقال له ، بحيرى في صومعة له ، وكان إليه علم أهل النصرانية ، ولم يزل في تلك الصومعة منذ فطر راهب ، إليه يحضر عندهم عن كتاب فيها ، بتوارثونه كابراً عن كابر ، فلما نزلوا ذلك العام بحيرى ، وكانوا كثيراً ما يحرون به قبل ذلك ، فلا يكلمهم ، ولا يعرض لهم ، حتى كان ذلك العام : فلما نزلوا به قريباً من صومعته صنع لهم طعاماً كثيراً ، وذلك عن نسي راء ، يذكرون أنه رأى رسول الله " ﷺ " وهو في صومعته في الركب حين أقبلوا . وعسامة نظيد من بين القوم ، تسحرك بحركته ، ثم أقبلوا فنزلوا في ظل شجرة غريبة من بحيرى ، فنظر إلى الغمامة حين أظلمت الشجرة ، وتحصرت أعصان الشجرة على رسول الله " ﷺ " حتى استظل تحتها .

فلما رأى ذلك بحيرى نزل من صومعته ، وقد أمر بالطعام مضع . ثم أرسل إليهم فقال : إن قد صنعت لكم طعاماً يا معشر قريش ، وأحب أن توفروا كلكم ، صغركم وكبيركم ، وعبدكم وحرركم .

فقال له رجل منهم : والله يا بحيرى إن لك لشأناً اليوم ! ما كنت تسمع هذا يوماً ، وقد كنا نمر بك كثيراً ، فما شأنك اليوم ؟

قال له بحيرى : صدقت ، قد كان ما تقول ، ولكنكم ضيف . وقد أحبت أن أكرمكم ، وأصنع لكم طعاماً ، فتأكلوا منه كلكم .

فاجتمعوا إليه وتخلف رسول الله " ﷺ " من بين القوم ، لحداثة سنه ، فبقي في رحال القوم تحت الشجرة ، فلما نظر بحيرى في القوم لم ير الصفة التي يعرف ، وأجدها عنده فقال : يا معشر قريش ! لا يتخلفن أحد منكم عن طعامي .

قالوا له : يا بحيرى ، ما تخلف عنك أحد ينبغي له أن يأتيت إلا غلام ، وهو أخذت القوم سناً ، فتخلف في الرحال .

فقال : لا تفعلوا ، أدعوه ، فليحضر هذا الطعام معكم .

فقال رجل من قريش مع القوم : واللوات والعزى ، أن كان للقوم بها أن يتخلف عن عبد الله بن عبد المطلب عن طعام من بيننا ، ثم قام إليه فاحتضه ، وأحصره ، وأحسبه مع القوم .

فلما رآه بحيرى ، جعل يلحظه لحظاً شديداً ، وينظر إلى أشياء من حسده ، وقد كان يجدها عنده من صفتة ، حتى إذا فرغ القوم من طعامهم وتفرقوا ، قام إليه بحيرى ، فقال : يا غلام ، أسألك بحق اللات والعزى إلا ما أخبرتني عما أسألك عنه ، وإنا قال له بحيرى ذلك وحلف باللات والعزى ، لأنه سمع قومه يحلفون بها .

فقال له رسول الله " ﷺ " : لا تسألني باللات والعزى شيئاً ، فوالله ما أبغضت شيئاً قط بعنهما .

فقال له بحيرى : فبالله إلا ما أخبرتني عما أسألك عنه .

فقال له : سألني عما بدا لك .

فجعل يسأله عن أشياء من حاله من قومه ، وهيئته ، وأموره ، فجعل رسول الله ﷺ ينبره ، فيوافق ذلك ما عند بحيرى من صفته ، ثم نظر إلى ظهره ، فرأى خاتم النبوة مكتوباً على موضعه من صفته التي عنده .

قال ابن إسحاق : فلما فرغ ، أقبل على عمه أبي طالب ، فقال له : ما هذا

الغلام منك ؟

قال : أبى -

قال له بحيرى : ما هو بابنك ، وما ينبغي لهذا الغلام أن يكون أبوه حياً .

قال : فإنه ابن أخي .

قال : فلما فعل أبوه ؟

قال : مات وأمه حبيلى به .

قال : صدقت ، فأرجع بابن أخيك إلى بلده ، واحذر عليه يهود ، فوالله لئن رأوه ، وعرفوا منه ما عرفت لبيعنه شراً ، فإنه كائن لابن أخيك هذا شأن عظيم ، فأسرع به إلى بلاده <sup>(١)</sup> .

وقد أورد الإمام الترمذى هذه الحادثة وزاد فيه ، حين سأله أشياء من قريش عن سبب ما دهل قال لهم : إنكم حين أشرفتكم من العقبة لم يبق شجر ، ولا حجر ، إلا خر ساجداً ، ولا يسجدان إلا لى ، وإني أعرفه بخاتم النبوة أسفل من غضروف كتفه مثل المنقحة ، ثم رجع فصنع لهم طعاماً ، فلما أتاهاهم به وكان هو في رعي الإبل قال : أرسلوا إليه ، فأقبل وعليه غمامة تظله ، فلما دنا من القوم وجدهم قد سبقوه إلى منى الشجرة ، فلما جلس مال في الشجرة عليه .

<sup>(١)</sup> "سيرة النبي ﷺ" ج ١ ص ١ ، يقول البيهقي هذه القصة مشهورة عند أهل المغازي ، ويقول ابن حجر : رواها

فقال : انظروا إلى في الشجرة مال عليه ، وبينما هو قائم عليهم ، يناديهم أن يذهبوا به إلى الروم ، فإن الروم إذا رأوه عرفوه بالصفة فيقتلوه ، فالتفت فإذا قد أقبلوا من الروم فاستقبلهم فقال : ما جاء بكم ؟

قالوا : جننا لهذا النبي الذي أنزلنا زمانه ، فلم يبق طريق (لا يعب) إلى أناس منا ، وإنا قد بعثنا إلى طريقك هذا .

فقال : هل خلفكم أحد هو خير منكم ؟

قالوا : إنما اخترنا خيرتنا لك ، لطريقك هذا .

قال : أفأريتم أمراً أراد الله أن يقضيه هل يستطيع أحد من الناس رده ؟ قالوا : لا .

فلما رد الرومان قال لأبي طالب ومن معه : أنشدكم الله أيكم وليه ؟

قالوا : أبو طالب ، فلم يزل يناديهم حتى رده أبو طالب (١) .

ويبدو أنها حادثة أخرى ، لأن رواية ابن إسحاق كان التحذير من اليهود والتحذير في هذه الحادثة كان من الروم ، وأيضاً فإن الحادثة الأولى حدثت في الراهب وهو بحيرى ، بينما هذه الحادثة لم تذكر اسماً معيناً .

وخلاصة هذه المرويات تثبت هذه الرحلة لرسول الله " ﷺ " ومضاهي

لعمد، ومعرفة أهل الكتاب بقرب مبعدهم وكراهيتهم لعروية هذا النبي المبعوث الذي آمنوه منهم يقول الله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانَ فِيهِ قَبْلُ يَسْتَفْهِخُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ فَلَمَّا جَاءَهُم

الْكَافِرِينَ ﴿٢٠﴾ (١) .

(١) الجامع الصحيح سنن الترمذي ج ٤ ص ٥٩١ .

(٢) سورة الفرقة الآية (٨٩) .



وفد روى الهيثمي عدداً من الآثار تشهد على علم أهل الكتاب بأمر سوره  
بعد " سورة " ، وهذا تأكيد لما جاء في القرآن الكريم .

يروى سلمة ابن سلامة بن وقش ، وكان من أصحاب بدر ، قال : كان لنا  
جار من اليهود في بني عبد الأشهل ، فخرج علينا يوماً من بيته ، قبل مبعث النبي " ﷺ " ،  
يسير ، موقف على مجلس عبد الأشهل ، وأنا يومئذ أحدث من فيه سناً ، على برده ،  
مضطجع فيها دفء أهلي . فذكر البعث ، والقيامة ، والحساب ، والميزان ، والجنة ،  
والنار .

قال ذلك تقوم أهل أو ثمان وأصحاب شرك ، لا يرون أن بعثاً كائناً بعد الموت .  
فقالوا له : ويحك يا فلان ، ترى هذا كائناً ، إن الناس يبعثون بعد موتهم ، إلى دار  
مهاجنة وبار . يتزود فيها بأعمالهم .

قال : نعم ، والذي يحلف به ، لو دأن له بدل تلك النار أعظم تنور في الدنيا بحمونه ،  
ثم يدخلونه إياه فيطهرونه عليه ، وإنه ينجو من تلك النار غداً .  
قالوا : ويحك وما آية ذلك ؟

قال : بي يبعث من نحو هذه البلاد ، وأشار بيده نحو مكة واليمن .  
قالوا : ومبني نراه ؟

فظهر إلى وأنا من أحدثهم سناً فقال : إن يستنفذ هذا الغلام عمره يدركه .  
قال : نعم : هو الله ما ذهب الليل والنهار حتى بعث الله تعالى نبيه " ﷺ " وهو حي  
بن أظهر ، فامنا به ، وكفر به بعباً وحسداً ، فقلنا له ، وينك يا فلان اليس قلت لنا  
فيه ما قلت ؟

قال : بلى ، ليس به أو من (١) .


و كان عمر رسول الله " ﷺ " يوم أن سافر مع عمه اثني عشرة سنة (٢) ...

(١) بعد ما روى الشيخ محمد بن جرير الطبري ج ٨ ص ٤٦١ .

(٢) بعد ما روى الشيخ محمد بن جرير الطبري ج ٨ ص ٤٦١ .

الأمر الذى مكّنه من استيعاب كل ما رأى ، وما سمع ، مما جعل الرحلة تربية عميقة واستفادة فخرية من المعاشرة والاختلاط ، والنظر ، والتحليل ، والفهم ، والتدبر .  
 في هذه الرحلة وقعت عينا محمد على فسحة الصحراء الممتدة الواسعة وتعلقنا بالنجوم اللامعة في سمائها الصافية البديعة ، وجعل يمر بحدس ، ووادي القرى ودبار غمود ، وتستمع أذناه إلى حديث العرب ، وأهل البادية ، وأحبا تأمل هذه المنازل ، وأخبارها ، وماضى نبتها .

وفي هذه الرحلة وقف في بلاد الشام عند الحدائق الغناء ، وعرف أخبار الروم ونصرانيتهم ، وسمع عن كتابهم ، وعن مناوأة الفرس ( عباد النار ) لهم ، وانظارهم الموقعة بهم .

لقد كان له "  " من عظمة الروح ، وذكاء القلب ، ورجحان العقل ودقة الملاحظة ، وقوة الذاكرة ، وغير ذلك من صفات حبه الفدر بها ما مكّنه من معرفة الواقع الحياتي لكل من قابله ، ثمهيداً للرسالة العظيمة التي أعده الله لها ، الأمر الذى جعله ينظر إلى ما حوله نظرة الفاحص الختق ، فلا يستريح إلى كل ما يسمع ويرى ، فيرجع إلى نفسه يسألها : أين الحق من ذلك كله ؟ .

ويبدو أن أبا طالب لم يستفد من رحلته ما لا كثيراً ، فعاد إلى مكة ، ولم يرجع لمثلها بعد ذلك ، وبقي في مكة ، يفتن بالقليل يفتقه على أبنائه الكثيري العبداء .

## ثانياً .

### رعي الغنم

داد النبي ﷺ إلى مكة ، ورأى قلة مال عمه ، وكثرة أولاده ، فرغب في مساعدتهم ، فهداه الله فليعمل بأجرة لأهل مكة . فرعي لهم غنمهم .

عن أبي هريرة ؓ " أنه قال : ( قال رسول الله ﷺ ) : " ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم ، فقال له أصحابه : وأنت يا رسول الله ؟ قال : نعم ، كنت أرهاها على قواريط لأهل مكة ) (١) .

والقواريط عملة فضية تمثل جزءاً من الدينار ، أو الدرهم .. ومن قال إنها جزء من الأرض فقد وهم ، لأن قواريط الأرض لم يعرف إلا في مصر .

عن أبي سعيد الخدري ؓ : ( أفترأ أهل الإبل والشاة ، فقال رسول الله ﷺ ) : بعث موسى وهو راعي غنم ، وبعث داود وهو راعي غنم ، وبعث وأما راعي غنم : أرهاها لأهلي بأجساد ) (٢) .

وعن جابر بن عبد الله ؓ " قال : ( كنا مع النبي ﷺ " بحر الطهران ، ونحن نجني الكباش ، فقال النبي ﷺ " عليكم بالأسود منه ، فإني كنت أجنيد إذ كنت أربي الغنم ، فقلنا يا رسول الله : كأنك رعت الغنم ، قال : نعم ، وهلي من نبي إلا وقد رعاها ! ) (٣) .

ومن الثعالب أن محمداً ﷺ " رعى الغنم خليمة مع غلام لها . كما سنرى في حديث شق الصدر ، حين جاءه الملكان وشقا صدره .

وليس أن ينسأه ، وما الحكمة في رعي الغنم؟ حتى يقدروها الله لأنبيائه جميعاً ؟ ..

(١) صحيح البخاري ، ج ١ ، فتح الباري ، كتاب الإجارة . كتاب رعي الغنم على قواريط ، ص ٤٤١ .

(٢) صحيح البخاري ، ج ١ ، فتح الباري ، ج ٤ ، ص ٤٤١ .

(٣) صحيح البخاري ، ج ١ ، فتح الباري ، كتاب فضيلة الأسود من الكباش ، ج ٤ ، ص ٤٤١ ، والكتاب ، ج ٤ ، ص ٤٤١ .

أرى — والله أعلم — أن الحكمة في رعي الغنم هي تربية الأنبياء عليهم السلام  
سيكونون عليه حين تكليفهم بالنبوة ، وليتعلموا حسن التعامل مع الناس ،  
وأهم هذه الفوائد ما يلي : —

### ١ . التعود على المسئولية :

إن ثقل التكليف يحتاج إلى طاقات بشرية تتحمله - والنبوة تكليف شاق  
لأنها تعني إخراج الناس من الظلمات إلى النور ، وإفقاد البشر من ضلالاتهم  
ليسمعوا بنور الإيمان ، ويرد اليقين ، إن النبوة قمة الأمانة ، والمسئولية ، وحاجتها  
رسول يتحمل مشاقها ، ومصاعبها ضرورة لابد منها .

ورعي الغنم عمل شاق ، يكفي في تصور مستقبله أن الراعي يعيش في  
ومذبح كائن طوال الوقت ، حيث تسرح الغنم ، وتشرح ، وهذه أعمال في حد ذاتها تحتاج إلى  
قوة ، وطاقة ، ولذلك كان رعي الغنم مقدمة للنبوة لما فيها من مشقة وعناء .

### ٢ . تعليم الصبر والتحمل :

نحتاج النبوة إلى التخلق بالخلق الكريم ، والاتصاف بالخلق والحلم والصبر ، وذلك  
أمر يتفقه رعي الغنم ، لأن القطيع يرعى وهو مطلق السراح ، فيتوزع هنا وهناك ،  
وكما يجتمع الراعي يعود من حيث أتى ، وذلك أمر يحتاج إلى الصبر ، والتحمل ،  
وتدور ذلك لا يمكن إراعى رعي الغنم ..

ومن رعي الغنم إذا تعلم الأنبياء الصبر والتحمل في دعوة الناس ، لأن  
المدعوين ليسوا على اتجاه واحد ، وإنما لكل اتجاه ، ومذهبه ، وحده ، ولهم  
مسئول عن تبليغ الدعوة للناس على الوجه الصحيح ، لذلك يجب أن يكون صابراً  
حليماً .

يقول ابن حجر : ( إن مخالطة الغنم بحقق الحلم ، والشفقة ، لأن النبي إذا غلب  
على رعيها ، وجمعها بعد تفرقها في المرعى ، ونقلها من مسرح إلى مسرح ، ودفع  
عندها من سبع ، وسارق وغير ذلك : ألف من ذلك الصبر على الأمة ، وتحملها )

الخلافا للطبع ، وتفاوت العقول ، ويكون تحمله لمشقة ذلك أسهل بعد تدريبه عليه .

## ٣ . شمول الرعاية :

راعي الغنم يحتاج إلى سعة الأفق وهو يدير أمر غنمه ، لتعدد جوانب الرعاية التي تحتاج إليها ، ففيها الصغير المحتاج للرعاية ، وفيها الذكر ، وفيها الأنثى . كما لها تحتاج دائماً إلى البحث عن مصادر أكلها ، وغذائها ، ولا بد لها من حراسة غنمها من اللصوص ، والنصوص ، ومن الضروري المحافظة عليها من شدة الحر ، وقسوة البرد ، وكثيراً ما تعاني الآلام والأوجاع ، وعلى الراعي متابعة ذلك ، ومن مسئوليات الراعي تدبير أمر مبيتها في الخلاء ، أو في البناء .

إنها مسئوليّات عديدة ، لا يصلح لها ضيق الأفق ، العاجز عن حمايتها ، وإعداد كافة الجوانب التي تحتاج إليها .

ولذلك كان راعي الغنم تدريباً عملياً على مباشرة أعمال النوبة لتعدد المسئوليّات الدبوية ، فعلى النبي أن يعلم حدود ما تكلف به ، ويحسن فهم من سيدعوهم ، ولغة من سيخاطبهم ، حتى إذا سئل أجاب ، وإن عورض رد ، وإن واجه عدواً أقامه بالحسن . كل ذلك في قوالب عديدة ، وصور كثيرة .

إنه تعدد المسئولية في رعي الغنم باب يعلم النبي ضرورة قيامه بالأمر ، والدعوة إليه بصورة كاملة ، تامة ، شاملة .

## ٤ . المسؤولية والعادل بين الناس :

نحتاج النبي إلى تبليغ الدعوة لسائر الناس على وجه يتناسب مع كل واحد منهم ، لا يقدم واحداً ، ويترك غيره ، ولا يهتم بغني على حساب فقير ، ولا يصور أن الخير في هذا أو في ذاك فيفضله على غيره .

ورعى الغنم يحقق هذا الخلق ، لأن الراعي عليه أن يرهق بالضعيف ، وعنايته ، فهو ولدت نعمة في الطريق فعليه حمل المولود بيده ، وكذلك يراه يمشي حتى القطيع ليكون في عون الضعفاء ، ويرعى الأقوياء .

### ٥ . تعليم التواضع :

إن قيام الأنبياء برعى الغنم يعودهم التواضع ، وترك الكبر . لأن رعاية الغنم والحرص عليها يحتاج إلى العمل الدؤوب بعيداً عن الحيلاء ، حيث لا فخر بعمل كل تعب ، ومشقة ، تحت حر الشمس ، أو في برد الشتاء ، واللبوة في حاجة إلى هذا التواضع السذي يجعل الأنبياء يتعاملون بالخلق الكريم مع كافة الناس . مع الرجال والنساء ، مع الأغنياء والفقراء ، مع الكبير والصغير ، مع العظيم والحقير ، وبذلك كانوا أمثلة علياً ، وقدوة سامية .

وفي ذكر النبي " ﷺ " بعد أن علم كونه أكرم المخلوق على الله أنه رعى الغنم دليل على عظم تواضعه ، واعترافه بفضل ما من الله عليه به .

### ٦ . التعامل مع الناس :

يقتني الغنم عديد من الناس ، ورعاها كثيرون ، وكل واحد يحمد نفسه بفعل بالضرورة مع كثير من أقرانه الرعاة ، حيث يجلسون في وقت الراحة ، ويتسامرون ويتناقشون ، وفي ذلك فرصة للأنبياء يتعرفون بها على الناس ، لنتم دعوتهم بعد ذلك بما يناسبهم ، ويفيدهم .

### ٧ . الشجاعة :

الراعي يعمل على حماية غنمه من الذئاب والمصومين ، وغيرها ، وهو لذلك يحتاج إلى شجاعة تعينه على هذه الحماية لبلاً ، وكهاراً ، والأنبياء بهم يقومون بالدعوة بتصدي هم الأعداء من شياطين الأسس والجن ، وهم يحتاجون للشجاعة والجرأة ، حتى يتمكنهم القيام بواجب الدعوة .

## ٤٠. التأمل والتفكير :

و: رعى الغنم الذكي القلب نجد في فسحة الجو الطلق أثناء النهار ، وفي تلاحق النجوم إذا جنى الليل موضعاً لتفكيره وتأمله يسبح منه في هذه العوالم ، يتخيّل أن يرى ما رواهها ، ويتمسّس في مختلف مظاهر الطبيعة تفسيراً لهذا الكون وحلقه .

ليس هو يتنفس هواءه ولو لم يتنفسه مات ! ..

اليس تخبّئ أشعة الشمس ، ويغمره ضياء القمر ، ويتصل وجوده بالآفلاك والعوالم جميعاً ؟ ! ..

هذه الآفلاك والعوالم التي يراها في فسحة الكون أمامه ، متصلاً بعضها ببعض

في نظام محكم ، ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ﴾ ! !

وإذا كان نظام هذا القطيع من الغنم أمام محمد يقتضي انتباهه وينتظته حتى لا

يعذو الدب على شاة منها ، وحتى لا تضل إحداها في مهامه البادية . فأى شأن ،

وأية قوة لحافظ على نظام العالم كله مع إحكامه الموجود ! ! ..

إن رعى الغنم مدرسة تحتاج إلى قوة البدن ، وقوة العزيمة ، والحدوء والأناة :

مع الصدق والإخلاص ، وقصد الاستفادة ، والتعلم .

وقد جعل الله رسالته رعاة للغنم ليتعلموا منها الكثير ، في إظهار معونة الله

ورعايته لهم .

## ولكن :

لم كانت الثوائد في رعى الغنم خاصة دون سائر الأنعام كالإبل ، والبقر وغيرها ؟ ..

وأرى أن السر في اختيار الغنم لذلك — والله أعلم — ، كثرة عددها ،

وسهولة تفرقها ، لعدم ربطها أو تقييدها ، أما الإبل ، والبقر ،

والخيل ، فعندها قليل وربطها وتقييدها بالحبال أمر عادي ، وكأن الله تعالى يعلم

رسالته " عليهم السلام " حسن التعامل مع الناس ، وهم أحرار .

وأيضاً فإن السيطرة على الغنم المتفرقة سهل ، وإبقاؤها للرعي الجيد  
 لجهود كبير : لأنها تبدأ واحد أو بإشارة بالعصا تعود لمكانها ، أما البقر ، والحمير ،  
 والإبل فلا .

ومن هنا كان اختيار الغنم يرعاها الأنبياء ليتعلموا قيادة أشنات من البقر  
 ومخاطبة العديد من العقول ، والتفاهم مع كافة لغات ، وهجرات المدعوين ، الذين  
 يصبحون للحق ، ويؤمنون به .  
 وهكذا رعى النبي ﷺ " الغنم في مكة ..

\* \* \*



## ثالثاً .

### حرب الفجار

الإحصارة عند العرب عهد لا يمكن النكاث منه ، وهو عهد يعطيه العربي للضعيف ينجا إليه ، وينتزم بإنفاذه له ، وكان الضعفاء ، أو المحتاجون يلجأون إلى من لديه قوة للحماية ، والنصرة فيحترهم ، ويعلم ذلك للناس ، ويعدها تلتزم قبيلته معه في اتخاذ ما وعد به مهما كلفهم ذلك ، وبخاصة إذا كان من المتقدمين فيهم .

وقد تنبع الحرب بين القبائل بسبب هذه الحماية ، وكثيراً ما وقعت .

وحروب العرب هي أيامهم التي كانوا يتواعدون عليها ، وكثيراً ما حصارها قرية من اليب مع أوقات أسواقهم وتجاراتهم .

ومن أشهر أيام العرب التي وقعت بسبب الإحصارة حرب الفجار ( مكسر النساء وفتح الخيم الممدودة ) التي هاجت بين العرب ، واستمرت خمسة أعوام ، واشترك فيها محمد " ﷺ " وعمره خمسة عشر عاماً .

وسبب وقوعها أن النعمان بن المنذر أتى مكة بإبل تحمل الحرير والعطر ، ويسمىها العرب " اللطيمة " ، أتى بها لبيعها في سوق عكاظ ، فلما نزلت عند بشر " أواره " أراد البراض بن قيس ، وكان صعلوكاً ، خليعاً ، أن يستولي على اللطيمة لضعف صاحبها المنذري ، وبعد قومه عن مكة ، فاستجار النعمان بـ " عروة الرحائل بن ربيعة " ليقوي ضعفه ، ويصد عنه عدوان كنانة ، فأجار عروة اللطيمة ، وأصبح العدو ان غلبها عدواناً على عروة ، وقبيلته .

فجاء السراض بن قيس أحد بني ضمرة يعاتب عروة ، ويقول له : أشعر

اللطيمة على كنانة ؟ ! !

فقال عروة : نعم ، وأجبرهم على الخلق كلهم .

وأدت هذه المواجهة الساخنة بين الرجلين إلى أن خرج عروة الرحائل في

سره فسمع البراض بن قيس ، يطلب غفلته لئلا منه ، حتى إذا وصلا إلى " نيمي ذي

ظلال " وهو واد بعلية بعد <sup>(١)</sup> غفل عروة ، وهو ابن ربيعة بن جعفر بن كلاب  
 هو ثب غلبه البراض ، وقته في شهر شوال ، وهو من الأشهر الحرم ، وتعرف في  
 الحرب بـ " فجار البراض " .

أدى مقتل عروة إلى قيام حرب الفجار ( بكسر الفاء ، وفتح الحيم )  
 سماها العرب هذا الاسم بسبب وقوعها في الأشهر الحرم ، لأنهم لما تقاتلوا لم يأمنوا  
 بحرمه الأيام ، ولا بحرمه المكان وقالوا : قد فحرتنا وأرتكبنا ذنباً عظيماً ، ولذلك  
 سميت الحرب بهذا الاسم <sup>(٢)</sup> .

وقيل إنما سميت بذلك لأن كلا الطرفين استحلا من الشارح بينهم ما لم يكن  
 يقع في أيام العرب الأخرى <sup>(٣)</sup> .

وقد جاء خبر مقتل عروة إلى قريش ، وهي بعكاظ فتركت السوق ، ورجلت  
 حيث عروة ، وهو أزن لا تشعر ، وانفض السوق ولم يبق بعكاظ سوق هذا العام .  
 علمت هوازن بعد ذلك أن قريشاً ذهب تيمم دي ظلال ، فاتبعوها وراى  
 راجعة إلى مكة ، وأدركتها قبل أن تدخل الحرم ، فاقبضوها حتى جاء الليل .

فلما دخلت قريش الحرم أمسكت هوازن فوقفت الحرب ، ولكنهم تواصلوا  
 على اللقاء في عكاظ من العام القادم حيث كان يوم شطة ، وقد استمرت أيامهم بعد  
 ذلك مدة طويلة .

وانتظم الفريقان خلال اقتناهما تحت قيادة واحدة لكل قبيلة ، حيث كان  
 لكل بطن من قريش ، وكنانة رئيس منهم ، ولكل قبيلة من فليس رئيس متهم ، وغلب  
 القبائل جميعاً عند كل طرف رئيس واحد ، وهذا التنظيم يلتزم كل فرد بما يوجبه عليه  
 العرف القبلي ، حفاظاً على وضع القبيلة ، وحماية لها من الذل والهوان .

<sup>(١)</sup> معجم البلدان ج ٢ ص ٢٨ ، وتسمى دي ظلال : ليس من المجموعة بوزجر ، ، ذلك من كتاب الله .

<sup>(٢)</sup> أنظر : لسف العرب - مادة فجار ج ٢ ص ٣٥٤ - ط : دار المعارف بالقاهرة .

<sup>(٣)</sup> الرواة الأربعة ج ١ ص ٢١١ .

<sup>(٤)</sup> سيرة ابن هشام ج ١ ص ١٨٦ .

ولذلك أشرك أبناء عبد المطلب شداً " <sup>(١)</sup> معهم في حرب الفجار ، وكانت هذه المشاركة تجربة عملية ، عاشها مع أعمامه ، وأقرانه من غير أن يكون منه عنوان أو ظلم ، ولخاصة إذا علمنا أن أيام العرب كانت نادرة الدم ، فهي عبارة عن تدريب فقط ، وحراسة مستمرة ، ومواجعة يشغل بها أبناء القبيلة جميعاً . حين لا يسترکوا عفاة الخصوم ، وكانوا يحددون لجروهم أياماً يتقابلون فيها في مكان معين . وفي موعد معين وكانها مباراة دورية ، ومبارزة تنتهي بانتصار طرف . والسيحاب الغريق المهزوم ، وبعدها يحددون موعداً جديداً في مكان يتفقون عليه ، وأنت أيام الفجار كانت في عكاظ .

بعد ذلك علي ندرة الدم في أيام العرب أن هوازد حين عرض الصلح عليها ، تحدث أربعين رجلاً من قريش رهينة لديها حتى تأخذ دية قتلاها ، الذين بعوا هذا العدد طوال أيام الفجار التي استمرت خمسة أعوام .

إن حرباً تقع بين قريش وكنانة بقياتلهما ، وبطونهما .. وبين هوازد وكل ما تشمل عليه ، وتستمر خمسة أعوام ، ويقتل من هوازد أربعون رجلاً ويقتل من قريش عثمرون رجلاً فقط ، لذلك علي قلة القتلى في أيام العرب .

والجانب الضعيف هو جانب هوازد ، حيث انتصر القرشيون في يوم الشد أكبر أيامهم ، واستمرت هوازد في يوم الحرية انتصاراً جزئياً لأن بني نصر من قريش نسوا فيها ، ولم ينسحبوا ، مع أن هذه الأيام كانت تقع قرب ديار هوازد عند عكاظ ، وقد دفعت قريش طوارق دية عشرين قتيلاً وهو العدد الزائد عن قتلاهم .

وأيام حرب فجار البراض هذه <sup>(٢)</sup> ستة هي : —

<sup>(١)</sup> " ساريت العرب أربعة : الفجار الأول : بين كنانة وهواز ، وكان شدي ماحداً أن يسر من عشرة ألف من غنمهم من ملكان من كنانة ، جعل له مجلساً سرق عكاظ ، وكان حدياً مبعداً في نفسه ، ثم كان أن اقتصر في أسرهم ، فاستدعى ابن أبي دهمان ، ثم تملأوا الحيان عن ذلك حتى كان أن تكون بينهم المهادنة ، فصاروا من أن الحيل يسر " .

(١) **يوم نخلة** : وهو يوم مقتل عمرو بن عبد شمس قريش ، فبعثتهم هوازن ، وأدركتهم قبل دخولهم الحرم ، فاقبلوا حتى الليل ، فلما دخلت قريش الحرم أمسكت هوازن مكان كنانة علي هؤلاء ، ولا علي هؤلاء .

(٢) **يوم شملة** : وهي الوقعة الثانية للفجار ، والمؤرخون يعدون الأول : لأن اليوم الأول تم بصورة تلقائية كرد فعل علي قتل عمرو ، وأنصورهم يعدون الأيام التي يتم التواعد فيها ، وكان النصر في شملة لقريش ، وكنانة ، أول الأمر ثم انقلب هوازن احمره .

(٣) **يوم العنبلاء** : وهو حبل صغير قرب عكاظ ، صخره أبيه وقعت فيه الواقعة ، وكان النصر هوازن . . .

(٤) **يوم الشرب** : بمنح الشين مشددة وكسر الراء ، وبها كانت بقايا الفجار العظمى التي يقع للقرب مثلها ، وفي هذا اليوم قيد حريش أمية ، وسفيان ، وأبو سفيان أنفسهم كيلا يفروا ، ولذا يسمى ( العنابس ) أي الأسود لتسجاعتهم ، وكان النصر في هذا اليوم لقريش .

(٥) **يوم الحريرة** : والحريرة تصغير حرة - واد بين الأواء ومكة ثم تخلت ، وفيه انهزمت قريش ما عدا بني النضير ، فقد تبقت ولم تنهزم .

**الفجار الثاني** : وكان من قريش وهوازن ، وكان النبي هاجمه من قريش ، وعادوا للاحق من بني النضير ، هاجمت العرب ، وكان بينهم قتال ، ودار بينهم ، فحاربها حرم من بني النضير فقتلهم .

**الفجار الثالث** : كان بين كنانة وهوازن ، وكان النبي هاجمهم من بني النضير ، فقتلهم .

بني نضير ، وأعدم ملكا ، وهو النصر في ذلك يومه ، عكاظ ، فقام إليه كنانة ، فقتلهم ، ثم هاجم قريش ، وكان يكون بينهم قتال ، ثم قراهم .

**الفجار الرابع** : ويعرف بفجار النضير ، وهي التي انتكح فيها رسول الله ﷺ قبل النبوة ، وهي أنطوا لأن الفجارات الأربع لم يحدث فيها قتال ، وبها كانت سبي النضير ، والذين هاجموا هذا الفجار الرابع .

(٦) **يوم عكاظ** : وهو اليوم الذي تصالحوا فيه .

وقد استغرقت تلك الأيام خمس سنوات <sup>(١)</sup> .

### نص الصلح بعد هذه الفجار :

بواعدت هوازن وكنانة على التقابل في عكاظ ، وحضروا في الموعد المتحد ،  
وفصل الراشدين بالسهم ، وجد الصفان بينهما عتة بن ربيعة ، وكان حرب بن أمية  
رئيس قريش ، كنانة ، قد خسره ، ومنعه من الخروج شفقة عليه ليمسه وصعره ، لأنه  
لم يكن قد أتم الثلاثين بعد ، إلا أنه خرج سراً ، لم يشعر به أحد ، وفوجئ به حرب  
على بعيره بين الصفيين ينادي : **يا معشر مضر علام تفانون ؟** .. وإنما ناداهم باسم  
مضر لأنه المتحد للجامع لقريش وهوازن وكنانة .

فقات هوازن : ما تدعو إليده ؟ .

قال عتبة : ادعوكم إلى الصلح على أن ندفع لكم دية قتلاكم ، وتعفوا عن دماننا

قائلوا : وكيف ذلك ؟

قال : ندفع لكم رهناً منا .

قائلوا : ومن لنا بهذا ؟

قال : أنا .

قائلوا : ومن أنت ؟

قال : أنا عتبة بن ربيعة بن عبد شمس .

فرضوا ، ورخصت كنانة ، ودفعوا إلى هوازن أربعين رجلاً ، منهم حكيم بن حزام ،  
بعد أن عدوا قتلاهم وقتلى قريش وكنانة ، وجعلوا رجلاً برجل ، ثم أخذوا دية من  
رأد منهم ، فأخذوا دية عشرين رجلاً .

فلما رأت سو غنم بن صعصعة البرهن في أيديهم عفوا عن الدماء وانقضت حرب الفجار <sup>(٢)</sup>

<sup>(١)</sup> الدماء المتحد ح ١ من ٢١٢ . <sup>(٢)</sup> الروي الألف ح ١ من ٢١١ . <sup>(٣)</sup> سورة ابن هشام ح ١ من ٢١٠ .

**إشتراك محمد " ﷺ " في حرب الفجار :**

هاجبت حرب الفجار وعمر محمد " ﷺ " خمسة عشر عاماً - وانتهت في العشرين من عمره .

والروايات عن إشتراك محمد " ﷺ " في هذه الحرب كثيرة ، نذكر ابن عباس أن رسول الله " ﷺ " إشتراك في هذه الحرب دفاعاً عن أعمامه ، حيث يقول " ( كنت أنبل علي أعاصمي ) أي أرد عنهم نبل عدوهم إذا رموهم بها " (١) .

ويقول ابن سعد : إن محمد حضر الحرب مع أعمامه . ورمي بالسهم (٢) وأري — والله أعلم — أن إشتراك النبي " ﷺ " في حرب الفجار كان لمساعدة أعمامه بإعداد النبال لهم ، والدفاع عنهم ، من غير عدوان علي أحد من خصوم قومه ، أو محاولة النيل منهم علي غرة ، ومع ذلك كان " ﷺ " يقول : ( أحب أني لم أكن فعلت ) (٣) .

إن الله الذي صرف محمداً " ﷺ " في شبابه عن كل ما كانت الجاهلية تتجسس هو سبحانه الذي أبعدته عن الفجور في هذه الأيام ، وإنما كان إشتراكه — والله أعلم — لتحقيق بعض الفوائد ، ومن أهمها : —

- (١) مخالطة قبائل العرب - بسائر أفرادها ، الكبار والصغار ، حين تجمعهم للحرب والقتال - لمعرفة أحوالهم ، وطبائعهم ، وطرف تشكيكهم في فلول الظروف العصبية .
- (٢) معرفة كيفية نظم الحرب التي يياشرها العرب ، حيث سبحانه إلى تلك المعرفة فيما بعد .

(١) الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٢٨ .

(٢) الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٢٨ .

انتدرب علي أعمال الحرب الشاقة ، حيث الحاجة إلي جهد كبير ، في الليل والنهار ، و تحت ظروف مناخية متقلبة ، وفي ظروف قد يندم فيها الطعام ، ويبدد الماء .

المساهمة مع قومه في أعمالهم ، وأداء حق القرابة لهم ، لأنه قريباً سيطلب منهم اتق القرابة له ، والحفاظ على ما للقرابي من مودة ، وتعاون ، وبصيرة .

هنا بعض مما يمكن تصويره في مجال الفوائد التي اكتسبها النبي ﷺ  
ياشترأكه في حرب الفجار ... مع ملاحظة أن الله سبحانه وتعالى أتاح من العدوان والظلم فيها ، ... وقصر نشاطه علي خدمة أعمامه والنيل عنهم .

\*\*\*

## • رابعاً •

### حلف الفضول

من أعظم ما فعل العرب قبل الإسلام حلف الفضول ( يضم الفداء ) ، وقد شاهده النبي ﷺ " وعمره عشرون سنة ، لأنه كان في ذي القعدة بعد انتهاء حرب الفجار في شوال ، قبل المبعث بعشرين عاماً ، والخلف يعني العهد ، والبيعة ، وأصل الميثاق بين أفراد ، أو جماعات ، حول موضوع ما .

وأول من تكلم في هذا الحلف ، ودعا إليه الزبير بن عبد المطلب عم رسول الله ﷺ " ، وكان سببه أن رجلاً من زبيد ، قدم مكة بضاعة ، فاشترافها العاصي بن وائل السهمي وكان ذا قدر وشرف بمكة ، فحبس عنه حقه ، فاستعذ الزبيدي الأحمق عبد الدار ، ومخزوماً ، وجمحا ، وسهساً ، فأبوا أن يغفروا الزبيدي علي العاصي بن وائل ، وزبروه ، وفرووه ، فلما رأى الزبيدي الشر ، رآه علي بن أبي قيس عند طلوع الشمس ، وقريش في أنديتهم حول الكعبة ، فقال بأعني صوته :

يا آل فهر المظلوم بضاعته

ومحرم أشعث لم يقض عمرته

إن الحرام لمن تمت مكارمه

فقام في ذلك الزبير بن عبد المطلب ، وقال : ما هذا مترك ؟

فاجتمعت بنو هاشم ، وبنو المطلب ، وأسيد بن عبد العزي ، وزهرة بن كلاب ، وتيم بن مرة في دار عبد الله بن جدعان ، فصنع لهم طعاماً ، فتحالفوا في ذي القعدة في شهر حرام ، قياماً ، فتعاهدوا ، وتعاهدوا ، ليكونن بداً واحدة مع المظلوم علي الظالم ، حتى يؤدي إليه حقه ، ما بل بحر صوفته ، وما رساحراء وتير مكائمه ، وعني الناس في المعاش ، فسمت قريش ذلك الحلف " حلف الفضول " ، ثم مشوا إلى بني



## ٥. خامسا .

### الرحلة الثانية إلى الشام

#### التجارة الخديجة

نعم محمد ﷺ "خمسا وعشرين سنة ، وكان يهتم بأحوال عمه أبي طالب ، وبكسرة عداله ، لما بلغ هذا السن وجد أن رعي الغنم لم يعد يناسبه ، ودخل من الرعي قبل ، لا يفي حاجته وعمله . فأخذ يفكر في عمل آخر يحقق له ما يتمني .

، لم يطل به البحث إذ قال له عمه أبو طالب : يا ابن أخي أنا رجل لا مال لي ، وقد أشد الرمان علينا ، وألخت علينا سنون منكرة ، وليس لك لما مادة ولا تجارة .

وهذا عمي قومك قد حضر أوان خروجهما إلى الشام ، وحديجة بنت خويلد نعت رجلا من قومت في عيراتها ، فيتجرون هنا في مالها - ويصيرون منافع ، فلو حشينا ، وعربت أنفسنا عليها ، لأسرعت إليك ، وفصلت علي خيرك ، لما يبلغها عنك من طهارتك .

فقال الرسول ﷺ " لعمري : فبعانها ترسل إلي في ذلك " (١) .

وبعد انجاست " رضي الله عنها " امرأة قريشية ، كثيرة المال ، عريضة الأهل ، حسيه ، سية ، كانت تنجر بمالها ، وترسل عيراتها مع القوافل برجال تسأحروهم ، أو تصارهم نحر ، من الربح ، وقد اشتهرت مكة بالتجارة حيث لا زرع فيها . ولا صناعة ، وكل ما فيها من الصناعة فهو مستورد من الشام ، أو من اليمن ، أو من عرهم . وعادة التجار البحث عن الرجل الأمين ، يتعاملون معه ، صيانة للمال ، وتحافظ له على به من الضياع .. وقد رغب أبو طالب من محمد ابن أخيه أن يذهب حذانه لباحر لها في مالها ، لشدة ثقته في ابن أخيه ، ولم اشتهر به في مكة بالأمانة ، والصدق ، ولما عرف عن حديجة من حسن المعاملة ، والمصارعة في إعطاء الحق في ،

و كان يرى أن خديجة ستعطي محمداً من الأجر الكثير بعدما ترى منه الصلوة والأمانة ، وحسن المعاملة .

لكن محمداً " ﷺ " أنفت نفسه أن يذهب لخديجة ، باحثاً عن عمل في أموي .  
ولذلك قال لعمه : لعلها ترسل إلي .

لم ينتظر أبو طالب أن ترسل خديجة لمحمد مخافة أن تولي رجلاً آخر ، أو تظن لا يقبل العمل لديها ، ولذلك ذهب بنفسه إلى خديجة وقل لها : يا خديجة : هل لك أن تستأجري محمداً ؟

فقد بلغها أنك استأجرت فلاناً بـ كرين ، ولن ترضي لمحمد دون ذلك .

فما لبثت خديجة : لو سألت ذلك لبعيد بغضى فعلاً ، فكيف وقد سألت لفرس حبيب<sup>(١)</sup> ! ! .

عاد أبو طالب لمحمد ، وأخبره بما جرى مع خديجة ، وقال له : هذا ربي ساقه الله إليك .

وقالت خديجة لميسرة لما تأهب ومحمد للسفر : قالت له : لا تنقص له أمراً ولا تخالف له رأياً ، لعلها تحسن إدارته ، وقوة شخصيته ، وإتقان ما يقوم به من عمل . وأخذ عمومته يوصون أهل العير بابتين أخيههم : ولولا الحاجة ما أخرجوه<sup>(٢)</sup> .  
لكن الله تعالى أخرجهم من مكة تاجراً هذه المرة ، ليحوب أرض الله مكتشفاً ، وليخرج من تجارتهم تلك بما يغنونه ، ويرضيه .

و كانت رحلة مباركة امتلأت بالاعجائب التي قدرها الله لحبيبه : ومصطفاه .  
فقد توالت الإرهاصات ، وكان ميسرة يرى رسول الله " ﷺ " إذا أشتت الماحرة ، وقوي الحر ، بظله ملكان وهو علي بعيره ، ولما دخل مكة في وقت الظهيرة ذهب إلى خديجة فرأت المالكين فوقه .

<sup>(١)</sup> الطهقات الكبرى ج ١ ص ١٣٠ .

<sup>(٢)</sup> المراجع السابق ج ١ ص ١٣١ .

وتقابل النبي ﷺ " في هذه الرحلة مع عدد من رهبان أهل الكتاب ،  
وكلهم يظفروا إليه ، وعلّموا خبره . وماله .

نزل في سوق بصرى في ظل شجرة قريباً من صومعة راهب يستقال له  
استظوا " فلما رآه الراهب قال ميسرة : يا ميسرة من هذا الذي نزل تحت هذه  
الشجرة ؟ .

قال ميسرة : رجل من قريش .

فقال الراهب : ما نزل تحت هذه الشجرة قط إلا نبي ، أفي عينة حمرة يا ميسرة ؟ .

فقال ميسرة : نعم لا تفارقه .

فقال الراهب : هو ، هو ، هو <sup>(١)</sup> ! ! .

• أحلف مرة مع أحد التجار حيول سلعة ، فقال الرجل : إحلف

باللات والعزى . .

فقال رسول الله ﷺ : ما حلفت بهما قط .

فقال الرجل : القول قولك . . ثم نظر إلى ميسرة ، وقال له : هذا نبي هذه الأمة .

وبالنسبة للتجارة فقد ربحاً ربحاً وهيراً لم تره خديجة منذ أربعين سنة ، فأخبره

ميسره وأطاعه ، كأنه عبده ، وقدرته خديجة لمهارته ، وأمانته .

ولما كانا ( محمد وميسرة ) عائدتين يمر الظهران ، قال ميسرة للنبي ﷺ :

هل لك أن تستقي إلي خديجة ، فتخبرها بالذي جرى لعلها تريدك بكرة إلى بكراتك ،

فركب النبي ﷺ " فعوداً أحمر ، فتقدم حي دخل مكة في ساعة الظهيرة ، وخديجة

في عينة لها ، معها سماء فيهن نفيسة بنت منية ، فرأت رسول الله ﷺ " حين دخل

وهو راكب علي دهمره ، وملكها يظلال عليه ، فأرته نساها ففحين لذلك ! ! .

ودخل عندها رسول الله ﷺ " وأخبرها بما ربحوا ، فسرت بذلك .

وقالت : أين ميسرة ؟

<sup>(١)</sup> ... في تاريخ هشام ج ١ ص ١٨٨ .

قال : خلفته في البادية .

قالت : عجل إليه ليعجل ما يقابل ، وإنما أرادت أن تعلم أهو الذي رأت أم غيره .  
فركب رسول الله ﷺ وصعدت خديجة تنظر ، فرأته على الغالة الأولى ، فانبشفت  
أنسه هو ، فلما دخل عليها ميسرة أخبرته بما رأت ، وأخبرها بقول الراهب تسطير  
وبقول الآخر الذي خالفه في البيع .

يقول ابن إسحاق : فلما رأت خديجة أن تجارها قد ربحوا أصبحت أضعف له ما سعى له  
البكرات .

وأخبرت ابن عمها ورقة بن نوفل بما رأت ، وبما سمعت ، فقال لها ورقة  
يا خديجة إن محمداً لنبي هذه الأمة ، وقد عرفت أنه كان في هذه الأمة أمر ينتظر  
وهكذا مرت الرحلة بركاتها مع محمد ﷺ ، فجاد بالكرات إلى غم  
سعيداً راضياً ، وقد أحبه ميسرة حباً جما .

لقد أدت هذه الرحلة عدداً من النتائج الطامسة التي أرادها الله تعالى  
محمد ﷺ .

\*\*\*

## المبحث السابع

### زواج محمد ﷺ

#### خديجة رضي الله عنها

سميت خديجة " رضي الله عنها " ما وقع لمحمد ﷺ في رحلة التجاره ، وشهدته بنفسها ، وعادت بذاكرتها إلى ما قاله اليهودي لنساء مكة ، يوم أن احتشم من به في المسجد الحرام ، قال هن : يا معشر نساء قريش إنه بوشاك فيكم نبي ، وأبكر استماعه أن تكون فرأى أنه فافعل ، فحصبه نساء ، وفجحه ، وأغلظن له ، ما عدا خديجة فلما ذكرت فيسا سمعت ، ووقر في نفسها صدقه ، فلما ناجر محمد في ما لها ، ذكرت له الأمانات والبركات تذكرت ما قاله اليهودي وقالت : ما ذلك إلا هذا <sup>(١)</sup> . وخديجة امرأة قريشية ، اشتهرت بين قومها ، بالمال ، والجمال ، والخسب ، ومكارم الأخلاق ... وهي من النكيات القليلات اللاتي غسلن بالشحرة ، حتى سمارت من أرباب مكة الكبار ، تزوجت قبل رسول الله ﷺ من رحاب بن عكر وامين حمراء —

**الأول :** هو عتيق بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ، وولدت له عند صاف ،

وهذا .

**الثاني :** هو أبو هانئ ، وهو زرارة بن العباس من بني عدي ، وولدت له

هالة ، وهذا ، والطاهر <sup>(٢)</sup> .

وبعد نزل خديجة بوفاة زوجها الثاني ، رفضت الزواج ، فلما أولادها ، وقد

حاورت الأربعين ، وأبي لها يرجل يكاهنها ، عقلاً ، وخلفاً ، وأصالة ! ! ، وقد

رغبها صناديد مكة فأبت .. لكنها بعدما رأيت محمداً ﷺ ، وتذكرت ما سمعته

<sup>(١)</sup> تاريخ الإسلام ج ٢ ص ٢٢٢ .

<sup>(٢)</sup> تاريخ الإسلام ج ٢ ص ٣١٥ ، ٣١٦ .

عنده من اليهودي ، ومن ابن عمها ورقة ، ثمنه روحا ، وسعت في ذلك بحكمته  
وهذوء ، وسعت عني اختبار التعامل معه ، والتأكد من المزايا التي تصورناها  
وحبا لها القدر ما أرادت حين أنها أم طالب يطلب منها أن يتاجر ذاتي مائلا ، وقد  
رحبت بهذا الطلب ترحيبا كبيرا ، وقالت لعد المطلب : لقد سألته لقرب حبيب  
وتاجر محمد " عليه السلام " في مال خديجة وهو في قوة الشباب ، ورشد الرجال  
إلا أنه لم يفكر في الزواج بعد بصورة مطلقة لما هو فيه من فقر ، وعبد .. فإنه نفس  
ليست رافقة ، ويعين عمه ، وما مثله أن يفكر في الزواج .

وإذا فكر في الزواج كشأن الشباب ، هل يفكر في الزواج من خديجة لما  
بينهما من فروق ، ولأنها رفضت الزواج من كبار القوم ، وأغنيائهم ..  
إن فارق السن بينهما خمسة عشر عاما ، فهي في الأربعين ، وهو في الخامسة  
والعشرين ، ولها أولادها من زوجها السابق .

والفارق المالي كبير فهي من أغنياء مكة ، ومحمد يعمل بالأجرة ليعيش  
وتحتسبها ، وتجارها ، وحباتها العسبة ، وسيرتها الشريفة جعلها في مصاف  
كبار مكة ، وعظمتائها .

إن غديداً من عظماء مكة حاولوا الزواج منها ، فرفضتهم جميعاً ، وليس  
محمد " عليه السلام " أن يفكر في زواجها ، والكل يعظم موقفها من الزواج لما ..  
لهذا لم يفكر النبي " عليه السلام " في الزواج منها .. وما دري أن القدر يحسن  
ما قدره الله تعالى .

وعزمت خديجة علي أن تزوج محمداً " عليه السلام " مع صهره ، وفهره ، لتعال  
الشرف العظيم ، وتفضل به سائر الناس ، فاحتات لذلك بأكثر من طريق ، وكان ذلك  
سفر بينهما وبين محمد " عليه السلام " نفيسة بنت مية ، وهي ابنة أمية بن عبيدة الخطلي ، كما  
سفر بينهما مسيرة ، وأختها ، ومولاة مولدة ، وإحدى الكاهنات في قريش <sup>(١)</sup> .

(١) ابن الأثير البغدادي ج ١ ص ١٠ .

• معى معتمر بن سليمان قال : سمعت أبي يذكر أن أبا حمزة حدث أن خديجة قالت لأختها : أنطلقى إلى محمد فاذكريني له <sup>(١)</sup> ، وأخبرنا نواتا أن يتزوجها محمد " عليه السلام " .

• وأرسلت مرة أخرى ابنة خالتها **نفيسة بنت منية** لتوجه محمدًا نحو الزواج من خديجة ، وتزيل من أمامه العقبات التي تمنع من الزواج منها ، ومن غيرها ..

تقول نفيسة : كانت خديجة بنت خويلد امرأة حازمة ، جلدوة ، شريفة مع ما أراد الله بها من الكرامة ، والخير ، وهي يومئذ من أوسط قريتين سناً ، وأعظمهم شرفاً ، وأكثرهم مالاً ، وكل قومها كان حريصاً على نكاحها ، لو قدر على ذلك ، قد طلبوها ، وبذلوا لها الأموال ، فأرسلني دسيسة إلى محمد ، بعد أن رجع في غيرها من النساء .

فبنت : يا محمد ما يمنعك أن تتزوج ؟

فقال : ما بيدي ما أتزوج به .

قلت له : فإن كنيت ذلك ، ودعيت إلى الجمال ، والمال ، والشرف ، والكفاية ، ألا تحب ؟

قال : ففس هي ؟

قلت : خديجة .

فأل : وكيف لي بذلك ؟

قلت : على .

قال : فإنا أفعل <sup>(٢)</sup> .

• يروي النبي موقفاً له مع ميسرة ، يقول " عليه السلام " : قلت لصاحبي :

<sup>(١)</sup> الطهطاب الكبير ج ١ ص ١٢٢ .

<sup>(٢)</sup> الطهطاب الكبير ج ١ ص ١٢١ .

انضأني بنا فتحدثت معاً عند خديجة ، فحججناهما ، فبينما نحن عندها إذ دخلت  
كاهنة من مولدات قريش : فقالت : أحمم هذا ؟ والذي تحلف به إن جاء لحاطماً ؟  
قلت : كلا ... حياء ونحلاً !!

فسلمنا خرجت أنا وصاحبي ، قال لي : أمن خطبة خديجة تستحق ؟ فوالله ما من  
قرشية إلا تراث لنا كفوفاً .

هرجعت أنا وصاحبي مرّة أخرى ، فدخلت علينا تلك الكاهنة ، فقالت : أحمم  
هذا ؟ والذي تحلف به إن جاء لحاطماً .

فقدت على حياء : أجل ، .. ولم تحالف خديجة ولا أختها<sup>(١)</sup> .

إن المرء ليحار أمام هذا التوافق الذي وضع القدر حيوطه : حتى التأم وتم  
وهل كانت رحلة التجارة اختباراً من خديجة ؟ أم إظهاراً لتمام محمد ؟  
وهل رفض خديجة للزواج قبل ذلك جعلها تنتظر الشرف العظيم الذي ظهر  
لها في محمد ﷺ ؟ فرغبت في الاقتران به .

وما الذي جعل محمداً يرحب بالزواج من خديجة مع أنه كان لا يزال  
مطالب الرواج ونفقات الحياة ؟ !!

وما الذي جعل خديجة الراضية للزواج أن تبحث عنه في شباب يصغر عنها  
خمس عشرة عاماً ؟

إنها أسئلة تؤكد الحكمة الإلهية التي حيأها الله سبحانه وتعالى خديجة الزوجين  
الكريمين ..

إن القادر الذي دفع كلاً من خديجة ومحمد لبسعي كل لسانه لتكوين  
حبر أسرة ظهرت في حياة المسلمين .

زوجة بشهد لزوحها بالعظمة، وهي تقول : ((والله لا يحزبك الله أبداً ..))

<sup>(١)</sup> دلائل النبوة ج ١ ص ٦٠ .

<sup>(٢)</sup> السيرة النبوة ج ١ ص ١٨٨ .



وزوج بشهد لزوجته بعد مماتها ويقول: ( والله ما رزقني الله خيراً منها . )  
ويقول " ﷺ " عنها : ( لقد رزقت حبها )<sup>(١)</sup> .

وبذهب محمد " ﷺ " إلى أعمامه يخبرهم بنبا خطبة خديجة فيسرون جميعا ،  
ويحضر محمد " ﷺ " مع عمه أبي طالب ، وعشرة رجال من قومه ، ويخطبها عند  
أبي طالب في عندها عمرو بن أسد ، فيقول وهو يخطبها : الحمد لله الذي جعلنا من  
ذرية إبراهيم . وزرع إسماعيل ، وضئضئ معد ، وعنصر مضر ، وجعلنا حصنة بيته  
وسواس حرمه . وجعل لنا بيتاً محجوباً ، وحرمأً آمناً ، وجعلنا حكام الناس ، ثم إن  
ابن أخي هذا محمد بن عبد الله لا يوزن به رجل إلا رجح به شرفاً ، ونبلاً ، وفضلاً ،  
وعقلاً وإن كان في المال قل ، فإن المال ظل زائل ، وأمر حافل ، وعارية مسترجعة ،  
وهو والله بعد هذا له نباعظيم ، وخطر جليل ، وقد خطب إليكم رغبة في كرميتكم  
خديجة وقد بذل لها من الصداق ، حكمكم عاجله وآجله اثنتا عشرة أوقية ونشأ .  
فقال عمرو بن أسد عمها : هو الفحل لا يقدر أنفه ، وأنكحها منه ..<sup>(٢)</sup>

ومما روي من أن أباها هو الذي زوجها ، وهو لا يدري لسكره مردود :  
لأن أباها حويل ، هنك قبل حرب الفجار .

فيقال إن الذي أنكحها هو ورقة بن نوفل ، وقيل هو أخوها عمرو بن  
حويل ... والأظهر أنه عمها .

يذكر الله تعالى علي محمد " ﷺ " بزواجه من خديجة ، حيث يقول له سبحانه  
بعد النعت : ﴿ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ﴾<sup>(٣)</sup> .

حيث كنت فقيراً فأغناك بحال خديجة الذي تنازلت عنه لك : راضية ، سعيدة .. لتخرج  
لنبيهم الكري ، وتعيش الأسرة معك راضية ، مطمئنة ، ويرزقكم الله الأبناء عندما ..

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري ، ج ١ ، ص ٢٠١ .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري ، ج ١ ، ص ٢٠٢ .

<sup>(٣)</sup> سورة القصص ، آية ٢٥ .

وأول من ولد لرسول الله ﷺ " القاسم " ، وبه كان يكنى " أبو القاسم " .  
ولدت له " زينب " ، ثم رقية ، ثم فاطمة ، ثم أم كلثوم ، وكلهم ولدوا في  
الإسلام ، أما عبد الله فقد ولد في الإسلام ، فسمي بالعطاهر ، والطيب ، وكل هؤلاء  
من خديجة .

وكانت خديجة تعق عن كل مولود لها ، عن الذكر بشاتين ، وعن الأنثى  
بشاة واحدة ..

وقد مات القاسم بعد ولادته بعامين ..

ومات عبد الله قبل الهجرة ..

أما رقية وأم كلثوم فخطبهما عتبة ، وعتيبة ابنا حذيفة أبي لهب ( شقيق عبد  
الله ) ، لكنهما تركاهما بعد بعثة محمد ﷺ " كفرة برسالة الله ، فتزوجهما عثمان بن  
عفان " الواحد بعد الآخر ، حيث تزوج أم كلثوم بعد وفاة رقية ، أما  
فاطمة فقد تزوجت علي بن أبي طالب " رضي الله عنهم أجمعين " ، وتزوج  
العاص بن الربيع بن عبد شمس ابن خالتها زينب بنت رسول الله ﷺ " رضي  
الله عنهم " ..

وأولاده " كلهم من خديجة : ما عدا إبراهيم فأُمُّه مارية القبطية التي  
أهداها المقوقس للنبي ﷺ " فأسلمت ، وتزوجها " ﷺ " .. وولدت له في المدينة  
المنورة بعد الهجرة .

\*\*\*

## المبحث الثامن

### بناء الكعبة

الكعبة المشرفة هي البناء المربع الخوف المقام وسط المسجد الحرام ، وهي  
توسط العالم كله .

وهي أول بناء وضع في الأرض ، بنتها الملائكة بصورة بسيطة ، وكثيرا  
ما كانت تتأثر بالنار فتحترق ، وبالسيل فتتصدع ، وبغير ذلك من عدوان الناس .  
ولذلك تكرر بناؤها قبل الإسلام وبعده ، فلقد بنتها الملائكة أولاً ، فعن أبي  
ذر رضي الله عنه " قال : ( قلت يا رسول الله : أي مسجد وضع في الأرض أولاً ؟ قال  
المسجد الحرام ، قلت ثم أي ؟ قال المسجد الأقصى ، قلت كم بينها ؟  
قال : أربعون سنة ) <sup>(١)</sup> .

ثم نوالي البناء فبلغ عدداً ذكرها المؤرخون علي اختلاف بينهم ، إلا أنهم  
يجمعون علي مرات ثلاث لثبوت أدلتها ، وهي بناء إبراهيم عليه السلام ، وبناء قريش .  
وبناء عبد الله بن الربيع " رضي الله عنهم " .

وفي إطلاق عبارة البناء تجوز واضح ، فإن بعضها كان جداراً واحداً كبناء  
الحجاج ، وبعضها كان ترميماً وإصلاحاً .. وهكذا .  
والسنايات التي ذكرها المؤرخون للكعبة كثيرة ..

#### بناها بناء الملائكة عليهم السلام :

ومنها : بناء آدم عليه السلام .

ومنها : بناء أولاد آدم عليهم السلام .

ومنها : بناء العمالقة .

ومنها : بناء جبرهم .

ومنها : بناء فتحي بن كلاب .

<sup>(١)</sup> صحيح مسلم ، ٢ - كتاب بدء الخلق ج ٤ ص ١٧٧ ، ٢ - الصحيح .

**ومنها :** بناء الخليل إبراهيم عليه السلام .

**ومنها :** بناء قريش .

**ومنها :** بناء عبد الله بن الزبير بن العوام الأسدي رضي الله عنه .

**ومنها :** بناء الحجاج بن يوسف الثقفي .

**فأما بناء الملائكة للكعبة :** فذكره الأزرقى في تاريخه ، وذكر أن ذلك كان

قبل خلق آدم عليه السلام واستدل على ذلك بخبر رواه عن ربي العائدين ، وجود خبر رواه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما وكلاهما يدل على بناء الملائكة للكعبة .

**وأما بناء آدم عليه السلام :** فقد ذكره البيهقي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

( بعث الله جبريل إلى آدم وحواء فقال لهما : ابني لي بيتاً ، فخط لهما جبريل فجعل آدم يحفر ، وحواء تنقل التراب ، حتى أجابه الماء فتودي من تحتها : حسبك يا آدم ، فلما بنياه أوصي الله إليهما أن طوقا به ) (١) .

**وأما بناء أولاد آدم للكعبة :** فذكره الأزرقى ، حيث روى عنه إلى ربي

ابن ميه قال : رفعت الخيمة التي عري الله — عز وجل — بها آدم عليه السلام من عند الجنة ، حين وضعت له محكمة في موضع البيت ، وبعد ما مات آدم عليه السلام بني من بعده من بعده مكانها بيتاً بالطين والحجارة ، فلم يزل معموراً يعمرونه هم ومن بعدهم حتى كان زمن نوح عليه السلام فنسف العرف ، وغير مكانه حتى بنى إبراهيم عليه السلام .

**وأما بناء الخليل عليه السلام :** فهو ثابت كما في السرايا العظمى ، والبيان

الشريفة ، وهو أول من بني البيت بعد نوح عليه السلام ، وحدد قواعد ، ورفع ، ونظمه عن ابن إسحاق رضي الله عنه أن الخليل عليه السلام لما بني البيت جعل طوله في المشرق تسعة أميال وعرضه في الأرض اثنين وثلاثين ذراعاً ، من الركن الأسود إلى الركن الشمالي ، الذي

عنده الحجر من وجهه ، وجعل عرض ما بين الركن الشمالي إلى الركن الغربي  
اثنين وعشرين ذراعاً ، وجعل طول ظهرها من الركن الغربي إلى الركن الشمالي  
أحدًا وثلاثين ذراعاً ، وجعل عرض سقفها الشمالي من الركن الأسود إلى الركن  
البيضاء عشرين ذراعاً ، وجعل ما بينهما بالأرض ، وحفر حاً في بطن البيت على خمس من  
دخله يكون حزامه للبيت ، وكان إبراهيم عليه السلام بين وإسماعيل يبتل له الحجارة على  
رأسه ، وفي ذلك يقول الله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ  
وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ .

**وأما بناء العمالة وجرهم للكعبة :** فذكر الأزرقي : لأنه روي عنه  
عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال في حجر بناء إبراهيم عليه السلام للكعبة : ثم اخدم  
فيها العمالة ، ثم اخدم فينته قبلة من جرهم ، ثم اخدم فينته قريش .  
**وأما بناء قنسي بن كلاب :** فقد جزم به الخازني في " الأحكام السلطانية " ،  
لأنه قال : فكان أول من جدد بناء الكعبة من قريش بعد إبراهيم عليه السلام قنسي بن  
كلاب ، وسقفها الخشب الدوم وخريد النخل .

**وأما بناء قريش الكعبة :** فهو ثابت كما في السنة الشريفة الصحيحة عن  
السني عليه السلام ، وحضره عليه السلام ، وهو ابن خمس وثلاثين سنة : كما جزم به ابن  
إسحاق وشيخ واحد من العلماء .

**وأما بناء ابن الزبير عليه السلام :** للكعبة فإنه ثابت مشهور ، ويرجع عنه  
اهتمامه سائنها إلى ما حدث فيها من خدم لسين : —

**السبب الأول :** تودن الكعبة من حجارة المنحرف التي أضافها حين حوّل  
الحجر إلى " ركن من ركنها " بمكة في أوائل سنة أربع ومئتين من الهجرة .  
فقد من معارفه ، وماله . هي مكة والمدينة له خليفة للمسلمين .

## السبب الثاني : احتراق الكعبة : بسبب النار التي أوقدها بعض اصحاب

ابن الزبير "رضي الله عنهما" في خيمة له : حيث طارت الريح نهب نبت النار فأحرقت كسوة الكعبة ، كما أحرقت الساج الذي بني في الكعبة حين عمرتها قريش ، فضعفت جدران الكعبة ، حتى إنها لتنفذ من أعلاها إلى أسفلها ، ويضع الحجر عليها فتتأثر حجارها من الوهن ، والضعف .

ولما زال الحصار عن ابن الزبير "رضي الله عنهما" لإدبار الحصين بن ثمر من مكة بعد أن بلغه موت يزيد بن معاوية ، رأى ابن الزبير "رضي الله عنهما" أن يهدم الكعبة وينبئها ، فوافق علي ذلك نفر منهم جابر بن عبد الله ، وكره ذلك نفر : منهم ابن عباس "رضي الله عنهما" .

وكان هدم ابن الزبير للكعبة في يوم السبت في النصف الأول من جمادى الآخرة سنة أربع وستين للهجرة .

وقد بناها ابن الزبير على قواعد إبراهيم "عليه السلام" وأدخل فيها ما أخرج منها قريش في الحجر ، وراد في ارتفاعها على بناء قريش نظير ما رادته قريش على بناء الخليل "عليه السلام" وذلك تسعة أذرع ، فصار ارتفاعها سبعة وعشرين ذراعاً وعلى سبعة وعشرون مدماكاً ، وجعل لها بايين لأصقين بالأرض ، أحدهما باباً للوحدان اليوم ، والآخر المقابل له من الجهة الغربية المسدود الآن ، واعتمد في ذلك على ابن أخيرته به حالته عائشة "رضي الله عنها" .

وجعل فيها ثلاث دعائم في صف واحد ، وجعل لها درجاً في ركنها الثاني يصعد منها إلى سطحها ، وجعل فيها ميزاباً يصب في الحجر ، وجعل فيها رواقاً للضيوف<sup>(١)</sup> .

والبناء المقصود من هذا المبحث ، هو البناء الذي قامت به قريش ، والذي

(١) شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام ج ١ ص ١٨٦ .

اشترك فيه محمد " ﷺ " يوم أن كان عمره خمساً وثلاثين سنة .

والكعبة ليست هي المسجد الحرام، وليس هي الحرم، لأن المراد بالمسجد الإنساع المحيط بالكعبة، الذي يصلي فيه الناس ، والحرم هو المكان الذي يشمل مكة وما حولها من جميع الجهات إلى الأماكن المعروفة المحددة، التي تفصل بين الحل والحرم ، من مكة بواحي مكة، وهي المعروفة بالمواقيت المكابية، التي يحرم منها أهل مكة بالعسرة وبناية قريش للكعبة كان قبل الإسلام بخمس سنوات . وهي المرة التي اشترك فيها النبي " ﷺ " ، وعمره خمس وثلاثون سنة <sup>(١)</sup> .

وسبب قيام قريش ببنائها ما أصابها من حريق نال منها بسبب شرارة صدرت من امرأة عاربة ، وهي تقوم بتحصير الكعبة، ولدخول السيل فيها، وتصدع جدرانها ، ولأنهم لاحظوا أن نفراً تمكنوا من الدخول فيها ، وسرقوا حلياً وذهباً منها .

أرادت قريش أن تغلب علي هذه المثلث فاتفقوا علي بناء الكعبة سوياً ، وقاموا بنفسهم حذر الكعبة أجزاء ، ووزعوها علي سائر القبائل، لتنال كل قبيلة شرف المساحة في بناء الكعبة .

فكان شق الباب لبني عبد مناف ، وزهرة ، وهو الجدار الشرقي ..

وكان ما بين الركن الأسود والركن اليماني لبني مخزوم وقبائل من قريش انقسموا إليهم ، وهو الجدار الجنوبي .

وكان ظهر الكعبة لبني جمع وبني سهم ، وهو الجدار الغربي .

وكان شق الحجر لبني عبد الدار بن قصي ، ولبني أسد بن عبد العزي بن

قصي ولبي عدي بن كعب ، وهو الحطيم <sup>(٢)</sup> الواقع في الجهة الشمالية .

وقد اشترك النبي " ﷺ " مع قومه في بناء الكعبة فكان ينقل معهم الحجارة ، وهم يشعرون بأمرهم علي عواقبهم، ويحملون الحجارة ، ففعل محمد مثلهم ، وبانت عورتهم ،

<sup>(١)</sup> تاريخ الإسلام - ج ١٠ ص ٢١١ ، وهذا الإنساع الأول .

<sup>(٢)</sup> التوبة ج ١ ص ٢٧٥ ، وهو الحطيم الثاني .

فهودي ، عورتك ، عورتك ، فما رؤي لرسول الله عورة بعد ذلك (١).

وجاء في صحيح البخاري عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه " قال : ( لما بنى

الكعبة ذهب النبي ﷺ " وعمه العباس ينفلان الحجارة ، فقال العباس للنبي ﷺ :

اجعل إزارك على رقبتك ، فخر إلى الأرض ، وطسحت عيناه إلى السماء ، فقال :

أرى إزارى ، فشد عليه (٢).

وتجمع قبائل مكة في بناء الكعبة ، وانتشر الكبار والصغار دليل على عظم

الكعبة في قلوبهم ، وعقول سائر القبائل ، لأنهم كانوا يرون أنها بيت الله تعالى

والذي بناها هو إبراهيم عليه السلام ، وإسماعيل عليه السلام ، وأنها وديعة الله في أرضهم

للناس ، وهم مسئولون عنها .

وإن المسرة ليحار وهو يرى هذا الاهتمام بالكعبة ، ويرى في نفس الوقت

الأصنام وقد وضعوها حولها ...

فهل هذا اهتمام بالأصنام حيث وضعوها في هذا المكان المقدس ؟ !

أم هو اهتمام بالكعبة أملين أن تفيض على أصنامهم ببعض ما فيها من خير ، ويركفون

لقد أدت روح العصبية في القبائل إلى أن تبحث كل منها عن قهرها وتغلبها

على غيرها من القبائل .. فتعبد الشيطان بهم ، ووجههم إلى تعدد الآلهة ، وأنتم

حقوهم عن الحق ، والصواب .

لقد كانت هذه العصبية أن توقع الحرب بين القبائل يوم بناء الكعبة ..

فبرغم أنهم جزأوا حذران الكعبة ، وجعلوا لكل قبيلة حرا ، تقوم ببنائه ، إلا

أنهم لما ارتفعوا بالبناء إلى مستوى الحجر الأسود ، ويسمونه بالركن ، من باب تيمم

الشيء باسم الله ، لأنهم يتنعمون بالخير في ركن الكعبة ، لما بلغوا هذا المستوى اختلصوا

فسيمن يرفعه بيده ، ويضعه في مكانه .. يقول ابن إسحاق : ثم إن القبائل من قريش

(١) البخاري . كتاب الحج . باب فصل بناء الكعبة ج ٣ ص ٤٣٦ .

(٢) صحيح البخاري ج ١ ص ١٠٠ كتاب الحج باب فصل مكة ، بنائها ج ٣ ص ٤٤٢ .



جمعت المحاربة لسانها ، كل قبيلة تجمع غني حدة ثم بنوها ، حيي بلع السيلان موضع  
الحجر الأسود ، فاحتصموا فيه ، كل قبيلة تريد أن ترفعه إلى موضع دون الأخرى ،  
حيي لماوروا ، وحالفوا ، وأعدوا للقتال .

وومضى الأمر بهم إلى أن بين عبد الدار أعدت حفنة ، وملاؤها دما ، ثم  
تعاقدوا هم وبنو عدي بن كعب على الموت ، وأدخلوا أيديهم في حفنة الدم ، إيدائنا  
بماستعدادهم للقتال حيي الموت .. ولذلك سموا " لعقة الدم " ، وكل ذلك من حمية  
العشيرة (٢) .

ثم إن أهل مكة هكروا في مصير مكة إذا وقعت الحرب ، واشتركت فيها  
القبائل جميعاً ، وأخذوا في تدبير الأمر ، والبحث عن حل مقبول .

وتوقف العمل خمس ليالٍ بسبب هذا التنافس ، إلا أنهم في النهاية احتسموا في  
المسجد الحرام ، ورأوا تحكيم أستاذهم ، وهو أبو حذيفة بن المغيرة بن عبد الله  
المخزومي ، فسدروا في الأمر ، ثم قال لهم : يا معشر قريش ، اجعلوا بينكم فيما  
تختلفون أول من يدخل من باب هذا المسجد ، يفتني بينكم مد ، يريد به باب  
"بني شيبه" ، وكان يسمى في الجاهلية "باب عبد شمس" ، وهو في الإسلام "باب  
السلام" ، فوافقوه على رأيه وانتظروا ، فكان أول داخل عليهم رسول الله ﷺ .

فدأ رأود قالوا : هذا الأمين ، رضينا ، هذا محمد ، فلما انتهى إليهم ، وأخبروه الخبر  
قال " ﷺ " : هلموا إلي ثوباً ، فأتى به ، فأخذ الخجر الأسود فوضعه فيه بيده ، ثم  
قال : لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب ، ولیمتلئها شيخها ، ولما فعلوا كان في ربع  
عبد مناف غبرة بن ربيعة ، وكان في الربع الثاني أبو زمعة بن الأسود بن المطلب ،  
وفي الثالث أبو حذيفة بن المغيرة ، وفي الرابع أبو قيس بن عدي (٣) .

(٢) كتاب البداية ج ١ ص ٣-٣ — ط: دار الفكر العربي .

(٣) تاريخ الطبري ج ١ ص ١٩٦ : ويرى معاوية أنه العاص بن دنانير .

فجاء الأربعة ، وحمّلوا الثوب ، ورفعوه حتى إذا بلغ الحمار الأسود ، حملته " يده " ووضعوه حيث هم الآن ، وبني عليه ، واستسروا في البناء في جهته حتى ارتفع البناء ثمالي أذرع ، ثم كسوها بالقباطي والبرود<sup>(١)</sup> .

يصور الأزرقى ما حدث يوم بناء الكعبة في حوار واضح تذكر فيه بعض الصحابة ما كان يوم بناء الكعبة ، يقول الأزرقى : ( اجتمع مع عبد معاوية<sup>(٢)</sup> أبي سفيان وهو خليفة : نفر من قريش منهم جعدة بن هبيرة ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، والحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة ، وعبد الله بن ربيعة بن الأسود فتذاكروا أحاديث العرب .

فقال معاوية : من قال حين اختلغت قريش في بنيان معبد البيت : يا معشر قريش لا تنافسوا ، ولا تباغضوا ، فيقطع فيكم غيركم ، ولكن جرتوا البيت أربعة أجزاء ، ثم ربيعوا القبائل فلتكن أربعاً ؟ .

قالوا : إنه أبو أمية بن المغيرة .

قال : هكذا كنت أسمع أبي يقول .

قال : فمن القبائل حين اختلغت قريش في وضع الركن حكموا بينكم أول من بطلع من هذا الباب ؟

قال : أبو حذيفة بن المغيرة .

قال : نعم .

قال : فمن النفر الذين رفعوا الثوب حين وضعه رسول الله " ﷺ " ؟

قال : جدك عتبة ابن ربيعة أحدهم ، في الربع الأول .

قال : كذلك كنت أسمع أبي يقول .

قال : فمن كان من الربع الثاني ؟

قالوا : أبو زمعة بن الأسود بن المطلب .

<sup>(١)</sup> القباطي : ثياب مصنوعة من القطن ، والبرود : الثياب المصنوعة من الصوف .

قال : كذلك كنت أسمع أبي يقول .

قال : فمسي كان في الربع الثالث ؟

قالوا : أبو حذيفة بن المعيرة .

قال : كذلك كنت أسمع أبي يقول .

قال : فمسي كان في الربع الرابع ؟

قالوا : أمي فمسي من عدي السهمي .

قال : هذه واحدة قد أخذتها عليكم ، إنما هو العاصمي بن وائل .

قال : فمسي قال يا معشر قريش لا تدخلوا في عمارة بيت ربكم إلا طيباً من أنفسكم ؟

قالوا : أبو حذيفة بن المعيرة .

قال : هذه أخرى قد أخذتها عليكم ، إنما القاتل هذا ، والمتكلم به أبو أحبيبة سعيد بن العاصمي .

قال : فأسكت القوم ( ١ ) .

وهذه الحادثة تدل علي ما يميز به محمد بالصدق ، والأمانة في قومه ، وقد سمي  
فيهم بالصادق الأمين ، حتي أن هذه الأسماء إذا أطلقت بينهم تنصرف في أذهانهم  
تلقائياً إلي محمد " ﷺ " ، وتدل كذلك علي ما قدسره الله لحمد " ﷺ " فلقد دال  
النسرف الذي تحت عنده الجميع ، فهو الذي وضع الحجر الأسود علي الثوب ، وهو  
الذي رفعه من فوق الثوب ، ووضعته في موضعه ، وهو الذي بني فوقه ... وقد ردني  
الجميع ، وأطسأنا إلي تنصرف محمد " ﷺ " فيهم ..

ولم يعب إبليس عن هذا الحدث ، فلقد حاول إفساد خطة الصلح ، فجاء في  
صورة رجل أعدي ، وحاول مناولة النبي " ﷺ " حجةً يشد به الركن .

فقال العاصمي بن عبد المطلب : لا ، ونحاه ، وناول العباس رسول " ﷺ " حجةً أعشد

به الركن .

فغضب النجدي حيث نحي .

فقال النبي " ﷺ " : إنه ليس بيني معنا في البيت إلا واحد ما .

فقال النجدي : يا عجبا أقوم أهل شرف ، وعقول ، وسن ، وأموال ، عملوا لي  
أصغرهم سناً ، وأقلهم مالاً ، ورأسوه عليهم في مكر متهم ، وحررهم ، كأهم خدامي  
، أما والله ليخوتهم سبقاً ، وليقسم بينهم حظوظاً وجدوداً ! <sup>(١)</sup> ..

ولما بين الترشيون الكعبة قصرت بهم النفقة ، ولم يتسكروا من بنائها علي  
قواعد إبراهيم ، وأهم التغييرات في بناء قريش للكعبة ما يلي : —

(١) كان باب الكعبة علي الأرض ، فلما هدمتها قريش وأعادوا بناءها ، زدوها  
وسط الكعبة بمخلفات الهدم ، فارتفعت أرض الكعبة ، وبالتالي ارتفع بابها  
وقد استحسوا ذلك حتي لا يدخلها إلا من أرادوا له الدخول ، وبخاصة أن  
بعض اللصوص كان يدخلون الكعبة لسرقة بعض الجواهرات التي أهديت  
إليها ، يروي الأزرقى بسنده عن أبي جعفر أنه قال : كان باب الكعبة علي  
عهد إبراهيم وجرهم بالأرض حين بنتها الملائكة ، كما يروي أن أبا جعفر  
بن المغيرة قال : يا معشر قريش ارفعوا باب الكعبة حتي لا يدخل عليكم  
أحد إلا بسلم ، فإنه لا يدخل عليكم إلا من أردتم ، ففعلت قريش ذلك  
وردموا الردم الأعلي ، وصرفوا السيل عن الكعبة وكسوها <sup>(٢)</sup> .

(٢) جعلسوا للكعبة باباً واحداً ، هو الباب الشرقي ، وهو الموجود الآن وجعلوا  
الباب الغربي .

(٣) تسركوا بناء الحجر بطول ستة أذرع ونصف ، مع أنه جزء من الكعبة ، لأن  
النفقة الطيبة قصرت بهم ، فأبوا أن يدخلوا في بنائها مالا غنياً ، وأطاعوا

<sup>(١)</sup> الطيفات الكبرى ج ١ ص ١٤٦

<sup>(٢)</sup> أخبار مكة للأزرقي ج ١ ص ١٧٣ .

فليحذروا أي أحيحة سعيد بن العاص حين قال لهم : لا تدخلوا في بيت ربكم إلا طيباً من كسبكم <sup>(١)</sup> .

(٤) ارفعوا البناء تسعة أذرع ، فصار إرتفاع الكعبة ثمانية عشر ذراعاً ، حيث رغبوا في إطلاتها ، رمزاً لرفعها .

(٥) قاموا بتسقيفها ، حيث كرهوا أن تكون بغير سقف : ولعلمهم لاحتلوا أهمية السقف في حمايتها من الأتربة ، والفضلات التي تنملها الرياح إلى جوف الكعبة .

(٦) أقاموا داخل الكعبة ست دعائم في صفين يجاوران الجانب الشرقي ، والجانب الغربي لتكون أساساً يقوم عليه السقف ، وقد بيت هذه الدعائم من الحجر والخشب .

(٧) أقاموا داخل الكعبة من ناحية شرق الحجر سلماً حلزونياً يمكن بواسطته الصعود إلى سطح الكعبة .

(٨) جعلوا سطح الكعبة مستوياً بميل نحو الحجر ، وأحاطوا السطح بسور يبلغ إرتفاعه ذراعاً ، وجعلوا فيه ميزاباً يصب ماء المطر في الحجر .

(٩) أدخلوا جميع جدران الكعبة بعيداً عن قواعد إبراهيم " عليه السلام " بمقدار نصف

ذراع ، حيث أقيم عليه " الشاذوران " فيما بعد وهو البناء البارز الموجود أسفل الجدر حالياً ويشبه الوزرة ، وهو حجارة مائلة متصلة بجدر الكعبة من خارجها ، والشاذوران من بناء السلطان مراد العثماني عام ١٠٤٠ هـ وقد جعل إرتفاعه أحد عشر ستيترأ من الأرض ، وعرضه أربعين ستيترأ وهو بناء مائل على هيئة مثلث قائم الزاوية إرتفاعه ملاصق للكعبة من جهاتها الثلاث ، أما جهة الحجر فهو على هيئة درجة واحدة مسطحة .

وجمهور الفقهاء أجمعوا على أن الشاذوران من البيت خلافاً لأي حليفة <sup>(٢)</sup> .

<sup>(١)</sup> في رحاب البيت الخراج ص ١٢٦ : ١٢٧ .

<sup>(٢)</sup> أنصار سنة ثلاث ، في ج ١ ص ١٧٣ .

وفد أخبر النبي ﷺ " عائشة " رضي الله عنها " بأن قومها لم يقيموا البيت علي قواعد إبراهيم " <sup>(١)</sup> .

— عن عائشة " رضي الله عنها " قالت : قال رسول الله ﷺ " ألم ترى أن قومك حين بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد إبراهيم " <sup>(٢)</sup> . قلت يا رسول الله أفلا تردها علي قواعد إبراهيم ؟

قال عبد الله بن عمر : هو الله لن كانت عائشة سمعت ذلك من رسول الله ﷺ ما أري رسول الله ﷺ " ترك الركبتين اللذين يليان الحجر إلا أن البيت لم يقيم علي قواعد إبراهيم " <sup>(٣)</sup> . إرادة أن يستوعب الناس الطواف بالبيت كنه من وراء قواعد إبراهيم " <sup>(٤)</sup> .

— عن عائشة " رضي الله عنه " قالت : كنت أحب أن أدخل البيت فأصلي فيه ، قال رسول الله ﷺ " يدي فأدخلني في الحجر فقال لي صلي في الحجر إذا أردت دخول البيت فإنما هو قطعة من البيت ولكن قومك استقصروا حين بنوا الكعبة فأخرجوه من البيت " <sup>(٥)</sup> .

— عن عائشة " رضي الله عنها " قالت : إن رسول الله ﷺ " قال لما بنوا أن قومك حديث عهد بشرك أو بإحاطة لهدمت الكعبة فألزقتها بالأرض ، وجعلت ما بين باباً شرقياً ، وباباً غربياً ، وزدت فيها من الحجر ستة أذرع ، وإن قريشاً اقتصر ما حين بنت الكعبة " <sup>(٦)</sup> .

### عبد الله بن الزبير وبناء الكعبة :

قام عبد الله بن الزبير حين ولي أمر مكة والمدينة ، معارضاً ليزيد بن معاوية

(١) الفتوح الرباني ج ١٢ ص ٤٩ .

(٢) الفتوح الرباني ج ١٢ ص ٥٠ .

(٣) الفتوح الرباني ج ١٢ ص ٥١ .

بناء الكعبة : وسبب بنائه لها يرجع لأمرين : —

**الأول :** نوح الكعبة من حجارة المصطفى التي أصابته حين حوصر ابن الزبير "رضي الله عنهما" بمكة في أوائل سنة أربع وستين من الهجرة . لمعادته يزيد بن معاوية .

**الثاني :** ما أصابها مع ذلك من الحريق ، بسبب النار التي أوقدها بعض أصحاب ابن الزبير "رضي الله عنهما" في حيمة له ، فطارت الرياح بنهب تلك النار وأحرقت كسوة الكعبة ، والساج الذي بيني في الكعبة حين عمرتها فريش . وضعت جدران الكعبة ، حتى إذا لتقفض من أعلاها إلى أسفلها ، ويقع الحسام عليها فتتناثر جدرانها (١) .

وبما رآه الخصار عن ابن الزبير "رضي الله عنهما" لإدبار الخصمين بن ثمر من مكة بعد أن بلغه موت يزيد بن معاوية ، رأى ابن الزبير "رضي الله عنهما" أن يهدم الكعبة ويبنيها ، فوافق به علي ذلك نفر قليل : وكره ذلك نفر كثير . منهم ابن عباس "رضي الله عنه" .

فلما رأى ابن الزبير هذا الخلاف بين الصحابة قال لهم : لو أن بيت أحدكم احترق لا يرضى أنه إلا بأكمل صلاح ، ولا يكمل صلاح الكعبة إلا بدمها وإقامتها على قواعد إبراهيم "عليه السلام" كما بينها النبي "ﷺ" لعائشة وسمعها ابن الزبير منها "رضي الله عنها" ، فهدمها اجتهاداً منه بناء على أحاديث رسول الله "ﷺ" لأن السنة موحدة . وقد بعد الناس عن الجاهلية ، وما أرى رسول الله "ﷺ" قواعد البيت لعائشة إلا بخدمة فهم ابن الزبير منها جواز بناء البيت على قواعد إبراهيم "ﷺ" ، وقد وافقه بعض الصحابة في هذا الاجتهاد .

وكان هدم ابن الزبير "ﷺ" لها يوم السبت في النصف الأول من جمادى

الآخر سنة أربع وستين ، وبعد هدمها ثامناً بناها علي قواعده إبراهيم <sup>عليه السلام</sup> وأدخل فيها ما أخرجته منها قريش في الحجر ، وزاد في ارتفاعها علي بناء قريش ما رادته قريش في ارتفاعها علي بناء الخليل " <sup>عليه السلام</sup> وذلك سبعة أذرع ، فصار ارتفاعها سبعة وعشرين ذراعاً ، وهي سبعة وعشرون مدماً كما ، وجعل ثلثها لإصطيقين بالأرض ، أحدهما بالما الموحود اليوم ، والآخر المقابل له المسدود خال واعتمد في ذلك ، وفي إدخاله في الكعبة ما أخرجته قريش منها في الحجر عيسى ما أخرجته به حالته عائشة رضي الله عنها .

وجعل فيها ثلاث دعائم في صف واحد ، وجعل لها درجاً في ركنها الثاني يسعد منها إلى سطحها ، وجعل فيها ميزاباً يصب في الحجر ، وجعل فيها رواقاً للصوة <sup>(١)</sup> .

فلما قتل ابن الزبير ، وكانت ولاية عبد الملك بن مروان أمر بإعادة البيت إلى ما كان عليه في بناء قريش ، ظناً منه أن ابن الزبير أخطأ في اجتهاده ، أو شك في الأحاديث التي اعتمد عليها ابن الزبير ، ولذلك قام الحجاج بأمر من الخليفة عبد الملك بإخراج الحجر من الكعبة ، وإلغاء الباب العربي ، وأبقى علي ما عدا ذلك من بناء الزبير ، ولما أتم الحجاج ما أمر به عبد الملك وود علي عبد الملك الحارث بن عبد ابن أبي ربيعة المحزومي ، فقال له عبد الملك : ما أظن أبا حبيب سمعني ابن الزبير — سمع من عائشة ما كان يزعم أنه سمع منها في أمر الكعبة .

فقال الحارث : أنا سمعته من عائشة .

قال عبد الملك : سمعتها تقول ماذا ؟

قال الحارث : سمعتها تقول : وذكر الأحاديث .

قال عبد الملك بن مروان : أنت سمعتها تقول هذا ، قال : نسعهم يا أمير المؤمنين



سَمِعْتُ هَذَا مِنْهَا ، قَالَ فَجَعَلَ يَنْكُتُ مِنْكَسًا بِقَضِيْبٍ فِي يَدِهِ سَاعَةً طَوِيلَةً ، ثُمَّ قَالَ وَدِدْتُ أَنَّ اللَّهَ أَنْيَ تَرَكَتُ ابْنَ الزُّبَيْرِ وَمَا تَحْمِلُ مِنْ ذَلِكَ <sup>(١)</sup> .

وَفِيهِ إِذَا أَرَادَ أَبُو جَعْفَرٍ الْمَنْصُورُ أَنْ يَعِيدَ بَنَاهَا عَلِيَّ بْنَ الزُّبَيْرِ فَأَبَى عَلَيْهِ الْإِمَامُ مَا زَالَ وَقَالَ لَهُ : أَسْئِدُكَ اللَّهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ لَا تَجْعَلَ هَذَا الْبَيْتَ سَلْعَةً لِلْمُلُوكِ بَعْدَكَ ، بَعْدَهُ مَنْ يَرِيدُ تَغْيِيرَهُ ، فَتَذْهَبَ هَيْبَتُهُ مِنَ الْقُلُوبِ ، فَأَذْصِرَفَ الْمَنْصُورُ عَمَّا أَرَادَ <sup>(٢)</sup> .

### الْكُتُبَةُ وَالْمَسْجِدُ الْحَرَامُ :

جاء ذكر المسجد الحرام خمسة عشر مرة في القرآن الكريم وهي : —

(١) ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ۚ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا ۚ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ ۝ <sup>(١)</sup>

(٢) ﴿ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ ۝ <sup>(٢)</sup>

(٣) ﴿ وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ ۝ <sup>(٣)</sup>

(٤) ﴿ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ ۝ <sup>(٤)</sup>

(٥) ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ ۝ <sup>(٥)</sup>

(٦) ﴿ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ ۚ ۝ <sup>(٦)</sup>

<sup>(١)</sup> سورة البقرة آية ( ١٤٤ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة البقرة آية ( ١٤٥ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة البقرة آية ( ١٤٦ ) .

<sup>(٤)</sup> سورة البقرة آية ( ١٤٧ ) .

<sup>(٥)</sup> سورة البقرة آية ( ١٤٨ ) .

<sup>(٦)</sup> سورة البقرة آية ( ١٤٩ ) .

<sup>(٧)</sup> سورة البقرة آية ( ١٥٠ ) .

<sup>(٨)</sup> سورة البقرة آية ( ١٥١ ) .

(٧) ﴿أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾<sup>(١)</sup>.

(٨) ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾<sup>(٢)</sup>.

(٩) ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١٠) ﴿وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١١) ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾<sup>(٥)</sup>.

(١٢) ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾<sup>(٦)</sup>.

(١٣) ﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ﴾<sup>(٧)</sup>.

(١٤) ﴿وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾<sup>(٨)</sup>.

(١٥) ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾<sup>(٩)</sup>.

وحين ننظر في هذه الآيات نرى أن المراد ببعضها الكعبة خاصة وهي قوله تعالى

﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ ويراد ببعضها الآخر مكة ، وهي قول

تعالى : ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ

<sup>(١)</sup> سورة انفطار آية (٢) .

<sup>(٢)</sup> سورة الأعراف آية ( ٣٤ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة التوبة آية ( ٧ ) .

<sup>(٤)</sup> سورة التوبة آية ( ١٩ ) .

<sup>(٥)</sup> سورة التوبة آية ( ٢٨ ) .

<sup>(٦)</sup> سورة الإسراء آية ( ١ ) .

<sup>(٧)</sup> سورة الحج آية ( ٢٥ ) .

<sup>(٨)</sup> سورة الحج آية ( ٢٥ ) .

<sup>(٩)</sup> سورة الفتح آية ( ٢٧ ) .

الْأَقْصَا ۖ حَيْثُ رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ "أَسْرَى بِهِ مِنْ بَيْتِ أُمِّ هَانِئٍ ، وَبَرَادٍ ۖ فِي يَوْمٍ مَحْرَمٍ كَلَّهِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ۖ ۚ .

فالمسجد الحرام غير الكعبة المشرفة ولذلك يقول القائل : خرجت من المسجد الحرام : واعتكفت فيه ، وهكذا ...

ولذلك كان الحديث عن بناء الكعبة خاصاً بها ، أما المسجد فلم يقع له ساء  
وقيل عبارة عن فسحة واسعة محيطة بالكعبة ، وكان حول الكعبة خلاء كبير ، لأن  
القبائل كانوا يسكنون في شعاب مكة الموجودة بين الجبل ، حيث عرف كل شعب  
من كان يسكنه ، واستمر الأمر على ذلك حتى استولي قصي على مكة ، وأمر فوهه  
أن يسرا لأبوسهم حول الكعبة ، وقال لهم : إن سكنتم حول الكعبة هابكم  
الناس ، وحافوا من قتالكم ، والهجوم عليكم ، وبدأ هو أولاً بالبناء فاتبعوه .

وكانت أبواب البيوت مفتوحة فتعاد الكعبة ، وعيطة بها ، ولم يتركوا  
لظائفين إلا مساحة ضيقة بمقدار مطافهم ، حتى عد مكان الطواف مدخل البيوت ،  
وتقدير الكعبة جعلوا بين كل دارين طريقاً إليها ، واشتروا أن لا يعاود ماء  
مائي الكعبة حتى تربي من جميع نواحيها .

واستمر حال المسجد علي ذلك في زمن رسول الله ﷺ ، وزمن أبي بكر  
 رضي الله عنه ، فلما ولي الخلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأى أن الناس قد ضيقوا علي  
 المسجد ، وألصقوا دورهم به ، مع أنه صار مقصداً للناس ، يشاء المسلمون إليه الرحال  
 من كل مكان ..

لما رأى ذلك عمر رضي الله عنه " قال لأهل مكة : إن الكعبة بيت الله ، ولا بد لبيت من فناء . وإنيكم دخلتم عليها ، ولم تدخلوا عليكم ، فاشترى تلك الدور من أهلها ،

وهدمها ، وبني سوراً للمسجد وفتح في السور أبواباً في أماكن الدارق التي كانت الدور ، وسمي كل باب باسم الطريق المقابل له ، وهذا تعددت الأبواب في السور ولما ولي عثمان " عليه السلام " ، اشترى دوراً أخرى ، وأعلى في ثمنها ، وزاد سعة المسجد <sup>(١)</sup> ، وزاد في عدد الأبواب .

فلما كانت خلافة ابن الزبير " عليه السلام " عمر المسجد الحرام بعد أن انتهى من عماره الكعبة المعظمة وزاد فيه زيادة كبيرة من الجهة الشرقية والجنوبية والشمالية واشترى دوراً كثيرة وسقف المسجد أيضاً <sup>(٢)</sup> .

وتوالى الزيادة في المسجد الحرام ، وأشهرها الزيادة العثمانية حيث تركوا مكاناً خالياً للطواف ، وأحاطوه ببناء دائري ، مقام على أعمدة رخامية ، ومبني بقباب في جميع نواحيه .

وكان آخرها في العصر الحديث حيث الزيادة السعودية في عهد الملك سعود بن عبد العزيز وفي عهد أخيه الملك فهد بن عبد العزيز ، جزاهم الله خير الجزاء .

\*\*\*

<sup>(١)</sup> الروض الأنف ج ١ ص ٢٢٤ .

<sup>(٢)</sup> في رحاب البيت الحرام ص ١٩٩ .

## المبحث التاسع

### المقدمات العملية للبعثة النبوية

بعدما تزوج محمد ﷺ " من خديجة " رضي الله عنها " لم يعد محتاجاً لما لا يسعى لتحقيقه ، أو يشتغل في العمل من أجل كسبه ، فلقد أغناه الله تعالى خديجة " رضي الله عنها " ، وأغناه كذلك برضى النفس ، وهدوء البال ، وأغناه بالميل نحو الزمان ، والتفكير ، أكثر من ميله للكسب المادي ، وبذل الجهد والعمل .

ولذلك براد " ﷺ " يبدأ حياة التأمل ، ويتفرغ للتحقق بعيداً عن مشغبات الحياة ، ووضوح العمل ، وفي فترة ما قبل البعثة عاش محمد ﷺ " ، وعاش العالم كله مقدمات البعثة ، المتمثلة في النقاط التالية : —

### أولاً .

#### كثرة المبشرات

تحتل كتب السيرة والتاريخ بالمبشرات الكونية والإنسانية ، التي أشارت إلى قرب ظهور نبي في بلاد العرب ، يبعث للعالم كله ، لنشر العدل ، وتحقيق الأمن والسلام ، وقد أتت أغلب هذه المبشرات من أحبار اليهود ، ورهبان النصارى ، وكهنة العرب .

وسوف أورد هنا شيئاً منها ، لثبوتها بتصديق القرآن الكريم لها ، ولأن تبوت صدقها إثباتات لإرهاصات العديدة التي صاحبت مولد محمد ﷺ " ، ونشأته ، وحياته كلها .

إن مبشرات أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، هي مبشرات صحيحة لشهادة القرآن الكريم ، حيث بين الله تعالى بصورة قاطعة معرفة الأحبار، والرهبان، برسالة محمد ﷺ " ، وتحديد مواصفاته ، ومكان ظهوره ، وطبيعة رسالته العالمية .

يقول الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (١) ودلالة الآية صريحة في أن أهل

الكتاب ، وهم اليهود والنصارى ، يعرفون محمداً ، ورسالاته معرفة تفصيلية ، ومع ذلك

فقد جحد فريق منهم نبوة محمد " ﷺ " ، وكنتم ما يعرفه ، وأنكم ما هو صحيح لديه

جاء في تفسير الطبري أن أخبار اليهود ، وعلماء النصارى كنتموا أمر محمد

" ﷺ " وهم يجحدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل ، فأحبر الله بيده محمداً " ﷺ "

وأمتهم بكنائهم ذلك عن علم ومعرفة ، وليس لهم ذلك (٢) .

وإنما شبه معرفتهم له " ﷺ " معرفتهم بأنبيائهم ، ولم يشبهوا معرفتهم بأنفسهم

لأن الوالد يعرف ابنه في كل وقت ، وفي كل حال ، وقد يغفل عن نفسه أحياناً

وأيضاً فإن المعرفة الكاملة للنفس أمر مستحيل بينما المعرفة للولد تكون أكمل .

قيل لعبد الله بن سلام : أتعرف محمداً كما تعرف إنيك ؟

قال : نعم وأكثر ، بعث الله أمينه في سمائه ، إلي أمينه في أرضه ، بعثته ، فعرفته ، وأني

لا أدري ما كان من أمه (٣) ! ! .

ويقول الله تعالى ﴿ الَّذِي جَعَلْنَاهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴾

فهو " ﷺ " موجود في التوراة ، والإنجيل بوصفه ورسالته .

يروى البخاري بسنده أن عطاء ابن يسار لقي عبد الله بن عمرو بن العاص

" ﷺ " وقال له : أخبرني عن صفة رسول الله " ﷺ " في التوراة .

(١) سورة البقرة آية ( ١٢٦ ) .

(٢) تفسير الطبري ج ٣ ص ١٢٦ ط : دار المعارف .

(٣) تفسير القرطبي ج ٢ ص ١٦٣ . ط : دار الكتب .

(٤) سورة الأعراف آية ( ١٥٧ ) .

يقال عطاء : أجل ، والله إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن ، يا أيها النبي  
 إنا أنزلناك سائرًا ومبشرًا ونذيرًا ، وحرزًا للأمينين ، أنت عهدي ، ورسولي ، سميتك  
 التوراة ليس بفظ : ولا غليظ ، ولا سحاب في الأسواق : ولا يدفع السيئة بالسيئة .  
 ولكن يغفر ، ولن يقبضه الله حتى يقيم الملة العوجاء بأن يقولوا : لا إله إلا الله .  
 وينفتح به أعينا عميًا ، وأذانًا صمًا ، وقلوبًا غلفًا <sup>(١)</sup> .

ويقول سبحانه : ﴿ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَسْنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ  
 إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ  
 إِسْحَقُ فَلَمَّا حَضَاهُمْ بِالَيْمَنِتْ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، والآية تبين أن عيسى  
 " <sup>(٣)</sup> " بشر أتباعه ، وعلى رأسهم الخواريون برسالة محمد " <sup>(٤)</sup> : وحدد لهم اسمه  
 وصفه .

ويقول سبحانه وتعالى : ﴿ تَحْمَدُ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ  
 رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا مُجَدًّا يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَيَرْضَوْنَ<sup>ط</sup> سِيَمَاهُمْ<sup>ط</sup> فِي وُجُوهِهِمْ  
 مِنْ أَمْرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَكَازَرَهُ  
 فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا  
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ <sup>(٥)</sup> ، والآية صريحة في أن الله تعالى بين  
 لأهل الكتاب رسالة محمد ووضع لهم التمثيل والتشبيه الذي يقرب المعنى ، ويسهل  
 انقائهم الفسفة ، فمثل محمد وأصحابه في التوراة أنهم متعاونون ، يحب بعضهم بعضًا ،  
 يواجهون الكفار بقوة وشدة ، وأهم عابدون للهاراكعون ، ساجدون ، في وجوههم

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري — كتاب النبوة — باب ذكر آية السجدة في سورة ج ١ ص ٤٦ .

<sup>(٢)</sup> سورة محمد ( ٦ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة النحل آية ( ٢٩ ) .

علامات السجود ، وهم يدعون ربهم ، ويطلبون منه الخير ، والفضل دائماً... ويطلبون  
في الإنجيل كزراع يابغ - بلغ غاية النمو والثمار ، ينتظر بريح ، وهائدة واضحة ، من  
نفسه وغيره .

وضرب المثال بعد التصريح لزيادة التعريف والتوضيح ، ولذلك كان  
الله يَهْلِي الكتاب لكفرهم بمحمد ﷺ " وإنكارهم آيات الله التي جاءت معه " <sup>(١٠)</sup>  
ولا غار لهم في ذلك ...

يقول الله تعالى : ﴿ يَتَّأْهِلَ الَّذِينَ لَمْ يُكْفُرُوا بِمَا آتَى اللَّهَ وَالْكَافِرِينَ  
تَشْهَدُونَ ﴾ <sup>(١١)</sup> !! ...

ويقول سبحانه : ﴿ يَتَّأْهِلَ الَّذِينَ لَمْ تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ  
الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(١٢)</sup> !! ...

وقد جاءت الآيات بصيغة الاستفهام الإنكاري لإظهار خطأ أهل الكفر  
فيما هم فيه من الكفر ، والعناد ، بعد ما رأوا الآيات الدالة على صدق محمد ﷺ  
وصدق دعوته ، وقد رأوها بأعينهم ، وتيقنوها بأفئدتهم .

لقد كان اليهود في المدينة المنورة يخوفون الأوس والخزرج قبل الهجرة ، يفرقون  
شهور بني يثعوب ، ويتقوون به ، حتى يتمكنوا من قتل العرب قبل غداة يوم  
الذي دفع أهل المدينة إلى الإسراع في الدخول في الإسلام ، وإتباع محمد ﷺ ،  
لا يسبقهم اليهود إلى الإيمان به .

يروى ابن إسحاق أن عاصم بن عمر بن قتادة عن رجال من قومه أنهم قالوا  
: إن مما دعانا إلى الإسلام ، مع رحمة الله تعالى وهداه لنا . ما كنا نسمع من رجال  
يهود ، وكنا أهل شرك ، وأصحاب أوثان ، وكانوا أهل كتاب ، عندهم علم ليس لنا

<sup>(١٠)</sup> سورة آل عمران آية ( ٧٠ ) .

<sup>(١١)</sup> سورة آل عمران آية ( ٧١ ) .



كانت لا تزال بينا وبينهم شرور ، فإذا نلنا منهم بعض ما يكرهون ، قالوا لنا : إنه  
قد تقارب زمان نبي يبعث الآن يقتلكم معه قتل عاد وإرم ، فكنّا كثيراً ما نسمع ذلك  
منهم ، فمنا بعث الله رسوله " ﷺ " أحبناه ، حين دعانا إلى الله تعالى ، وعمرنا  
ما كانوا يتوعدونا به ، فبادرناهم إليه فأمنّا به ، وكنزوا به ، ففينا وفيهم نزل قول  
الله تعالى : **وَ الَّذِينَ ءَاثَلْتَهُمْ ءَلَيَّتْهُمْ يَغْرِفُونَ كَمَا يَغْرِفُونَ ءَبْنَاءَهُمْ ؕ وَإِنَّ فَرِيقًا  
مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ ءَلْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ٥١** . . .

وإعلامه المبحث هو تأكيد صادق أخبار اليهود، ورهبان النصارى في  
أخبارات العجينة التي أئتمنوا عنها ، وأكثروا ضرورتها وقوعها في تدهن رسول الله  
ﷺ " مع أنهم لم يؤمنوا بدعوة محمد " ﷺ " حين جاءهم : حقدًا ، وحسدًا . .  
— يقول سلمان بن حرب : إن أمية بن أبي الصلت ذهب إلى عالم من علماء

النصارى فأسهب إليه عنهم الكتاب ، وسأله عن النبي المنتظر .

فقال له : أخبرني عن هذا النبي الذي ينتظر .

فأجاب : هو رجل من العرب .

فقال له : من أي العرب ؟

فأجاب : من أهل بيت أبيجة العرب من إخوانكم من قريش .

فقال له : صف لي .

فأجاب : رجل شاب حين دخل في الكهولة ، بده نمره تنسب الخطا لم ، والخارجة ويصلي  
الرحم ، ويأمر بسمتها ، وهو مروح ، كريم الطرفين ، متوسط في العتيرة ، أكثر جنده  
اللائكة . . .

— وروى ابن عساکر عن عبد الرحمن بن عوف ، قال : سألني أبي عيسى

قبل مبعث النبي " ﷺ " بسنة ، فترلت علي عثمان بن عواكس الحميري ، وكان شيخاً كبيراً ، وكنت لا أزال إذا قدمت اليمن أنزل عليه ، فيسألني عن مكة وعن النكبة ، وزمزم ويقول : هل ظهر فيكم رجل له ذكر ؟ هل تحالف أحد منكم بكم في دينكم ؟ فأقول : لا . حتى قدمت المرة التي بعث فيها رسول الله " ﷺ " فوافيتهم بضعف ، وثقل سمعي ، فترلت عليه ، فاجتمع عليه ولده ، وولد ولده ، فأحبروه بمكالي وتولي له ، وقد شددت عصاة علي عينيه ، وأسندت فمعه ، فقال لي : انشئت يا أخا قريش .

فقلت : أنا عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عدي بن الحارث بن زهرة بن قاطبة قال : حسبك يا أخا زهرة ألا أبشرك ببشارة هي خير لك من التجارة ؟ قلت : بلي .

قال : أنشك بالمعجبة ، وأبشرك بالمرعة ، إن الله تعالى بعث في الشهر الأول من قومه نبياً ارتضاه صفياً ، وأنزل عليه كتاباً ، وجعل له ثواباً ، ينهي عن الأصنام ، ويدعو إلى الإسلام ، يأمر بالحق ويفعله ، وينهي عن الباطل ويبطله . فقلت : ممن هو ؟

قال : لا من الأزدي ولا من الغمالي ، ولا من سرو ولا تبالة ، هو من بني هاشم ، وأنتم أخوة الله يا عبد الرحمن أحسن الواقعة ، وعجل الرجعة ، ثم امض وأرره ، وصليته . — ويقول عروة بن مسعود الثقفي : بلغت خمران وكان أسقفها صديقاً لي .

فلما رأي ، قال لي : يا أبا يعفور هذا حين خروج نبي من أهل حرمكم ، يهدي إلى الحق ، وحق المسيح إنه خير الأنبياء ، وآخرهم ، فإن ظهر فكن أول من يؤمن به . — ويروي أن أبا ثور عمرو بن معدى كرب " ؓ " قال : فرعنا إلى كاهن

(١) سبل الحدي ج ٢ ص ٢٥٨ .

(٢) سبل الحدي ج ٢ ص ٢٥٩ .

فيا في أمر برل بنا ، فقال الكاهن : أقسم بالسماء ذات الأبراج ، والأرض ذات  
الأدراج ، والريح ذات العماج ، إن هذا لإمراج ، ولتأاج دي نتاج .

قالوا : وما نتاجه ؟

قال : ظهور بني صادق ، بكتاب باطق ، وحسام ذائق .

قالوا : أين بظهير ؟ وإلام يدعو ؟

قال : بظهير بصلاح ، ويدعو إلي فلاح ، وينتهي عن الراح ، والسفاح : وعن كل أمر

فياح .

قالوا : ممن هو ؟

قال : من ولد الشيخ الأكرم ، حافر زمزم ، ومطعم الطير الخوم ، والسباع الضرم .

قالوا : وما اسمه ؟

قال : محمد ، وعزه سرمد ، وحصمه مكمد <sup>(١)</sup> .

— وبيروي ابن هشام : أن رؤساء إيران كانوا يتوارثون كتباً عندهم ، فكتبوا

مات رئيس منهم وأفضت الرئاسة إلى غيره ، ختم على تلك الكتب خاتماً مع الطوائف

التي قبلها ، ولم يكسرها : فخرج الرئيس الذي كان على عهد النبي " ﷺ " بمشي بعشر

فقال الله : تعس الأبعد : يريد النبي " ﷺ " ، فقال له أبوه : لا تفعل ، فإنه نبي ، واسمه

في الوثائق . . . يعني الكتب ، فلما مات لم يكن همه إلا أن شد فكسر الخواتم فوجد

ذكر النبي " ﷺ " فأسلم وحسن إسلامه <sup>(٢)</sup> .

وهكذا بري كثرة المشتريات ، وانتشارها في كل أرجاء الأرض . وكلها تشير

إلى نبوة محمد " ﷺ " .

وكأن الأمل أن يسارع أهل الكتاب إلى الإيمان والتصديق برسالة محمد " ﷺ " فهم

تعارفون بها ، ويصدقونها ، وقد بشروا الناس بها ، لكن الحق أقبح قلوبهم ، وصرفهم —

<sup>(١)</sup> ساء تداي ج ٢ ص ٢٦٠ ، وصلاح اسم من أسماء مكة .

<sup>(٢)</sup> سير تداي ج ٢ ص ٢٦٢ .

عن اتباع الحق، وكبر في نفوسهم أن يكونوا تابعين لغيرهم ..

ومع أنهم لم يؤمنوا برسالة محمد ﷺ " فقد أبقوا في أفهام الناس هذا المذهب وهياؤا العقول الصالحة للإيمان، مما جعل الكثير ينتظر هذا النبي المبعوث بدین الله " وقد سبق ذكر ما قاله كاهن عمورية لسلطان الفارسي : وما قاله بحري طالب ، وما قاله نسطورا نيسرة <sup>(١)</sup> .

هذا بعض ما قاله الرهبان ..

ومما قاله الأحرار ما رواه ابن سعد بسنده عن أبي س كعب ، قال : لما فتح مع المدينة، ونزل بقتاد، بعث إلى أحرار اليهود وقال لهم : إني مغرب هذا البلد مني ، تقوم به يهودية، ويرجع الأمر إلى دين العرب . فقال له سامون اليهودي ، وهو يهودي أعلمهم : أيها الملك إن هذا بلد يكون إليه مهاجرني من بني إسرائيل؛ فولد له ابن اسمه أحمد ، وهذه دار هجرته <sup>(٢)</sup> .

— وعن عبد الحميد بن جعفر عن أبيه قال : كان الزبير بن باطان ، وكان أعلم اليهود ، يقول : إني وجدت سفراً كان أبي يئتمه عليّ ، فيه ذكر أحمد بن محمد بأرض القرظ صفت كذا وكذا <sup>(٣)</sup> .

— وعن ابن عباس " رض " قال : كانت يهود قريظة والنضير ، وذلك وحير يجدون صفته النبي " ﷺ " ، عندهم قيل أن يبعث ، ويعلمون أن دار هجرته بالمدينة ، فلما ولد رسول الله " ﷺ " ، قالت أحرار اليهود ، ولد أحمد الذي يبعث الكوكب قد طلع ، فلما نبي قالوا ، قد نبي أحمد ، قد طلع الكوكب الذي يطلع كانوا يعرفون ذلك، ويقولون به، ويصفونه لولا الحسد والبغى <sup>(٤)</sup> .

<sup>(١)</sup> أنظر ص ٨٧ ،

<sup>(٢)</sup> الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٥٩ .

<sup>(٣)</sup> الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٥٩ .

<sup>(٤)</sup> الطبقات الكبرى ج ١ ص ١٥٩ .

— وعن عامر بن ربيعة قال : سمعت زيد بن عمرو بن نفيل يقول : أنا أنتظر نبياً من ولد إسماعيل ، ثم من بني عبد المطلب ، ولا أراي أدركه ، وأنا أؤمن به وأحذقه وأشهد أنه نبي ، فإن طالت بك مدة فرأيتك ، فأقرته مني السلام ، وسأخبرك ما نعتني حتى لا تخفي عليّك .

قلت : هم !

والى : هو رجل ليس بالطويل ، ولا بالقصير ، ولا بكثير الشعر ، ولا بقليله ، وليس بخارقي عريه - حمرة ، وخاتم النبوة بين كتفيه ، واسمه أحمد ، وهذا البلد موأله ومبعثه ، ثم يرجع قومه معه ، ويكرهون ما جاء به ، حتى يهاجر إلي يثرب فيظهر أمره ، وإياك أن تدخ عنه وإني طأمت البلاد كلها أحلب دين إبراهيم ، فكل من أسأل من اليهود والنصارى ، والمجوس ، يقولون : هذا الدين وراءك ، وينعتونه مثل ما نعتته لك . ويقولون لم يبق بي غيره ، يقول عامر بن ربيعة : فلما أسلمت أخبرت رسول الله ﷺ قول زيد بن عمرو وأقراته مني السلام ، فرد عليّ السلام ورحمة الله عليه وقال : قد رأيت في الجنة يسحب ذيولاً<sup>(١)</sup> .

\*\*\*

## « ثانياً »

## إنتشار العلم

## بخاتم النبوة

من مقدمات البعثه أن محمداً " ﷺ " قُتِعَ بعلامات عرفت بخاتم النبوة <sup>(١)</sup> ،  
رأها أهل الكتاب وغيرهم قبل بعثته " ﷺ " وأكثروا الحديث عنها .

وخاتم النبوة عبارة عن بضعة لحم مرتفعة عن الجسد ، وجدت في ظهره  
الشريف " ﷺ " عند أسفل عظم كتفه اليسرى ، وقد تكلم العلماء عن الحكمة في  
وضعه مع الخاتم خلف ظهره ، وفي هذا المكان المواجه للقلب .

يقول ابن دحية — رحمه الله — : الحكمة في وضع الخاتم بين كتفي رسول  
الله " ﷺ " : إشارة إلى أنه لا شيء بعدك يأتي من وراءك <sup>(٢)</sup> .

وقال في الفتح : السر في ذلك أن القلب في تلك الجهة <sup>(٣)</sup> .

وقال العلامة السهيلي في الروض الأنف : وحكمة وضعه — أي الخاتم —  
البعوض — من الكتف اليسرى — عصمته من وسوسة الشيطان ، ولأن ذلك الموضع  
منه يدخل الشيطان ، فكان ذلك حفظاً له من الشيطان <sup>(٤)</sup> .

وروي ابن عبد البر بسند قوي إلى ميمون بن مهران عن عمر بن عبد العزيز  
أن رجلاً سأل ربه أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم ، فأري جسده مهيئاً  
داخله من خارجه ، وأري الشيطان في صورة ضفدح ، عند كتفه خذاعاً فبذله  
خسر طوم كخسر طوم البعوضة ، وقد أدخله في منكه الأيسر إلى قلبه ، يوسوس إليه  
فإذا ذكر الله تعالى العبد خنس .

قال في الفتح : وهو مقطوع ، وله شاهد مرفوع عن أنس عند أبي يعلى <sup>(٥)</sup> .

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري شرح فتح الباري — كتاب الزكوة — باب دعائه النبوة ج ٦ ص ٥٦١ .

<sup>(٢)</sup> فتح الباري على صحيح البخاري ج ٦ ص ٥٦٢ .

<sup>(٣)</sup> الروض الأنف ج ١ ص ١٩١ .

عدي ولفظه : ( إن الشيطان وضاع عطشه على قلب ابن آدم )<sup>(١)</sup> .

### ختم النبي بهذا الخاتم :

احسب العلماء في موعد ختم النبي ﷺ " بخاتم النبوة وذكروا أوقاتاً تنفق

فيها مع الأوقات التي ذكروها لشق صدره ﷺ " وهي : —

— قال بعضهم : ختم حين مولده ﷺ " .

— وقال الآخرون : ختم يوم شق صدره عند حليمة .

— وقال غيرهم : ختم قبيل المبعث .

— وقيل : ختم ليلة الإسراء والمعراج .

ولكل دليل ، وحجته .

ورجع ابن حجر أن الختم كان يوم شق صدره عند حليمة ، وقطع به

القاضي عياض ، لأن الذين رأوه وشاهدوه ذكروا أن رؤيتهم للخاتم كانت قبل

إزيمته بوقت طويل .

ولا مانع من القول بأن الله تعالى كرر الختم لرسول الله في كل هذه المرات

إيماناً بالأحاديث كلها ، وزيادة في البركة والعاون .

وسميت هذه العلامة بالخاتم جرياً على عادة الناس في إثبات صدق ما يكتبون

بخاتم معين ، فكان هذا الخاتم دليل على صدق محمد ﷺ " .

والأحاديث المثبتة لخاتم النبوة كثيرة منها : —

— عن المسائب بن يزيد " رحمه الله " يقول : ذهبت بي خالتي إلى النبي ﷺ " .

فقال يا رسول الله : إن ابن أخي وجمع، فمسح ﷺ " رأسي، ودعا لي

بالبركة، وتوضأ، فشربت من وضوئه ، ثم قمت خلف ظهره فنظرت إلى الخاتم بين

كثير، فإذا هو مثل زر الحجة<sup>(٢)</sup> .

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري ج ٢ ص ٥٦٣ .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري صحيح الخرج البخاري — كتاب الوضوء — باب فضل الاستئصال وضوء الناس ج ١ ص ٢٩٦ .

— وعن سماك قال : حدثني جابر بن سمره " رضي الله عنه " قال : رأيت خاتماً في راحة

رسول الله " ﷺ " كأنه بيضة حمام .

— وفي رواية أخرى قال : رأيت الخاتم عند كتفه مثل بيضة حمام

حسده <sup>(١)</sup> .

— وعن ابن زيد الأنصاري " رضي الله عنه " قال : قال لي رسول الله " ﷺ "

يا أبا زيد أدن مني فامسح ظهري ، فمسحت ظهره ، فوقع أصابعي على الخاتم

قلت : وما الخاتم ؟

قال : شعرات بختمعات <sup>(٢)</sup> .

— عن عبد الله بن سرجس " رضي الله عنه " قال : رأيت النبي " ﷺ " وأكبت يدي

خبراً ولحماً أو قال ثريداً ،

فقلت له : هل استغفر لك النبي " ﷺ " ؟ !

قال : نعم ولت ، ثم تلا هذه الآية : ﴿ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾

قال : ثم درت حلقه فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه ، عند بعض كتفه اليسرى خاتماً

عليه حيلان كأمثال الذليل <sup>(٣)</sup> .

— وعن أبي نضرة العوفي " رضي الله عنه " قال : سألت أبا سعيد الخدري عن خاتم

رسول الله " ﷺ " ، يعني : خاتم النبوة ، فقال : كان في ظهره بضعة باشرة <sup>(٤)</sup>

وللعلماء في وصف خاتم النبوة أقوال : —

— يصفها الحاكم في كتابه بأنها شعر مجتمع .

<sup>(١)</sup> صحيح مسلم من صحيح الترمذي — كتاب الخصائل — باب قبيلة النبي " ﷺ " ج ١ ص ٩٧ .

<sup>(٢)</sup> قال الألباني في الشمائل : رواه الترمذي والبيهقي وابن حبان — مسند صحيح رقم ( ١٧٠ ) .

<sup>(٣)</sup> الذليل : جمع ذلول ، وهو من صغير صلب مستدير ، ظهره على الخاتم كالحصاة في دمه ، والحديث رواه

مسلم — كتاب الخصائل — باب إثبات خاتم النبوة ج ١ ص ٩٩ .

<sup>(٤)</sup> باشرة : من تفتح ، والحديث قال الألباني عنه في الشمائل ، رواه الترمذي — مسند حسن رقم ( ١٩٠ ) .



- وفي كتاب البيهقي : تصفة فائمه .
- وفي حديث عمرو بن الخطيب ( " كشيء ينضم به " ) .
- وفي تاريخ ابن عساکر ( مثل البندق ) .
- وفي شرح مدني ( كالتفاحة ) .
- وفي الروض كمرأس المحجم الغائص على المحجم .
- وفي تاريخ ابن أبي عيشة شامة خضراء منتشرة في اللحم .
- وفيه أيضا شامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متراكبات كأنها عرف الثور .

- وفي تاريخ القضاة ثلاث مجتمعات .
- يدعى ثمانية " رضي الله عنها " كنية صغيرة تضرب إلى الدخمة <sup>(١)</sup> .
- واختلاف العلماء في وصف خاتم النبوة ليس من قبيل التناقض والتضاد ؛ وإنما هي باعتبار أن كلا منهم شبه الخاتم ؛ بما صنع له ، وبما ظهر أمامه ؛ لأنه "  $\text{بَيِّنَات}$  " كان سره بقرته ، هو وصف الخاتم رقه بنظرة خاطفة ؛ أو أرى له فجأة ؛ مع وجود عوامل البينة والاهتداء في هذا الموقف العجيب . ومن الملاحظ أن الأقوال متقاربة في وصف الخاتم من ناحية صوره ، وحجمه ومكانه .
- ووجود الخاتم النبوي مندرج في حروف العادات التي أحاط الله بها النبويا .
- وأحب التسليم لها .

\*\*\*

<sup>(١)</sup> المذكور في البيهقي ج ١ ص ٤٦٠ هامش . وفي التلويح ج ٢ ص ٤٦٣ .

## ثالثاً .

### منع الجن من الاستماع

الجن خلق الله تعالى أوحدهم من النار ، وقدر لهم أن يعيشوا على شجر الأرز ، لهم : فهم أجسام معنوية ، هائسة في الدنيا ، سريعة التنقل والحركة ، قوية الإدراك يرون الناس من حيث لا يرونهم .

وهم خلق مكلفون برسالات الله ، منهم المؤمن ، ومنهم الكافر : وقدر وجودهم تبدأ بقصة إبليس مع آدم " ﷺ " حيث أخرجهما الله من الجنة ، وقدر لهما التناسل والتكاثر ، وأهبطتهما الأرض ليعيش كل طرف وذريته في عداء بين الطرفين الثاني وذريته إلى يوم القيامة .

وقد تمكن كل طرف بالاستعانة بأفراد من الطرف الآخر ، والتعاون فيما هو عليه من إثم وعمل .

واستطاع كهان الإنس أن يستعينوا بأفراد من الجن فزادوهم ضللاً ، ونحو ذلك يقول تعالى : ﴿ وَآنَهُ كَانَ رَجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴾ <sup>(١)</sup> وذلك أن الرجل من الإنس كان إذا نزل بمكان مخوف يقول : استعين بسيد هذا المكان من شر سفهائه ، فزادوهم طغياناً ، وضللاً ، وبعداً عن الله تعالى . وكان الجن يقومون باستماع الخبر من السماء ، وما يسمع الكهان من الناس ، فيضيفون إليه من عندهم ، ويتحدثون به كذباً وهتاناً ، تقول السيدة عائشة رضي الله عنها : " سأل أناس رسول الله " ﷺ " عن الكهان .

فقال لهم رسول الله " ﷺ " : ( ليسوا بشئ ) .

قالوا : يا رسول الله ، فإنهم يحدثون أحياناً بالشئ يكون حقاً .

فقال رسول الله " ﷺ " : ( تلك الكلمة من الحق يخطئها الجني ، فيقرئنا في أذن وليه

فر الرجاجة ، فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة <sup>(١)</sup> .

ويروي البخاري بسنده عن عائشة " رضي الله عنها " قالت : سمعت رسول الله " ﷺ " يقول : إن الملائكة تنزل في العنان — السحاب — فتذكر الأمر نفي في السماء ، فتسترق الشياطين السمع ، فتوحيه إل الكهان فيتحدثون به <sup>(٢)</sup> . وهذا الطريق عدم الكهان خير مبعث محمد " ﷺ " فتحدثوا بها أناس ..

ومن أقوال الكهان ما قاته خطر بن مالك وهو أعلم كهان العرب ، قال :

أرى لقومي ما أرى لنفسى أن يتبعوا خير بني الإنس

برهانه مثل شعاع الشمس يبعث في مكة دار الحسن

بحكم التنزيل غير اللبس

فقل له : يا حطر ، ومن هو ؟

فقال : واخباقة والعيش ، إنه لم قريش ، ما في حلمه طيش ، ولا في خلقه هيش . يكون في هيش : وأى هيش ! من آل قحطان وال أبش .

فقل له : من لنا : من أي قريش هو ؟

فقال : والبيت ذي الدعائم ، والركن والأحاطم ، إنه لم نحل هاشم ، من معشر أكرام يبعث بالملاحم ، وقتل كل ظالم .

ثم قال : هذا هو الياف ، أخبرني به رئيس الجان ، ثم قال : الله أكبر ، جاء الحق وظهر ، وانقطع عن الجن الخبر ثم سكوت وأغمي عليه ، فما أفاق إلا بعد ثلاثة <sup>(٣)</sup> .

— يقول عبد الله بن كعب : سمعت عمر بن الخطاب يحدث الناس ويقول :

والله إني أجد وثن من أوثان الجاهلية ، في نفر من قريش ، قد دبح له رجل من العرب عذلاً ، فحين ينظر قسمه ، ليقسم لنا منه ، إذ سمعت من جوف العذ —

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري — كتاب الطب — باب الكهانة ج ٧ ص ٢٠٨ .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري — كتاب بدء الخلق ج ٤ ص ٧٩ .

<sup>(٣)</sup> تاريخ الأندلس ج ١ ص ٢٢٠ ، ٢٤١ .

صوتاً ما سمعت صوتاً قط أفد منه . وذلك قبيل الإسلام بشهر أو شهرين ،  
 قال : يا ذريح أمر ذريح ، رجل بصيح ، يقول : لا إله إلا الله<sup>(١)</sup> .

— ويقول الكاهن " سطيح " لربيعة بن نصر ملك اليمس لما سأله عن  
 رقباه قال له الكاهن : رأيت حممة ، خرجت من ظلمة ، فوقعت أرضاً ففقدت  
 فأكلت منها كل ذات حممة ، فقال الملك ما أخطأت بها شيئاً يا سطيح ،  
 عندك في تأويلها ؟

قال : أحلف ما بين الحرتين من حش . . لتهيطن أرضكم الحيش ، فليملكن ما  
 بين إلى جرش .

فقال الملك : وأبيك يا سطيح ، إن هذا لنا لغائظ موجه ، فمتي هو كائن ؟ أم  
 أم بعده ؟

قال : لا ، بل بعده بخين ، أكثر من ستين ، أو سبعين ، بعضهم من السنين .  
 قال : أيدوم ذلك في ملكهم أم ينقطع ؟

قال : لا ، بل ينقطع لبضع وسبع من السنين ، ثم يقتلون ويخرجون منها هاربين  
 قال : ومن يلي ذلك من أمر قتلهم وإحراجهم ؟

قال : يليه إرم ذو وزن ، يخرج عليهم من عدن ، فلا يترك منهم أحداً باليمن !  
 قال : أفيدوم ذلك من سلطانه ، أم ينقطع !

قال : بل ينقطع ؟  
 قال : من يقطعه ؟

قال : نبي زكي ، يأتيه الوحي من قبل العلى !  
 قال : ومن هذا النبي ؟

قال : رجل من ولد غالب بن فهر بن مالك بن النضر ، يكون الملك في غومه إلى

الندهر .

قال : وهل للندهر من آخر ؟

قال : نعم ، يوم تجمع فيه الأولون والآخرين ، يسعد فيه الحسنون ، ويشقى فيه

المسيئون .

قال : الحق ما تخبرني ؟

قال : نعم ، والشفق والغسق ، والخلق إذا اتسق ، إن ما أنبتك به الحق !<sup>(١)</sup> .

وسأل ربيعة بن نصر كاهناً آخر هو " شق " فأجابه بمثل ما أجاب سطيح . .

— ويروي التويري في نهاية الإرب أن سفيان بن محاشع بن دارم احتل

ديار دماء كانت من قومه ، فخرج يستعين فيها ، فدفع إلى حي من نعيم ، فإذا هم

يتمنون إلى كاهنه تقول : العزيز من والآه ، والذليل من نخالاه ، والموفور من مالاه ،

والموفور من عاداه . .

قال سفيان : من تذكرين . . لله أبوك ؟

فقال : صاحب حل وحرم ، وهدى وعلم ، وبطش وحلم ، وحر وسلم ، رأس

رعوس ، ورأى يسوس ، وماحي بوس ، وماهد وعوس . .

قال سفيان : من هو ؟ . . لله أبوك ؟

قال : نبي مؤيد ، قد أنحن يوجد ، ودنا أوان يولد ، يبعث إلى الأحمر والأسود

بكتاب لا يقبل ، اسمه محمد .

قال سفيان : لله أبوك ! أعربي هو أم عجمي ؟

فالت : أما والسماء ذات العنان ، والشجر ذات الأفنان ، إنه لمن معد بن عدنان ،

فقدك يا سفيان !<sup>(٢)</sup> .

(١) من محمد " بئكة " ص ٢١٨ .

(٢) مجمع المصنف ص ٢٢١ — ٢٢٢ ، ع من أبي الوضئ ، والزعوس أي الضعف .

إن أخبار الكهان تشبه أنباء الأحرار والرهبان في أنها جميعاً تدخل في حيز  
المبهمات الخسبية التي تسبق الأمور الهامة ، لتتوقف العقول لهذا الجديد القادم .  
إنها ليست دعوة إلى دين الله ، وليست تكليفاً بـ شريعة ، ولكنها مقدمة  
له شأنه، ينبه الأفهام ، ويوقف العقول ، وقد فطر الله الناس على أن عظمهم الأمور  
بشمهيد يتشبه إليها ، ويجذب الأفهام نحوها .

وقد عرفنا الله تعالى بما كانت تقوم به الجن من استماع حديث الملائكة  
وحديث الله عنهم حيث يقول تعالى : ﴿ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدًا لِّلسَّمْعِ ﴾<sup>(١)</sup>  
وذلك حين كان يمكن للجن أن يجلس في السماء في مكان يسمع فيه ، وفيما  
الحال ، وتبدل ونظرت الجن إلى السماء التي كانوا يتحركون خلالها لتتصتت  
والاستماع ، بلا عائق ، أو مانع ، فوجدوها على غير ما كانت عليها ، يصور الله  
ذلك فيقول سبحانه : ﴿ وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَهَا مُلْتَ حَرًّا شَدِيدًا وَظُهُورَهَا  
﴿ ٢٢٩ ﴾ لَقَدْ اْمْتَلَأَتِ السَّمَاءُ بِالْجَرَمِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ نَمَعُ الْجِنُّ مِنَ الْإِقْتِرَابِ  
أَقْتَرَبَ أَحَدُهُمْ يَرْمِي بِالشَّهَبِ الْمُنْتَهِيَةِ .

وقد كان الجن يتحایل في الاستماع ، حيث كانوا يجلسون واحداً فوق الآخر  
فإذا احترق الأعلي طلع الذي تحته ، حتى يتمكنوا من استماع شيء ، فإذا ما استمعوا  
كلمة ألقوها إلى الكهان أشياعهم ليتحدثوا بها مع إضافة مائة كذبة إلى الكلمة  
الواحدة المسروقة<sup>(٢)</sup> .

فلما كانت بعثة محمد ﷺ " منع الجن من الاستراق " يقول الله تعالى عن  
لسان الجن : ﴿ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ حُجْدَ لَهُ شَيْئًا رَّصْدًا ﴾<sup>(٣)</sup> .

(١) سورة الجن آية ( ٩ ) .

(٢) سورة الجن آية ( ٨ ) .

(٣) فتح الباري - كتاب التفسير - مادة من أوحى إلى ج ٨ ص ٦٧١

الحديث مقدمة ضرورية لأمر ضروري سوف يقع وقالوا عن ذلك ﴿ وَأَنَا لَا تَدْرِي أَشَرُّ  
إِلَيْهِ بَنِي فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾ (١) إلههم لم يحددوا ما سيحدث للناس ،  
ولكنهم أكدوا حتميته وأهميته .

وإذا رأت قريش الشهب في السماء توقعوا أمراً جليلاً حتى تصوره الفناء ،  
يقول أبي س كعب : رأيت قريش أمراً لم تكن تراه فجعلوا يسيرون أنعامهم ، ويعتقون  
أزواجهم ، يظنون أنه الفناء ، وفعلت ثقيف مثل ذلك .

فبلغ عبد بنيل فقال : لا تعجلوا ، وانظروا ، فإن تكن نجوماً تعرف فهو عند فناء  
الناس ، وإن كانت نجوماً لا تعرف ، فهو عند أمر قد حدث .

فخبروا عبداً هي لا تعرف فأخبروه فقال : هذا عند ظهور نبي .

فما مكثوا إلا يسيراً حتى قدم الطائف أبو سفيان بن حرب فقال : ظهر محمد  
ابن عبد الله يدعى أنه نبي مرسل .

فقال عبد بنيل : فعند ذلك رمي بها (٢) .

يروى ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال لهم : ما كنتم تقولون في هذا  
الحجم الذي يرمي به في الجاهلية ؟

قالوا : يا نبي الله كنا نقول حين رأيناها يرمي بها : مات ملك ، ملك ملك ، ولد  
مولود ، مات مولود .

فقال رسول الله ﷺ : ليس ذلك كذلك ، ولكن الله سبحانه وتعالى كان إذا  
قضى في خلقه أمراً سمعه جملة العرش ، فسبحوا فسبح من تحتهم لتسبحهم ، فسبح  
من تحت ذلك ، فلا يزال التسبيح يهبط حتى ينتهي إلى السماء الدنيا فيسبحوا .

ثم يقول بعضهم لبعض : مم سبحتم ؟

فيقولون : سبح من فوقنا فسبحنا لتسبحهم .

فيقولون : ألا تسألون من فوقكم من سيحوا ؟

فيقولون مثل ذلك حتي ينتهوا إلى حملة العرش فيقال لهم : من سيحتم ؟

فيقولون : قضى الله تعالى في خلقه كذا ، وكذا ، للأمر الذي كان فيهبط به الجحور من  
سماء إلى سماء حتي ينتهي إلى السواء الدنيا ، فيتحدثون به ، فتسرقه الشياطين بالنسبة  
علي توهم ، واختلاف ، ثم يأثرون به الكهان فيحدثونهم فيخطئون بعداً ، ثم إن الله  
تعالى حجب الشياطين بهذه الحجوم التي يقدمون بها ، فانقطعت الكهانة اليوم  
فلا كهانة<sup>(١)</sup> .

### وهكذا ..

كثرت البشائر : والمنبهات مقدمة لبعثة محمد ﷺ وإرسال بدين الله تعالى للناس  
أجمعين . . .

\*\*\*

<sup>(١)</sup> صريح مسلم . . . كتاب السلام — دار تحريم الكهانة ج ٢ رقم ١٧٥٠ ، ١٧٥١



## • رابعاً •

## تكميل شخصية

## محمد " ﷺ "

نشرح الموضع محمد " ﷺ " من الأربعين<sup>(١)</sup> ، تكاملت شخصيته في كونه  
جوانبها السرية ، فوصل إلى التمام في سمورته ، وحكمته ، وعقله ، وروحه ، وادب  
بفضل الله ، وعاقبته .

بن الدعوة تكليفه إلهي ، يصنع الله خاتماً رجالاً من خلقه . علي نحو يريد  
سبحانه ونهالي ، ويوحى إليهم ، وبذلك توجد النبوة في النبي ، وتتلاقى الرسالة  
والرسول في إنسانهم ، وتناغم ، وتوازن .

إن النبي حسنة إلهية ، يقول الله عن موسى " ﷺ " : ﴿ وَأَصْطَلَعْتَكَ  
لنَفْسِي ﴾<sup>(٢)</sup> ، ويقول سبحانه علي لسان عيسى : ﴿ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي  
الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴾<sup>(٣)</sup> ، وهكذا الأنبياء جميعاً في تكويتهم ، وتشتملهم ،  
وحياتهم ، حيث ساقاهم جميعاً محاطين بالرعاية ، والعناية ، لخصهم بخوارق العادات التي  
تمثل جزءاً من حياتهم وشاغلهم قبل النبوة .

هذه هي بعض النواحي التي يتقنون أعمال الإلهاميات ، والمهمرات موفقة  
الإنكار ، والذهنية ، لأنها خوارق للعادة حرت قبل البعثة ، ويسلمون بخوارق العادات  
بعد النبوة لأنها معجزة تصدق الرسول في نبوته .

وهذه هي الآخر من الناس ينكر هذه المبشرات لخروجها عن مألوف عقولهم .  
ومعارضة في تصورهم لتكون في الحياة .

(١) الموضع الأربعين عن مخرج الموضع ١٥ من ٩٩ .

(٢) سورة القصص ٢٨ : ٢٨ .

(٣) سورة البقرة ٢١٣ : ٢١٣ .

والواجب أن يدرك الجميع أن خوارق العادات تليق بالرسول قبل بعثته وقبل مولده ، كما تكون معه بعد مبعثه ، لأنها جميعاً من الله ، ولكل منها دور ودوره .

والخارق للعادة مطلقاً لا دخل للعقل فيه ، فما زال فريق من الناس يفترون بالنعش ، ويكفر بالبعض الآخر .

إن العقل عاجز لا يمكنه تغيير مسار الأمور العادية القدرية كحركة الأفلاك وتكوين الجبين ... وغيرها ، والعقل حين يعجز عليه أن يسلم بما يرى . هذا في الأمور العادية . . .

وواجب أن يكون التسليم في كل قدر الله وبخاصة ما جاء خارقاً للعادة مطلقاً .

لقد أحاطت عناية الله محمداً ﷺ " من كافة النواحي ، من ناحية نشأته وحمل أمه به ، وإرضاعه ، ونشاطه ، ورحلاته ، وقد سبق ذكر صوره لهذه العناية التي أثرت شخصية متكاملة في واحد من الناس يريد الله له أن يكون رسولاً نبياً . وقد تجلي هذا الكمال البشري في شخصية محمد ﷺ " قبل مبعثه في الجوانب التالية : —

## ١ - سمو السلوك :

عاش محمد ﷺ " حياته كلها في أعمال فاضلة ، وسلوك سليم ، ولم يترك عنه ريبة قط ، بل كان في كل حالاته ، وأحواله رجلاً فاضلاً ، ممتازاً ، حتى عرفته في مكة بحسن العمل ، وسمو السلوك .

ومع خروج النبي ﷺ " إلى مجتمع مكة ، واحتلاطه بشاها ، وتعامده مع رجالاتها كانت عناية الله معه ، فصار رجلاً أفضل قومه مروءة ، وأحسبهم خلقاً ، وأكرمهم حسباً ، وأحبهم جواراً ، وأعظمهم حمداً ، وأصدقهم حديثاً ، وأكرمهم أملاً .

وأبغضهم من الفحش والأخلاق التي تدنس الرجال . ما رثي ملاحياً ولا تمارياً أحداً ،  
حتى عرفه فومه بالأمن ، الصادق ، لما جمع الله فيه من الأمور الصالحة .

صرف الله عنه كل ما يسعى ، ويشين ، فعن علي بن أبي طالب " عليه السلام " عنه  
قال : ( سمعت رسول الله " ﷺ " يقول : ما هممت بشئ مما كان أهل الجاهلية  
يبيعون به من الغناء إلا ليلتين ، كلتا هما عصمني الله منهما ، قلت ليلة لبعض فتيان  
مكة . ونحن في رعاية غنم أهلنا ، هيا بنا تسمر كما يسمر الشباب ، وقلت  
لصاحبي : أبصر لي غنمي حتى أدخل مكة فأسمر بها كما يسمر الفتيان .

فقال : بلى ، فدخلت حتى إذا جئت أول دار من دور مكة ، سمعت عزفاً ، وغواييل ،  
ومزاجاً .

قلت : ما هذا ؟

فبين : تزوج فلان فلانة ، فجلست أنظر ، وضرب الله علي أذني ، فـوالله  
ما أبغضني إلا مس الشمس .

فرجعت إلى صاحبي فقال : ما فعلت ؟

فقلت : ما فعلت شيئاً ثم أخبرته بالذي رأيت .

ثم قلت له لسبيلة أخوي : أبصر لي غنمي حتى أسمر بمكة ، ففعل فدخلت ، فلما  
جئت مكة سمعت مثل الذي سمعت تلك الليلة فجلست أنظر ، وضرب الله علي

أذني فوالله ما أبغضني إلا مس الشمس

فرجعت إلى صاحبي فقال : ما فعلت .

فقلت : لا شيء ، ثم أخبرته بالذي رأيت .

فوالله ما هممت ولا عدت بعدهما لشئ من ذلك حتى أكرمني الله بنبوته ( ١ ) .

(١) لسيرة النبوة لابن كثير ج ١ ص ٢٥١ .

وعن أم أيمن " رضي الله عنها " قالت : ( كان بوانة صنماً يحضروه في بيوتهم يوماً في السنة ، فكان أبو طالب يحضره مع قومه ، وكان يكلّم رسول الله ﷺ أن يحضر ذلك معه ، فيأبي حتى رأيت أبا طالب غضب عليه ، ورأيت عماته يمشين عليه وقلن : يا محمد ما تريد أن تحضر لقومك عيداً ، ولا تكثر لهم جمعاً ، فلم يزالوا به حتى ذهب ، فغاب ما شاء الله ، ثم رجع مرعوباً ، فزعاً .

فقلت عماته : ما دهالك ؟

قال : إني أخشي أن يكون بي لم

فقلن : ما كان الله يبتليك بالشيطان وفيك من خصال الخير ما فيك ، فيما الذي رأيت ؟

قال : إني كلما دعوت من صنم منها تمثل لي رجل أبيض طويل يصيح لي : ورائك يا محمد لا تمسه .

قالت : فما عاد إلى عيد لهم ؟ <sup>(١)</sup>

وعن علي " عليه السلام " قال : ( قيل لنبي " ﷺ " : هل عبدت وثاقط ؟ .

قال : لا .

قالوا : فهل شربت خمرأ قط ؟

قال : لا ، وما زلت أعرف أن الذي هم عليه كفر ، وما كنت أدري ما الكهان ولا الإيمان .. ) <sup>(٢)</sup>

يقول ابن إسحاق : وكان رسول الله " ﷺ " — فيما ذكر لي — يحدث

عمن كان يحفظه الله به في صغره ، وأمر جاهليته ، أنه قال : لقد رأيتني في غلمان قريش نسقل حجارة لبعض ما يلعب به الغلمان ، كلنا قد تعري ، وأخذ إزاراً

<sup>(١)</sup> الخصائص الكبرى ج ١ ص ٢٢١ .

<sup>(٢)</sup> دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٤٦ .

فجعلته على رقبتة ، يحمل عليه الحجارة ، فإني لأقبل معهم كذلك ، وأدبر ، إذ لكمي لاكم لكمة وجيعة ، ثم قال : شد عليك إزارك .

فأخذته وشدته على ، ثم جعلت أحمل الحجارة على رقبي وإزاري على من بين أعضائي .

يقول السهيلي : ورد مثل هذا الحديث الصحيح في بيان الكعبة ، وفيه أن رسول الله " ﷺ " كان ينقل الحجارة مع قومه ، وكانوا يحملون أروهم على عواتقهم لنفسيهم فسوء الحجارة ، وكان رسول الله " ﷺ " يحملها على عاتقه ، وإزاره مشدود عليه ، فقال له العباس " ﷺ " : يا ابن أخي لو جعلت إزارك على عاتقك ، ففعل ففعل ، ثم قال إزاري ، إزاري ، فشدد عليه إزاره ، وقام يحمل الحجارة <sup>(١)</sup> . ولا مانع من تكرار هذا التوجيه القدرى ليقى محمد " ﷺ " في طهارته وسموه .

يروى ابن سعد أن رسول الله " ﷺ " كان يتحاكم إليه في الجاهلية قبل الإسلام لما عرف عنه من العقل ، والحكمة ، ولذلك لما بعث ناداهم ، وسأهم عن حقه ، وصدقته ، فأقروا له بما علموا منه .

يروى البخاري بسنده عن ابن عباس " رضي الله عنهما " قال : ( لما نزلت ﴿ وَأَذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، خرج رسول الله " ﷺ " حني صعد الصفا فهتف : يا صباحاه .

فقالوا : من هذا ؟ فاجتمعوا إليه .

فقال : أوانيتم إن أخبرتكم أن خيلاً تخرج من سفح هذا الجبل أكنتم مصدقي ؟ فأنابوا : نعم ، ما جربنا عليك كذباً قط .

قال : فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد .

قال أبو طيب : تباً لك ، ما جمعتنا إلا لهذا ؟ <sup>(٣)</sup> .

<sup>١</sup> سورة النجم لسان المفسر ج ١ ص ١٨٣

<sup>٢</sup> سورة الشعراء : ٢١٤ ؛ <sup>٣</sup> صحيح البخاري بشرح فتح الباري — كتاب التفسير — باب تبى هذا ج ٨ ص ١٣٧

ولقد اشتهر رسول الله " ﷺ " قبل مبعثه بالأخلاق الكريمة ، وشتت بالصفات  
الفاضلة ، وجاء قول الله تعالى في وصف خلقه : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ۝ ﴾<sup>(١)</sup>  
لتصف أخلاقه بالعظمة التي اتصف بها بصورة شاملة قبل المبعث ، حتى سماه قومه  
بالأمين ، ووصفته السيدة خديجة بما كان فيه يوم أن جاءها مرتعماً ، حائفاً ، قالت  
له : والله لا يحزبك الله أبداً ، إنك لتصل الرحم ، وتحمل الكل ، وتكسب المعدوم  
، وتقري الضيف ، وتعين على نوائب الحق<sup>(٢)</sup> .

وصدقت السيدة " رضي الله عنها " في شهادتها ، وطمنت بالحق ، وكانت  
تعبيراً ناطقاً عن المستقل ، إذ أكرم الله محمداً " ﷺ " ، وانحازده رسولا للعالم كله .

## ٢ - جمال الخلقة :

أضفى الله تعالى بفضله ، وكرمه علي رسوله محمد " ﷺ " الحسن والجمال  
الذي تميز به قبل النبوة . . . وحين نورد شيئاً من جمال خلقه " ﷺ " فليس أمعنا في  
مصادر السيرة ، والحديث نقل عنها .

يروى البخاري بسنده عن أبي هريرة أنه قال : ( كان النبي " ﷺ " أحسن  
الناس وجهاً ، حتى قال أنس " رضي الله عنه " : لم أر بعده ولا قبله مثله )<sup>(٣)</sup> .  
ولما سئل " البراء " " رضي الله عنه " : أكان وجه النبي " ﷺ " مثل السيف ؟  
قال : لا ، بل مثل القمر ، وكان مستديراً ، وورد أنه كان " ﷺ " مليح الوجه<sup>(٤)</sup>  
وكان عظيم الفم ، طويل شق العين<sup>(٥)</sup> .

<sup>(١)</sup> سورة الفم أية ( ٤ ) .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري — كتاب المناقب .

<sup>(٣)</sup> البخاري ٧ / ٥٨٦ . — كتاب الناس — باب الجعد ، ومسلم ٩ / ٤١٩ . — كتاب الفضائل . — باب من سمع النبي " ﷺ " يقول :  
الحسن الحسن وسهياً .

<sup>(٤)</sup> صحيح البخاري — كتاب الفضائل — باب كان النبي " ﷺ " أحسن مليح الوجه ج ١ ص ٢٨ .

<sup>(٥)</sup> صحيح البخاري — كتاب الفضائل . — باب صفة فم النبي " ﷺ " وعينه وعقبه ج ١ ص ٢٨ .

أما شعره فليس بالجعد القطط ، ولا بالسبط ، بل كان رجلاً<sup>(١)</sup> .  
 كان له جهة عظيمة تصل إلى شحمة أذنيه وأحياناً تضرب منكبيه وأحياناً  
 ثلاثة تكون بين أذنيه وعاتقه ، كما كان " ﷺ " كثير شعر اللحية<sup>(٢)</sup> .  
 وإذا كان البياض في شعره قد شمل العنفة ، والصدغين ، وفي الرأس نبت ، فلم  
 يكن ذلك البياض كله يبلغ عشرين شعرة<sup>(٣)</sup> .  
 أما الحمرة في بعض شعره فكانت من آثار الطيب<sup>(٤)</sup> .  
 وكان أبيض اللون ، ولكنه لم يكن بالأبيض الأمهق ، ولا بالأدم ، وإنما كان أزهر اللون<sup>(٥)</sup> .  
 ولم يكن " ﷺ " بالطويل البائن ، ولا بالقصير ، بل كان مربعاً ، وكان مقصداً<sup>(٦)</sup> .  
 وكان " ﷺ " بعيد ما بين المنكبين ، وكان ضخم اليدين والقدمين ، وبسط  
 الكفين ، وكان لين الكف ، حتى قال أنس : ما مسست حنزة ولا حريرة ألين

(١) صحيح البخاري - كتاب اللباس - باب الجعد ج ٩ من ١٩١ - ومسلم ج ١٥ من ٩٢ ، كتاب المغازي  
 - باب في جعد النبي " ﷺ " وصحته سنة يومئذ ( روى إلى أن لم يكن شديد المعردة ، ولا اليسرفة ، بل بهما  
 والوسط ج ٢ من ٢٠٣ ) .

(٢) صحيح البخاري - كتاب اللباس - باب الجعد ج ٩ من ١٩١ رواية البراء ، وابن عمر ، وأنس " ومنه  
 غيره " ، وصحيح مسلم ج ١٥ من ٩٢ - كتاب المغازي .

(٣) في نسخة مسلم ج ١٥ من ٩٥ ، ٩٦ - باب شبة " ﷺ " ، صحيح البخاري - كتاب المغازي - باب صفته  
 من " ﷺ " ج ٢ من ٢١ - باب الأوقاف ، العنفة : هي ما تحت الشعبة شملي .

(٤) صحيح البخاري ج ٢ من ٢٧ - باب الأوقاف .

(٥) صحيح البخاري - كتاب اللباس - باب الجعد ج ٩ من ١٩١ .

(٦) الصحيحين مسلم ج ١٥ ، ١٩١ ، فإن في النهاية : كان أبيض مقصداً ، هو الذي ليس بطويل ، ولا قصير ،  
 ولا حسيب ، ولا سكر حلقه من به المقصود من الأمور ، والمعتدل الذي لا يحيل إلى أحد طرفي الشريعة والإمارة  
 الخفية في باب الخبيث والآخر ج ٤ من ٦٧ .

من كف رسول الله ﷺ " (١) ، وكان منهوس العقين (٢) .

يروى الترمذي بسنده عن الحسن بن علي " ﷺ " أنه قال : سألت علي  
هند ابن أبي هالة ، وكان وصافاً ، عن حلية رسول الله ﷺ " فقال : كان رسول  
الله ﷺ " فخماً مفخماً (٣) يتلألاً وجهه تلألؤ القمر ليلة البدر ، أطول من المربع  
وأقصر من المشذب (٤) ، عظيم الهامة (٥) ، رجل الشعر (٦) : إذا انفردت عظمته  
فرقها وإلا فلا (٧) ، يجاوز شعره شحمة أذنيه إذا هو وفرد (٨) ، أزهر اللون (٩) وسابع  
الجبين (١٠) ، أزج الحواجب (١١) ، سوابغ في غير قرن (١٢) ، بينهما عسوق يساور  
الغضب (١٣) ، أقي العونين (١٤) ، له نور يعلوه يحسبه من لم يتأمله أنشم (١٥) .

(١) صحيح البخاري ج ٩ ص ١٤٢ .

(٢) التميمي ج ٤ ص ١٨٣ ، وقد ضم أحمد رواية الحديث ( منهوس العقين ) فقال : قيل ضم اليه

(٣) أي : عليه أي شدة ، وهذا أي العنبر والعيون حد نظر من راء " ﷺ "

(٤) أي : راء ولا ربيع : هو الوسط بين الشعر والنبوت على حد سواء ، والمشذب : هو أطول من البدر ، والمربع : أطول من المربع حد بعين النظر ، وأما في نادي النظر يحد راء .

(٥) الهامة : بضم هاء ، أنهم من الرأس ، وحطم الرأس الضامة ، مع الحشم : دليل قوة العين والنداء .

(٦) أي في شعره " ﷺ " شئ من الجعودة

(٧) البرد بالعقبة هنا : شعر الرأس ، والمعنى : أن شعر رأسه الشريف " ﷺ " إن قيل أنه يفرق بسهولة فرد ، أي : حد شعره هناك أي بين  
وأنفاه عن السمار . وإلا بأن لم يفرق : فلا أي : فلا يفرق شعره بل يتركه على حاله .

(٨) أي : إن جعل شعره اقرباً وأعفاء من الفرق " ﷺ " .

(٩) أي : هو " ﷺ " أبيض اللون ، يرمزاً براء مشرباً بحمرة

(١٠) أي : واضح الجبين وممدد طويلاً وعرضاً . وهو معي رواية : قلت الجبين ، وعظيم الحية

(١١) الوجه : تقوس في الحاجب مع طول من طوله . ويدرم من ذلك دقة الحاجبين وسبب شيما

(١٢) القرن : الشعر الحركت — هو : اقتران الحاجبين ، وانقضاء أطرافهما ، وهو من الثلج ، والمعنى : أن حاجبيه " ﷺ " لم يضللا ببعضهما ، بل  
، وأما ما ورد في حديث أم سعد : " كان أوج أقرب " فالمراد كان كذلك فيما يبدو للنظر من بعيد ومن غير تأمل . وأما الحديث الثامن : " كان  
" ﷺ " أباح في الواقع .

(١٣) أي : بين حاجبيه " ﷺ " عروق إذا عشت لحرك وظاهر جلياً

(١٤) أي : العلامة المناري في شرح الشمال : أي : من القفا . وهو ارتفاع أعلي الأنف والحدود الوسطا

(١٥) أي : العيون — وهو ما صاب من عظم الأنف — نور يعلوه ، يحسبه من لم يتأمله أنشم . وهو ارتفاع قبة الأنف ، مع انحراف  
أعلام وإشراق الأريمة



كسث اللحية<sup>(١)</sup> ، سهل الخدين<sup>(٢)</sup> ، ضليع القسم<sup>(٣)</sup> ، مفليج الأسنان<sup>(٤)</sup> ،  
 دقيق المسربة<sup>(٥)</sup> ، كأن عنقه جيد دمية في صفاء الفضة<sup>(٦)</sup> ، معتدل الخلق<sup>(٧)</sup> ،  
 بسون ، متماسك<sup>(٨)</sup> ، سواء البطن والصدر<sup>(٩)</sup> ، عريض الصدر بعيد ما بين  
 المتكئين ، ضخم الكراديس<sup>(١٠)</sup> .  
 أنور المتجرد<sup>(١١)</sup> ، موصول ما بين اللبة والسرة بشعر يجري كالخط<sup>(١٢)</sup> ، عاري  
 الثديين والبطن مما سوى ذلك<sup>(١٣)</sup> ، أشعر الذراعين والمتكئين وأعالي الصدر<sup>(١٤)</sup> ،  
 طويل الترندين ، راحب الراحة<sup>(١٥)</sup> ، شثن الكفين والقدمين<sup>(١٦)</sup> ، سائل الأطراف  
 أو قليل : سائل الأطراف<sup>(١٧)</sup> .

<sup>(١)</sup> أي غليظ فاحشة .

<sup>(٢)</sup> أي ذو مرتفع عريض وهو الشمل والجل .

<sup>(٣)</sup> أي عظم الصدر . وليس يعني الفكي . فإن منه أقسم بعضي لصاحبه في الكلام . وبهذا يخرج الأضداد . ولا معنى أن جمع ذلك معي .

كامل من أعضاء جسمه الشريف كلها .

<sup>(٤)</sup> أي من سائر أعضاء الجسم منتظمة ومنمجة . ونسبت من جهة وحدها في بعضها .

<sup>(٥)</sup> أي أشعر بين الصدر والسرة ، والمعنى : أن تلك المسربة دقيقة .

<sup>(٦)</sup> أي عريض . والولد : كذا عنه . في استوائه وعمله وحسن هيئة وحاله . كأنه على صورة . ولكن من حيث الظاهر في صفاء لونه . وهذا هو الشرح اللازم .

<sup>(٧)</sup> أي أن جميع أعضاء جسمه الشريف منتظمة . خلقها الله تعالى كاملة متجانسة مع بعضها غير متنافرة .

<sup>(٨)</sup> أي أن جميع أعضاء جسمه الشريف متساوية . وليس متضخم ولا مفلطح . وأنه لا يفتقر إلى شريطة متساوية بقوله . وثبتت من جهة .

<sup>(٩)</sup> والمعنى : أن صدره وبطنه الشريفين متساويان ، لا يفتقر أحدهما عن الآخر .

<sup>(١٠)</sup> أي عريض . أي كبره . وهو يعني العظام ومجموعها . كذا في ذلك . والمعنى : أنه كان عظم رؤوس العظام وبجملتها .

<sup>(١١)</sup> أي أنور . أي أنور العظم لا يتجرد عن الثوب وغدايقه .

<sup>(١٢)</sup> أي أنور . أي أنور العظم لا يتجرد عن الثوب وغدايقه .

<sup>(١٣)</sup> أي أنور . أي أنور العظم لا يتجرد عن الثوب وغدايقه .

<sup>(١٤)</sup> أي أنور . أي أنور العظم لا يتجرد عن الثوب وغدايقه .

<sup>(١٥)</sup> أي أنور . أي أنور العظم لا يتجرد عن الثوب وغدايقه .

<sup>(١٦)</sup> أي أنور . أي أنور العظم لا يتجرد عن الثوب وغدايقه .

<sup>(١٧)</sup> أي أنور . أي أنور العظم لا يتجرد عن الثوب وغدايقه .



## ٢. عظمة الخلق :

كما أنصف " ﷺ " بجمال الخلقة أنصف بعظمة الخلق ، يصفه أنس بن مالك " ﷺ " ويقول : خدمت النبي " ﷺ " عشر سنين فما قال لي : أف قبض 1 أو لا لم صنعت كذا ؟ ، ولا ألا صنعت كذا ؟ (١) .

وهذه الخدمة والملازمة من أنس لنبي " ﷺ " لم تكن في الخضر وحده ، أو في السفر وحده ، وإنما كانت — كما يقول أنس — في الخضر والسفر (٢) .  
ولم يكن هذا الخلق الحسن قصراً عبي خدمه ، وإنما كان هذا ديدنه مع كل من كان يأتي إليه ، ويتعامل معه ، فكان مثلاً للنصر ، والحلم ، والرفق ، والتعليم ، وبخايل ، وهذه غايات منها : —

عن أنس قال : كنت أمشي مع النبي " ﷺ " وعليه برد أعرابي فخطب الحاشية وأدركه أعرابي ، فجذبه بردائه جذبة شديدة ، قال أنس : فنظرت إلى صفحة عاتق النبي " ﷺ " ، قد أثرت بها حاشية الرداء من شدة جذبه ، ثم قال : يا محمد ، مر لي من مال الله الذي عندك ، فالتفت إليه فضحكت ، ثم أمر له بعطاء 1 (٣) .  
وجاء أعرابي ، ورسول الله " ﷺ " وأصحابه في المسجد ، فقسام يقول في المسجد ، فزجره الصحابة ( من ممة ) فنهاهم عن ذلك ، وقال : ( لا ترموه ، دعوه ) فمكروه حتى بال .

ثم دعاه النبي " ﷺ " ، فقال له : إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول ، ولا الخمر ، إنما هي للذكر الله عز وجل ، والصلاة ، وقراءة القرآن ، ثم دحا بدلو من ماء فمسله حنيه (٤) .

(١) صحيح مسلم — كتاب الفضائل — باب حسن خلقه وأصحابه ج ١ ص ٦٩ .

(٢) صحيح مسلم — كتاب الفضائل — باب حسن خلقه " ﷺ " ج ١ ص ٧٠ .

(٣) صحيح البخاري — كتاب غرض الحسن — باب ما كان النبي " ﷺ " يعطي المؤلفة فلوهم وغيرهم من الحسن ج ٥ ص ٢٢٤ .

(٤) صحيح مسلم — كتاب الطهارة — باب وجوب غسل الثوب وغيره من التنجينات إذا جفئت ، في المسجد ج ٢ ص ١٦١ و١٦٠ .

اسم من يعي دمه ، لا ترموه : أي لا تدعوه ، وبعده أثر — .

وحسبنا في إحدى روايات البخاري في آخرها : ( .. فإنما بعثتم ميسرين )<sup>(١)</sup> .

وعن أنس قال : كان رسول الله ﷺ " من أحسن الناس خلقاً فأرسلني يوم الحاجة ، فقلت : والله لا أذهب ، وفي نفسي أن أذهب لما أمرني به من الله ﷻ " فخرجت من طريق حتى أمرت علي صبيان وهم يلعبون في السوق ، فإذا رسول الله ﷺ " قد قبض بشفائي من وراثي ، فنظرت إليه وهو يضحك . فقال : يا أنيس ! أذهبت حيث أمرتك ؟ قلت : نعم أنا أذهب يا رسول الله ﷺ " .

وهذا الصبر والرفق يرينه التواضع في خلقه ، والمزاج — أحياناً — أصحابه ، فالأمة من إماء المدينة كانت تأخذ بيد النبي ﷺ " ، فتطشقه به حيث شاءت<sup>(٢)</sup> ، والقاصد إليه في بيته لا يجد على بابه نوابين<sup>(٣)</sup> .

أما مزاجه " ﷺ " : فكان تسرية لأصحابه عند همومهم أحياناً ، ومداخلة لأطفالهم أحياناً أخرى ، إلى غير ذلك من مقاصده الحميدة في هذا المزاج ، وتذكر كسائل علي ذلك موقفه مع علي — " ﷺ " حينما عاضب زوجته فاطمة " رضي الله عنها " فخرج علي " ﷺ " قاضطجع إلى جدار المسجد ، فتبعه النبي " ﷺ " ، فإذا هو مضطجع ، وقد امتلأ ظهره تراباً ، فجعل النبي " ﷺ " يمسح التراب عن ظهره ، ويقول : ( اجلس يا أبا تراب )<sup>(٤)</sup> .

ويقول أنس " ﷺ " : إن كان النبي " ﷺ " ليخاطبنا حتى يقول لأخ صغير

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري — كتاب الوضوء — باب صب الماء على البول في المسجد، ج ١ ص ١٦٤ .

<sup>(٢)</sup> صحيح مسلم — كتاب المناسك — باب حشر خلقه " ﷺ " ج ١ ص ٧٠ ، ٧١ .

<sup>(٣)</sup> صحيح البخاري — كتاب الأدب — باب الكبر ج ٩ ص ٢٤٣ .

<sup>(٤)</sup> صحيح البخاري — كتاب الأحكام — باب ما ذكر أن النبي " ﷺ " لم يكن له نواب .

<sup>(٥)</sup> البخاري — كتاب الأدب — باب الشكي بأبي تراب ، وإن كانت له كنية أخرى ج ١ ص ٣٨ .

لي إداراه : ( يا أيها عمير : ما فعل النغير ؟ ! ) <sup>(١)</sup> .

وإن جانب صفاته في الرفق : والتواضع ، والمزاح ، فهو موصوف بالشجاعة في السلم والحرب ، وشجاعته " ﷺ " في الحرب معروفة ، أما في السلم فذكر منها قصة الفتح الذي أصاب أهل المدينة ذات ليلة ، فخرجوا نحو الصوت فإذا رسول الله " ﷺ " قد سبغهم إليه ، وتلقاهم راجعاً ، وهو على فرس لأبي طلحة عري ، وفي عنقه السيف ، وهو يهدئ نائره ثم ويقول : ( لم تراعوا ، لم تراعوا ما رأينا من شيء ) <sup>(٢)</sup> .  
وكان من خلقه " ﷺ " حسن التعامل ، وحسن القضاء ، فقد استقرض من رجل سناً من الإبل ، فجاءه يتقاضاه ، فقال : ( أعطوه ) ، فطلبوا منه ، فلم يجدها له إلا سناً موفها ، فقال : ( أعطوه ) ، حي قال الرجل : أوفيتني أوي الله لك ، ثم قال " ﷺ " : ( إن خياركم أحسنكم قضاء ) <sup>(٣)</sup> .

وفي رواية : إن ذلك لرجل أغلظ للنبي " ﷺ " القول : فهم به أصحابه فقال لهم : ( إن لأصحاب الحق مقالاً ) ، ثم قال لهم : ( اشترُوا له سناً ، فأعطوه إياه فقالوا : إنا لا نجد إلا سناً هو خير من سته ، قال : ( اشتروه وأعطوه إياه ، فإن خيركم أحسنكم قضاء ) <sup>(٤)</sup> .

**وصفي صفاته :** الجود ، والكرم ، فهو أجود الناس <sup>(٥)</sup> ، وما مثل رسول الله " ﷺ " شيئاً قط ، فقال لا <sup>(٦)</sup> ، ولهذا غضب الصحابة " رضوان الله عليهم " من ذلك الرجل الذي طلب من النبي " ﷺ " أن يكسوه البردة التي أهدتها إليه امرأة

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري — كتاب الأدب — باب الانسياط إلى الناس — وباب الكفة للنسي ، وفيه أن يولد ثم يجلح - ح - حرة : النغير : تصغير نعر ، وهو طائر صغير كالغصنور .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري — كتاب الجهاد والسيم — باب الحسائل وتعلق النبي ، ص ٩٩ .

<sup>(٣)</sup> صحيح البخاري — كتاب الوكالة — باب وكالة الشاهد والغائب جائزة ج ٤ ص ١٤٠ .

<sup>(٤)</sup> صحيح البخاري — كتاب الاستقراض — باب لصاحب الحق مقال ج ٤ ص ٢٠٠ .

<sup>(٥)</sup> صحيح البخاري — كتاب الوحي — باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله " ﷺ " ج ١ ص ١١ .

<sup>(٦)</sup> صحيح البخاري ج ٤ ص ٢٩ .

وكانت قد نسجتها بيدها ، وكان " ﷺ " محتاجاً إليها ، ومع ذلك طواها وأرسلها إليه ، فقال له الصحابة : ما أحسنت ، سألتها إياه ، وقد علمت أنه لا يرد سائلاً (١) .

وهذه الجود والكرم منه " ﷺ " كان سبباً في دخول أقوام في دين الله ، ومن ذلك :

قصة مع الرجل الذي جاءه يسأله ، فأعطاه غنماً بين جبليين ، فرجع إلى قومه فقال : يا قوم ، أسلموا ، فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخشى الفقر (٢) .

ولهذا قال أنس : إن كان الرجل ليسلم ما يريد إلا الدنيا ، فما يسلم حتى يكون الإسلام أحب إليه من الدنيا وما عليها ! ! (٣) .

بل لقد كان هذا الجود منه " ﷺ " مثار عجب ، وسبب مودة ، حتى لأعدائه ، يقول صفوان بن أمية بعد أن أعطاه النبي " ﷺ " مائة من النعم ، ثم مائة من

غنائم حنين : والله لقد أعطاني رسول الله " ﷺ " ما أعطاني ، وإنه لأبغض الناس إلي ، فما برح يعطيني ، حتى إنه لأحب الناس إلي ! ! (٤) .

ولفرط جوده " ﷺ " ، ومعرفة الناس به علفت الأعراب — منصرفه من

حسنيين — يسألونه حتى اضطروه إلى سمره فخطفت رداءه ، فوقف وقال : ( أعطوني رداءي ، فلو كان عدد هذه العظيمة نعماً لقسمته بينكم ، ثم لا تشدوني بحبال ، ولا تكتبوا ، ولا جباناً ) (٥) .

وقال عمر " رضه " : قسم رسول الله " ﷺ " فسمياً ، فقلت : والله يا رسول

الله لعير هؤلاء كان أحق به منهم ، قال : ( إهم خيروني أن يسألوني بالفضح ، أو أن يسألوني ، فلمت بياخل ) (٦) .

(١) صحيح البخاري — كتاب البيوع — باب ذكر النساء ج ٤ ص ٢٩ .

(٢) صحيح مسلم — كتاب الفضائل — باب في سخائه " ﷺ " ج ١٥ ص ٧٢ .

(٣) صحيح مسلم — كتاب الفضائل ج ١٥ ص ٧٢ .

(٤) صحيح مسلم — كتاب الفضائل — باب سخائه " ﷺ " ج ١٥ ص ٧٣ .

(٥) صحيح البخاري كتاب الجهاد — باب ما كان يعطي المؤلفة ج ٥ ص ٢٣٤ .

(٦) صحيح مسلم — كتاب الزكاة — باب إعطاء المؤلفة ج ٧ ص ١٤٦ .

و لم يقصّر ذلك الخود على المؤلفات قلوبهم : ومن يطمع في إسلامهم ، ان شمل  
 حدوده ، كرمه صحابته المؤمنين ، فعبد الله بن عمر " ﷺ " كان مع النبي " ﷺ " في  
 عمر ، و كان على بكر صعب لأبيه ( عمر ) ، و كان هذا النكر يغلب عبد الله ،  
 فيقدم أمام القوم ، فيزجره عمر ، ويرده ، ثم يتقدم فيزجره عمر ، ويرده ، فقال النبي  
 " ﷺ " لعمر : ( بعينه ) ، فقال : هو لك يا رسول الله ( أى هبة ) ، قال رسول الله  
 " ﷺ " : بعينه ، فباعه من رسول الله " ﷺ " ، فقال " ﷺ " : ( هو لك يا عبد الله بن  
 عمر - تصنع به ما شئت ) ! ! (١) .

و جابر بن عبد الله " ﷺ " يكون مع النبي " ﷺ " في غزاة ن و معه جمل فقال  
 له أصحابه : و خلفه في أخريات القوم ، حتى زجره النبي " ﷺ " ، وأمرع به ، فطرد .  
 من بعد عليه فقال : هو لك يا رسول الله ، قال : ( بعينه ) فاشتراه منه ، و قال  
 : ( لك ظهيره إلى المدينة ) ، فلما قدم المدينة أوصى بلالاً أن يقضيه ، و يزيد له عن  
 ثمنه ، ثم رد عليه جملة و الثمن ! ! (٢) .

و فوق ما تقدم من كريم خلقه " ﷺ " : قلم يكن بفظ ، ولا غليظ ،  
 ولا سحاب بالأسواق ، ولا يدفع السيئة بالسيئة ، ولكن يعفو . و يصفح (٣) .  
 و لم يكن " ﷺ " سباباً ، ولا فحاشاً ، ولا لعاناً (٤) ، وهو القائل لعائشة  
 'رضي الله عنها' : ( يا عائشة ، متى عهدتني فحاشاً ) ؟ ! (٥) .

وهو الموصوف بالتوراة ببعض صفته في القرآن : ( يا أيها النبي إنا أرسلناك  
 شاهداً ومبشراً ونذيراً ، وحرزاً للآمين ، أنت عبدي ورسولي ، سميتك المتوكل —

(١) صحيح البخاري — كتاب البيوع — باب إذا اشترى شيئاً فوهب من ساعته قبل أن يتم قال — ج ٤ ص ٤١ .

(٢) صحيح البخاري — كتاب البيوع — باب شراء الثوب والخمر ج ٤ ص ٣٢ ، ٣٣ .

(٣) صحيح البخاري — كتاب البيوع — باب كراهة السحب في السوق ج ٤ ص ٤٦ .

(٤) صحيح البخاري — كتاب الأدب — باب لم يكن النبي " ﷺ " فاحشاً ولا متفحشاً ج ٩ ص ٢٢٨ .

(٥) صحيح البخاري — كتاب الأدب — باب لم يكن فاحشاً — ج ٩ ص ٢٢٨ .

ليس بنظ ولا غليظ .. (١١) .

وكان الصديق في الحديث خلقاً من أخلافه " عليه السلام " ، عرفه بذلك العدو والصديق ، فأمية بن حنبل حينما قال له سعد بن معاذ : سمعت محمداً يزعم أنه قاتلك .

قال : إياي ؟

قال : نعم .

قال : والله ما يكذب محمد إذا حدث .

وكذا روجة أمية لما أعلمتها بالخير قالت : فوالله ما يكذب محمد ! ! (١٢) .

وأبو سفيان لما سأله هرقل : هل كنتم تتهمون به بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟ أجبني

قائلاً : لا ، وعندها ردّ هرقل ، لم يكن ليذكر الكذب على الناس ، ويكذب علي الله (١٣) .

ومشركو قريش كانوا يعرفون هذا الخلق للنبي " عليه السلام " فحينما صعد الصفا

واجتمع إليه الملا من بطون قريش قال لهم : ( أرايكم لو أخبرتكم أن نبياً بالوادي

تريد أن تغير عليكم أكنتم مصدقي ) ؟ قالوا : ما جربنا عليك إلا صدقاً (١٤) .

وفي رواية ، قالوا : ما جربنا عليك كذباً (١٥) .

ولم يكن من خلفه " عليه السلام " الغدر والخيانة ، بل كان من حلقه الأمانة والوفاء

بالعهد ، وهذه أيضاً اعترف بها أبو سفيان للنبي " عليه السلام " أمام هرقل (١٦) .

(١١) صحيح البخاري — كتاب البيوع — باب السخب في السوق ج ٤ ص ٤٦ .

(١٢) صحيح البخاري — كتاب المناقب — باب علامات النبوة في الإسلام ج ٦ ص ٦٦ .

(١٣) صحيح البخاري — كتاب بدء الوحي ج ١ ص ١١ .

(١٤) صحيح البخاري — كتاب التفسير — باب ( وأندر غميرتك الأقرين ) ج ٧ ص ٣٦٠ .

(١٥) صحيح البخاري — كتاب التفسير — باب أنت يدا ج ٨ ص ٩٣ .

(١٦) صحيح البخاري — باب بدء الوحي ج ١ ص ١١ .





لغضبه شيء حتى يتتصر له ، ولا يغضب لنفسه ، ولا يتتصر لها ، إذا أشار أشار بكفه كلها ، وإذا تعجب قلبها <sup>(١)</sup> ، وإذا تحدث اتصل بها وضرب راحته اليمنى بطن إبهامه اليسرى <sup>(٢)</sup> .

وإذا غضب أعرض وأشاح ، وإذا فرح غص طرفه <sup>(٣)</sup> . حل ضحكته التيمم يفتر عن مثل حب الغمام <sup>(٤)</sup> .

**٥٥ كمال العقل** : لما بلغ النبي ﷺ " من الأربعين ثيز بكمال العقل ، وحسن تدبير الأمور ، واتخاذ القرار السديد ، ولعل فيما حباه الله به من عمل ونحوه ، وأحسان وأحسان ، أثرا في تكامل عقله " ﷺ .

ولما يدل على هذا الكمال قراره يوم بناء الكعبة ، إذ حكم بين اثنين احتشوا فيني يرفع الحجر الأسود ويضعه في موضعه حكماً أَرْضاهم جميعاً مع ساطته ، ويسره ، ومن رجاحة عقله " ﷺ " أنه تمكن من التعامل مع كافة طبقات الناس ، وأنواعهم ، وأجناسهم ، في البيئات المختلفة ، فأقروا له جميعاً بكمال عقله ، وتمام خلقه .

<sup>(١)</sup> والمعنى : أنه " ﷺ " كان إذا أشار إلى شيء : إنسان أو غيره : أشار بكفه كلها ، ولا يتتصر على الإنسان ببعض الأصابع ، لأنه شأن التكبر في المنكرين والمخبرين لغيرهم ، وإذا تعجب " ﷺ " من أمر : ضحك كفه ، كما هو عليه في كل منعجب .

<sup>(٢)</sup> يعني أنه " ﷺ " إذا تحدث اتصل حديثه بكفه اليمنى ، وذلك لتأكيد الكلام وتثويته في السمع ، وإذا أشار أشار بكفه ، وضرب راحته اليمنى بطن إبهامه اليسرى ، احتشاً بذلك السمع ، ودفعاً لما يعرض لبعض السامع من الفتور أو الغفلة عن الحديث .

<sup>(٣)</sup> أي إذا غصبت من أحد أمر من عند . فلا يقاومها بما يغضبها ، متناً لغزبه العالي ، والفر من غير التحول كذا . وأشاح : أي بالغ في الإعراض وعدل عنه بوجهه " ﷺ " وإذا فرح " ﷺ " من شيء : غص طرفه ، ولا يتتصر بغيره .

<sup>(٤)</sup> أي : معظم ضحكته " ﷺ " إنما هو التيمم . ويفتر : أي يفترق . ضحكاً حسناً فاسماً عن من مثل جيم الغمام في البياض والصفاء ، وحسب الغمام هو البرد . ففتحين — الذي يشبه النوار ، وكان " ﷺ " إذا تيمم بركعت أسنانه الشريفة كاللؤلؤ الملمع .

وكان " ﷺ " صاحب دين ومبدأ لم يفعل شيئاً سوى الله عنه فيما بعد أبداً .  
 ولم يترك شيئاً أمر به .  
 ولو تأملنا سائر أعماله " ﷺ " قبل النبوة وبعدها ، نرى كل واحدة منها  
 تنهض بكمال العقل ، وحسن التقدير .  
 وبإتصاف محمد " ﷺ " بهذه الصفات التي أكرم به الله هماً ، صار مؤهلاً ليكون  
 رسولاً للناس أجمعين ..

\*\*\*

## « خامساً »

### تحييب الخلاء

#### لحمده " ﷺ "

لم تغب ذكريات الماضي عن فكر محمد " ﷺ " ، بل كان تختزنها في باطنه ويغفل عنها لانشغاله بأعماله ، وأسفاره ، فلما تزوج خديجة " رضى الله عنها " ورزع الله تعالى عن كاهله عناء الفقر ، ومسئوليات المعاش ، بدأ يعيش حياة الراحة الهادئة ، والطمأنينة السعيدة ، ويشهد للمستوليات الجسم .

ومن خصائص النفس أنها تكون مشغولة مع صاحبها دائماً ، فهي فعلى في مسئولياته ، وقضاياها ... فإن استراح وسكن ، وخلا من المهام شغله هي بما يحزونها ويشغلها .

إن النفس البشرية قادرة على التذكر ، والتخيل ، والتفكير ، وهي في حركتها لا تعرف حدود الزمان ، والمكان ، ولا توقفها حواجز السلطة ، والضيق ويساعدها في حركتها الدائمة السريعة ما يأتيها من عالم الشعور ، وعالم اللاشعور . وعلماء التربية يربطون إلى ضرورة إشغال النفس بالخلق وتوجيهها نحو النافع المفيد ، وذلك بإيجاد حيز من الذوايق التي تدفع النفس نحو فكر معين مفيد .

لقد بدأ الماضي يعاود محمداً بعد رواجه من خديجة ، وأخذت الذكريات تتحرك أمامه ، وتشغل فكره ، وتدعوه إلى التأمل فيهما ، وفيما وراءهما .

لقد عاش في ديار بني سعد ، وشق صدره .. ورعي الغنم . وعاش الرعاة وعاش الخلاء ، وسمع كلام الأنهار ، والربان ، والكهان ، وسامر المدينة والمدائن . وباع ، واشترى .

وقابل أشبهاتاً من الناس ، وسمع ألواناً عديدة من الأفكار والمذاهب .

والأديان .

ورأي في مكة بعض الخفاء ينكرون علي العرب ما هم فيه من بعد حسن  
ديس إبراهيم " التَّكَلُّف " ، لقد عاش " ﷺ " حياة عملية ممتلئة بالحوادث ،  
والإنجازات ، وقد عادت نفسه لذلك كله ، وتذكره عقله " ﷺ " في تحليل نظري ،  
وتأمل فكري للوصول إلي شيء من أسرار ذلك كله .

والخلاصة : والبعد عن الناس من الأمور غير الخفية في حياة المشــرر لأن  
الإنسان مبدئي بطبعه ، يحب الأنس ، ويعشق ملاقات الآخرين ، ويجب التعامل  
والسر معهم ، وما سمي الإنسان إنساناً إلا لوجود هذا الطبع فيه .

والخلاء مع هذا عامل تربوي : يعلم الصمت والسكون ، ويدفع إلي التأمل  
والفكر ، ويساعد علي الطهارة والسمو ، ولذلك كانت العبادة في خوف الليل من  
عضائم الأمور ، وكان قرآن الفجر مشهوداً ، وذلك لمن جعل خلوته لخدمة القيم  
والحق .

وقد حسب الله لمحمد الخلاء : فكان يخرج من مكة بعيداً عن المسحح  
بالمسحح . ويكسب وحيداً في غار حراء ، ومع زاده وعدته ، مدة تضم الليالي  
ذوات العباد ، حيث يقضي شهر رمضان في خلوته ، وانقطاعه عن الناس .

يقول الخطابي : والخلوة يكون معها فراغ القلب : وهي معينة علي الفكر .  
وفادله : لدعاوى الشغل الفطري ، والبشر لا ينفك عن طباعه : ولا يترك مألوفه من  
عادته إلا بالرياضة البليغة ، والمعالجة الشديدة ، فحلف الله تعالى ببيه محمد " ﷺ " في  
بداية أمره وحسب إليه الخلوة ، وفطعه عن مخالطة البشر ، ليتناسي المألوف من عاداتهم  
ويستمر علي هجران ما لا ينسب من أخلاقهم ، وألزمه شعار التقوى : وأقامه في مقام  
التعبد بين يديه ، ليخضع قلبه : وتلين عريكته ، فيحد الوحي منه حين وروده مراداً  
منهلاً ، ولا يصادفه حزناً وغماً : فجعلت هذه الأسباب مقدمات لما أريد . له من  
هذا الشأن ليرتاح بها ، ويستعد لما نال إليه ، ثم جاءه التوفيق والتيسير : وأحدثه

القوة الإلهية ، فجبرت منه القائص البشرية ، وجمعت له الفضائل النبوية <sup>(١)</sup> .

وقد كان من عادة مفكري أهل مكة أن ينقطعوا عن الناس مدة كلما جد لهم أمر يلجأون خلاله إلى آلهتهم ، وإلى عقولهم بحثاً عن حل لهذا الأمر الذي يشغلهم .

ووجد محمد ﷺ " في هذا المسلك طريقاً يعيشه في خلوته ، يتشمس الشمس

إشباع ما يتسنى الوصول إليه ، ووجد في جبل حراء شمال مكة غاراً يأتيه المكنون

فأحبه ، وأخذ يقطع فيه وحيداً ، يتعبد فيه الليالي ذوات العدد ، فكان إذا جاء

رمضان يحمل طعامه وشرابه ، ويمكث فيه ، بعيداً عن الصخب والضوضاء ،

الحق ..

وحراء جبل بأعلى مكة ، على بعد ثلاثة أميال منها ، على يسار المنار إلى

مكة ، ولهذا الجبل قمة مشرفة على الكعبة ، وفي قمة الجبل غار عرف بـ (( غار حراء ))

وهو على هيئة حجرة ضيقة ، مستطيلة منحوتة داخل قمة الجبل ، أرضها مسطحة

وسقفها مقوس ، والغار مفتوح من جهتيه الشمالية والجنوبية ، ويمكن للمجالس فيه أن

يري الكعبة ، وبخاصة قبل وجود البنايات الحديثة العالية .

إن الخلوة في غار حراء تؤدي إلى القرب من الله ، والنظر إلى الكعبة ، ولذلك كان أهل

مكة يعظمون هذا الغار ، ويقصدونه بين الحين والحين ، ويربطون بينه وبين الكعبة

وكما أن " ﷺ " يطوف بالبيت قبل أن يذهب إلى الخلاء ، وكان أول ما يبدأ به إذا

انصرف من خلوته أن يطوف بالبيت قبل أن يدخل بيته <sup>(٢)</sup> .

إن حياة التأمل والتفكير تعرف الإنسان بنفسه ، وترقق مشاعره ، وتبعده عن

شواغل المادة ، وتجعله يتشمس القوة في غير سائر المخلوقات ، لأن كل مخلوق ضعيف

ومحتاج .

<sup>(١)</sup> - قبل محمد ، وشهد ج ٤ ص ٣١٩ . <sup>(٢)</sup> - لم تدرج قريش محمداً في خلوته غار حراء ، ذكر عبد الجبار أن من كان يخلو

إن نبييب النبي ﷺ " في الخلاء تدريب على تفليه عن الناس ، واتصاله بالمال  
الأعلى ، وهو يتلقى وحى الله تعالى ، والذي سوف يتكرر كثيراً ، ويدوم طويلاً  
والخلاء يعلم الإنسان المنعرج عن الماديات ، والشهوات المتصلة بها ، ونشوره  
قيمة المعنويات والروحانيات الغائبة عن الخواص .

يقول أم المؤمنين عائشة " رضي الله عنها " : ر ... ثم حبيب إليه الخلاء ،  
وكان يخلو بفناء حواء ، فيسكن فيه الليالي ذوات العدد ، قبل أن ينزع إلى أهله ،  
ويترود لذلك <sup>(١)</sup> وجاء تعبير الخديت بلفظ ( حبيب ) المبنى للمجهول إشارة إلى أن  
حب محمد ﷺ لم يكن من بواعثه البشرية ، وإنما كان من الوحي والإلهام <sup>(٢)</sup> .

يقول ابن هشام : كان رسول الله ﷺ " يجاور ذلك الشهر من كل سنة ،  
يطعم من حواء من المساكين ، فإذا قضى رسول الله ﷺ " جواره من شهره ذلك ،  
كان أول ما يبدأ به ، إذا انصرف من جواره الذهاب إلى الكعبة ، قبل أن يدخل بيته  
ويطوف بها مسجاً أو ما شاء الله من ذلك ، ثم يرجع إلى بيته <sup>(٣)</sup> .

وكان ﷺ " يطيل النظر في الكون المحيط به في السماء ولحومها ، وفسرها  
وتقسها ، وأملأكتها ، ومجراتها ، وصورتها في الليل ، وفي النهار .

ويتأمل الصحراء ساعات لمبها الخرق تحت ضوء الشمس الباهرة اللآلاء ،  
وساعات صفوها النديع إذ تكسوها أشعة القمر ، أو أضمواء النجوم بلباسها المظلم  
اللبى .

وينظر في أهل مكة والحياة تشعلهم ، ويتأمل في الآتين مكة ، وهم يطوفون  
بالبيت ، والأصنام أمامهم ! ١ ..

كان ﷺ " يتأمل في كل ذلك وفي غيره يتمس معرفة هذا السجود ، وما

<sup>(١)</sup> صحيح - حديث - كتاب بدء الوحي ج ١ ص ٢١ .

<sup>(٢)</sup> صحيح - حديث - صحيح البخاري ج ١ ص ٢٢ .

<sup>(٣)</sup> السيرة النبوية ج ١ ص ٢٣٦ .

وراءه من سبب وغاية !!! ..

في هذا الكون المتحرك كان يتمس الحقيقة العليا ، وكان انتعاء إدراكها يستمر لساعات خلوته ليتصل بهذا الكون : وليحترق الحجب وصولاً إلى مكان سره .

ولم يكس في حاجة إلى كثير من التأمل ليرى أن ما يباشره فومه من شؤون الحياة وما يتقربون به إلى أفتهم ليس حقاً .

فما هذه الأصنام التي لا تضر ولا تنفع ، ولا تخلق ولا تبرزق . ولا ترفع من

أحد عائلة شر تصيبه !

وما هيل والذلات ، والعزى ؟ !! ..

وكيف تكون آلهة ، وهي مصنوعة بأيديهم ؟ !!

وما كل هذه الأنصاب والأصنام القائمة في جوف الكعبة أو حولها : إلهة

تخلق يوماً ذبابة ، ولا جادت مكة بخير ! .

ولكن !

أين الحق إذا ؟

أين الحق في هذا الكون الفسيح بآرضه ، وسماواته ، وبحومه ؟

أهو في هذه الكواكب المضيئة التي تبعث إلى الناس النور ، والدواء . ومن عندها

ينحدر ماء المطر ، وتأتي للناس ، ولأهل الأرض كفاة من حلاتق . أسباب الحياة من

الماء ، والهواء ، والنور ، والدفع ؟

كلا ! فسا هذه الكواكب إلا أفلاك كالأرض سواء .

أهو فيما يتصوره وراء هذه الأفلاك من أثر لا حد له ، ولا نهاية له ؟

ولكن ما الأثر ؟

وما هذه الحياة التي تحيا اليوم فتتقضى غداً ، ما أصلها ؟ وما مصدرها ؟ !

أمصادفة تلك التي أوجدت الأرض ؟ ! وأوجدتنا عليها ؟

لكن للأرض وللحياة سنناً ثابتة لا تبدل لها ، ولا يمكن أن تكون المصادفة أساسها .



وما يسانى الحساس من حير أو شر ، أفيأتونه طواعية واختياراً ؟ ! ! أم هو بعض  
سيفهم فلا سلطان لاختيارهم عليه ؟ ! !

لقد رأى محمد " ﷺ " بثاقب فكره أن عناصر الكون خاضعة لقوة مهيمنة  
هى أقوى من أن تقهر ، وأسمى من أن تعرف ، وأعلى من أن تتصور ، واحدة هى  
بالضرورة لا تعدد ، عالمية ، شاملة .. لأن الوجود كله واحد .

إن عناصر الكون تشغل فكره ، وديمومتها المستمرة تدفعه إلى النظر ، والتدبر  
فيسانى نفسه . ويعاود النظر : هنا تارة ، وهناك تارة أخرى .

ها هى الشمس ، ترسل أول أشعتها على الخصى المنتور هنا وهناك ، فتصير  
جواهر نللاً . وأصواء ترفى ، وجبالا ينساب بين الكائنات ، فيشغل بها ! ! .

ثم ها هى الشمس فى كبد السماء ، جبارة طاغية ، ترسل أثواب الضوء  
البراقة لتشرها على الأرض فى حس ، وشمول ، فيأخذها هاؤها ! ! .

وها هى دى الأرض هامدة ، ساكنة ، مستسلمة ، كجثة لا حياة فيها .. ثم  
ماذا ؟ ! ! ..

وها هى أمواج الذهب ترسلها الشمس على الكون عند غروبها ، في سخاء ،  
وهديء ، وتمسح كأكدا تريد أن توحى إليه بالأسف لغيها بلا استئذان .. وننتهى ! !

ثم ها هو ذا طوف القمر الناهر ، يشبه طوف الحمامة ، تسبح فيه ألوان  
الطيف السعد ، ويتألق فى وسطه القمر الذى يزهر بما يصدر عنه من شرر ، يتحول

إلى الآلاف المؤلفة من النجوم ، والكواكب ، ليخلف القمر حتى الصباح ! ! .

وها هى تلك الأعمدة المختلفة تنهى بها الرمال ، عند هديء الجو ، بإقامتها  
ألسنة لى القبة البرقاع ، حتى إذا ما ثارت الأعاصير ، وبعثت بالآتربة من بطون

الوديان فادونها فى هجوم عنيف ، على الغيوم السوداء المفعة بالبرق ، هكذا بعد  
الهدوء ! ! !

وهي ذى قوافل العيم ، تشبه الخراف البيض ، تطاردها الرياح حتى  
تبعدها عن قمم الجبال ، فتضطر إلى الهجرة قبل أن تسيل عبراتها على مسقط رأسها  
بلا خبار ، ولا قصد ، ولا معرفة ! ! ..

وهي تلك العواصف الممطرة تفجر شايبها الخطالة ، فتصب على الجبال  
العريانة أثماراً من المياه ، عذبة جارفة ، لها دوى ، ولها زئير .

أمام هذه العناصر الكونية المائلة: العاتية، التي لم تحرف قط ، رغم خروها  
على عدم الخضوع ، ولو شروى نقيير ، للقوانين التي نسيرها والتي فرضتها عليها القوى  
السامية العليا .. إن كل عنصر في فلكه يسبح ، وكل عنصر لا يملك إلا الاستسلام  
والخضوع ... وهكذا رأى الكون في جلته قوياً ، شديداً ، وفي نفس الوقت وجهاً  
حاشعاً ، ذليلاً .

لشد ما بدا لمحمد من ضعف الإنسانية وهواتها ! ! ..

ولكم بدا له غرور العقل ، وضلاله ! ! ..

ولكم رأى خداع الحبس بالخصوس ، وخيبة الاستدلال بالماديات ! ! ..

أجل ، وكم من سخرية في أن تنق الإنسانية بالخصوسات ، مع أنها ترى  
السراب صورة براءة من موجات الأثير الضائر ليشهدها بذلك على غرورها المطلق ! !  
في مثل هذه الأمور النفسية وغيرها كان محمد ﷺ يفكر أثناء انقطاعه  
وتعبده بغار حراء ، إذ ليس أمامه إلا هذا التدبير .

وكان يتمنى رؤية الحق فيها ، وفي الحياة جميعاً ، وكان تفكيره بدلاً نفسه  
وفؤاده: وضاميره، وكل ما في وجوده ، ويتغلب لذلك عن هذه الحياة، وصحبها  
ومسائلها فإذا انقضى شهر رمضان عاد إلى حديثه، وبه من أثر التفكير ما يجعلها  
تسائله ، تريد أن تطمئن إلى أنه بخير وعافية .

**ولكن ..**

بأي نسك كان محمد يتعبد أثناء تحته ذاك، وعلى أي شرع بذاته كان يعمل ؟

جزا أمر احتلف العلماء فيه ، وقد روى ابن كثير في تاريخه ظروفاً من قرآنهم  
في الشرع الهدي كان يتعبد عليه .

وقيل : كان " ﷺ " يتعبد بشرع نوح " عليه السلام " وقيل كان يتعبد بشرع  
إبراهيم " عليه السلام " .

وقيل : كان يتعبد بشرع موسى " عليه السلام " .

وقيل : كان يتعبد بشرع عيسى " عليه السلام " .

وقيل : كل ما ثبت أنه شرع عنده اتبعه وعمل به .

والعل هذا القول الأخير أقوم من غيره ، فهو الذي يتفق ، وما شغف محمد به  
من التأمل ، ومن التفكير ، وما عرف عن غياب الشرائع يومذاك ، حتى أن كثيراً  
من الخلفاء لم يصلوا إلى شيء رغم ما بذلوا من جهد للوصول إلى دين حقيقي .

وأشهر محمد على عادته تلك في حب الخلاء ، والانعطاع له ، ومداومة  
البحث عن الحقيقة حتى هداه الله إليه نزول الوحي ، وبدء الرسالة ، وفي ذلك يقول  
الله تعالى : ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ﴾ (١) .

ذهب المفسرون في بيان المعنى المراد من الضلال إلى معان كثيرة : —

— فهو بمعنى الغفلة عما يراد بك من أمر النبوة .

— وتعني عدم معرفة دين وشرع ما ، فهذاك الله للإسلام وشريعته .

— وتعني في وسط ضلال قومك وكفرهم فهداهم الله بك .

— ومعنى الخيرة فيما ترى ، فعرفك بالصواب والحق (٢) .

وهذه المعاني تلتقي في معنى عام واحد ، وهو أن الرسول " ﷺ " كان يبحث  
عن طريق الحق والهدى : وسط قومه الغافلين ، ولم يكن يتصور أن النبوة ستأتيه ،

(١) سورة القصص (٧) .

(٢) انظر : تفسير القرطبي ج ٢٠ ص ٩٦ ، ٩٧ .

و كثيراً ما أضلته الحيرة ، والقلق حتى جاءه جبريل " عليه السلام " فأرشده إلى مسرانه  
المستقيم .

والمعالي تدور مع أحوال محمد " ﷺ " قبل المبعث ، ومع نضج الدعوة  
الحقيقة التي هداه الله إليها ، وعرفه بها ، فكانت الرسالة والمبعث .

\* \* \*

## المبحث العاشر

### بدايات الوحي

ويأتي محمد " ﷺ " سن الأربعين ، وكميل في ذاته . وأصبح مستعداً لتكميل  
الإعسر من . وهنا جاءه وحى الله ، كما هو الشأن مع جميع الأنبياء ، والمرسلين (١)  
يروى البخاري عن ابن عباس " رض " أنه قال : ( أنزل الوحي على رسول الله " ﷺ "  
أوهو ابن أربعين سنة ) (٢) .

لقد حاول محمد " ﷺ " الوصول إلى الحقيقة المتصلة بالوجود ، والحياة .  
وحتى تفكره ، وتديره ، ولم يصل إلى ما يطمح ، ويريد .  
إنه سمع عن دين الله ، وأنبياء الله ، لكنه لا يعرف حقيقته وتأثيره ،  
وحياته ، ويجهل كل ما ينصل بالنبوة ، والرسالة ، وإدراكه للحياة الأخلى سادح  
وبسيط . الأسرار من حوله تتكاثر ، وتعدد ، وكلما طال تأمله تشعبت مباحي  
العلم ، وعلقت عنه الأسرار ، والغايات .

وفيتمسك بمهمة سما إدراكه ، ومهمة دق فكره ، ومهمة تعمقت تأملاته ،  
ويظن أنه لا يمكنه أن يصل إلى شيء من حقائق هذا الوجود ، ولا يد له من وحى الله  
يكشف له الأسرار التي تحتاج إليها .

ومحمد " ﷺ " مع صفاء نفسه ، وكمائن عقله ، وهو روحه يحتاج إلى  
فهميات الله فحده لنحى . وتعدد من الخبرة ، وتعرفه بالخفايق الدائمة التي لا تمكن  
للعقل أن يصل إليها .

كذلك يحتاج لرحمة الله مراعاة الخائب البشرية فيه ، حتى لا نهضه روحانية  
هو وحى . وغير تلك الغلا الأخرى .

(١) تاريخ الإسلام ج ١٠ ص ١٥٠ ص ٩٩ ر

(٢) تاريخ الإسلام ج ١٠ ص ١٥٠ ص ٩٩ ر

ونحتاج كذلك إلى تعلم كيفية الاتصال بخالفه، والتعامل مع الملائكة واستقبال الوحي بمختلف صورته وأشكاله .

وقد نخلصت فيوضات الله تعالى علي محمد " ﷺ " بصورة رقيقة ، عمادها الرحمة والمودة ، وعناصرها الترقى بشريعة محمد ليكون نبياً ورسولاً . وكانت رحمة الله مع محمد " ﷺ " حين جاءه وحى الله تعالى ، إثر كلفه بالنبوة أولاً ، وجاءه الوحي ينبهه ، ومن المعروف أن النبوة لا تنزل طباع البشر كلها ، فلما خبر " ﷺ " الوحي ، ورأى صورته ، وأنواعه ، وأصبح متألفاً مع لقاءه جاءت الرسالة ، فصار رسولاً نبياً .

والنبوة أخص من الرسالة ، لأن النبوة تعني نزول الوحي من عند الله إلى من يختاره الله تعالى من الناس ، ليعلمهم ، ويعمل بما أوحى به ، وهي تعليم لمن نبأ خافضاً أما الرسالة فإنها الوحي يأتي للشخص المختار علي أن يعلمه ويقوم بشيخه ليبلغ ويعمل به ، فهو رسول الله إليهم .

وعلي هذا فكل رسول نبي ، وليس يلزم أن يكون النبي رسولاً ... ولقد نبى محمد " ﷺ " وجاءه الوحي من عند الله ، واستمر علي ذلك بعد تعدد تمهيداً لإرساله ، أراد الله أن يهيئه خلالها للتعامل مع الملائكة ، والاتصال بالأنبياء ويعرفه كذلك بكل ما تحتاجه الرسالة من أمور لا بد منها لرسول المختار .

إن الرسول بشر يتصل بالله ، وبالناس ، ولا بد له أن يتصف بصفات عالية ترتقي به إلي درجة الكمال البشري ، والسمو الروحي ليسهل عليه الاتصال بالأنبياء الأعلي بسمائه الروحي ، والتعامل مع الناس بجانبه البشري في توازن ، وإسجام . وقد بدأت نبوة محمد بأوليات الوحي كما أرادها الله تعالى ، ولم يكلف بالرسالة إلا بعد أن أصبح مؤهلاً لها ، مستعداً للقيام بواجبها <sup>(١)</sup> .

(١) أنظر : أعلام النبوة للسيريني ص ١٧٥ - ١٨٠ : ويرى السيريني أن الوحي تدرج مع رسول الله ﷺ .  
أنظر أيضاً : هذا بالرفق بالنبوة ، ثم النبوة ، ثم بالرسالة ... الخ .

لقد كان " ﷺ " في مرحلة النبوة يخاف من الوحي بأنه بإحدى صوره ، ولذلك كان بالملذبة تاركياً ، ويقول لنا : " خشيت علي نفسي " ويصف الرجل الذي يظهر أمامه ( ويقول : سطلاً علي الرجل ) وكان يجري منه محاولاً الهرب من أمامه ، أما في مرحلة الرسالة فكان بأنس بالوحي ، ويتعجبه ، ويخاف أن يتركه ولا يأتيه ..  
ولقد اختلف الوحي مع محمد " ﷺ " في فترة النبوة عن الوحي في فترة الرسالة . يقول الغفافي عياض : وإنما بدأ الوحي مع رسول الله " ﷺ " بالرؤيا ، لكلا ينحساه الملك . ويأتيه بصريح النبوة بغتة : فلا تتحملها قواه البشرية ، فدى بأوتل اتصال النبوة ، وتياشير الكرامة ، من صدق الرؤيا ، وما جاء من رؤية الضوء ، وسماع الصوت ، وتسليم الحجر ، والشجر ، عليه بالنبوة ، حتى يستشرف عظيم ما يراد به ، ويستعد لما ينتظره ، فلم يأتيه الملك إلا بأمر عنده مقدماته <sup>(١)</sup> .  
يقول ابن كثير : وبدء الوحي بصورة التدرج يهدي القلب ، ويعلمش النفس ..  
ومن صور الوحي في بدايته ما يلي : —

### ١ . الرؤيا الصادقة :

إذا نام الإنسان انقطع عن عالم الناس ، وعاش مع باطنه ، وإدراكاته اللاشعورية ، وخلال النوم هيمن نفس النائم في رؤى تتضمن أفكاراً ، وأحداثاً ، لا يمكن له أن تتصور حدودها في حالة اليقظة ، ولذا كانت الرؤى المنامية تدريباً للإنسان وهو في عالم اللاشعور ، على ما سوف يراه في عالم الإدراك والشعور .  
إن علماء النفس المعاصرين يزرعون في الإنسان مبادئهم الضارة ، وقيمهم المادية . وهو نائم ، وذلك بوضع تسجيل صوتي تحت رأسه وهو نائم فحينما يرغبون . وتحدث عن مزايا ما يدعون إليه ، فإذا ما استيقظ الإنسان يجد عقله مشغولاً بما سمعته روحه أثناء نومه ، من غير إدراك سبب هذا الانشغال .

إن هذه المقدمة بيان لأهمية الرؤى ، وإبراز لدورها في كينونة الإنسان <sup>(١١٠)</sup> في عالم اليقظة ، وخاصة إذا كانت الأحداث غريبة مذهشة .

ولقد كان من رحمة الله برسوله محمد ﷺ " أن بدأه الوحي بالرؤيا الصادقة <sup>(١١١)</sup> تقول السيدة عائشة " رضي الله عنها : ( أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ) <sup>(١١٢)</sup> وبذلك كان الوحي يعلم رسول الله وهو نائم بما يريد الله تعالى في رؤى صادق صالحة ، خالية من الضعف ، والوهم ، وكانت رؤى الوحي في وعو جهاء وظهورها تشبه ضوء الصبح في بيانه ، وسطوعه .

حاء في فتح الباري أنه ثبت في مراسيل عبيد بن عمير أنه " ﷺ " أوحى إليه أولاً في المنام حتى أتاه الملك بعد ذلك في اليقظة على الصورة التي أتاه بها في المنام <sup>(١١٣)</sup> وقد تعددت الرؤى المنامة لرسول الله ﷺ ، وكان يندهر لذلك ... ومنها <sup>(١١٤)</sup> رأى أن أتاه ، ومعه صاحبان له ، فنظروا إليه فقالوا : هو - هو - ثم ذهبوا فهاهنا ذلك ، وتساءل عما رأى ، وعن حديثهم أمامه ، فقال له عمه أبو طالب : يا ابن أخي ليس بشئ .

— وأتاه هذا الآتي مرة أخرى ، فحاء لعمه ، وقال له : يا عم سجد لي الرجل الذي ذكرت لك ، فأدخل يده في جوفي حتى أتى أحد بردها ، فخرج به عسك إلى رجل من أهل الكتاب يطيب بمكك ، فحدثه حديثه ، وقال عالجها ، فصوب به ، وصعد ، وكشف عن قدميه ، ونظر بين كتفيه ، وقال : يا ابن عبد مناف ابنك هذا طيب طيب <sup>(١١٥)</sup> للخير فيه علامات ، إن ظفرت به يهود قتله ، وليس الرائي شيطانياً ، ولكن الله أنوارهم الذين يتحسسون بها القلوب للنبوة ، فرجع به .

<sup>(١١٠)</sup> - مخرج البخاري - كتاب بدء الوحي ج ١ ص ١٠٠ .

<sup>(١١١)</sup> - مخرج الباقى - كتاب الوحي ج ١ ص ٢٢ .

<sup>(١١٢)</sup> - مخرج الباقى - كتاب الوحي ج ٢ ص ٣١٠ - ٣١٢ .



سأرى في منامه أن سقف بيته برعت منه حشبه، وأدخل فيه سلم من فضة ، ثم برن  
 إليه رجلا ، فأراد أن يستعيت فسمع من الكلام : ففعد أحدهما إليه : والآخر إلى  
 غيره ، وأدخل أحدهما يده في حنبه فترج ضلعين منه ، وأدخل يده في جوفه ورسول  
 الله " ﷺ " يمسك بردها ، فأخرج قلبه ، فوضعه علي كفه ، وقال لصاحبه : نعم القلب  
 قلب رجل صالح ، فظاهر قلبه وغسله ، ثم أدخل القلب مكانه ، ورد الضلعين ، ثم  
 ارتفع ، ورفعا سلمتهما ، فإذا السقف كما هو ، فذكر ذلك لخديجة بنت خويلد  
 فقالت له : أبشر فإن الله لا يصنع بنت إلا خيرا ، هذا خير فأبشر .

— ورأي في منامه جبريل ومعه غمط من ديباج فيه كتاب فقال له : اقرأ .  
 فقال له : ما أقرأ .

فبعث به حتى طن رسول الله " ﷺ " أنه الموت ، ثم أرسله فقال : اقرأ .  
 قال " ﷺ " : ما أقرأ .

فبعث به حتى طن رسول الله " ﷺ " أنه الموت ، ثم أرسله فقال له : اقرأ .  
 قال " ﷺ " : ماذا أقرأ ، ما قال ذلك إلا افتداء منه أن يعود إليه بمثل ما صنع .

قال : ﴿ أقرأ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ أقرأ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝ ﴾ .

فقرأها رسول الله " ﷺ " ثم انتهى فانصرف جبريل ، وهب رسول الله " ﷺ " من نومه ،  
 قال : فكأنما كتب في قلبي كتابا فذكر ذلك لخديجة فقالت : أبشر فإن الله لا يصنع  
 بنت إلا خيرا .

وهكذا . . .

تعددت الروايات ، وركزت علي قضية إعلام الرسول بنبوته ، وتطهيره ،  
 وإعلامه ما ينتظره من أحوال ، وأعمال ، حتى لا يفجئه الملك علي صورته الحقيقية ،  
 فيصاب بالحوادث ، والاضطراب .

## ٢ - نداءات الملائكة :

من صور الوحي الذي بدأ برسول الله " ﷺ " نداء الملائكة عليه ، وإحدى آياته ببوته ، وهو لا يعرف المنادى ولا يمكنه تحديد مصدر النداء .

من ذلك ما رواه ابن كثير بسنده أن رسول الله " ﷺ " قال لحديثي : إذا خلوت وحدي سمعت نداء ، وقد خشيت والله أن يكون لهذا أمر .

قالت : معاد الله ما كان الله ليفعل ذلك بك ، فو الله إنك لتؤدي الأمانة ، وتصل الرحم ، وتصديق الحديث .

فلما دخل أبو بكر ، قالت له خديجة : يا خنثى أذهب مع محمد إلى ورقة <sup>(١)</sup> .

فلما دخل رسول الله " ﷺ " أخذ أبو بكر بيده - فقال : انطلق بنا إلى ورقة . قال : ومن أخبرك ؟

قال : خديجة .

فانطلقا إليه ، وقال رسول الله " ﷺ " له : إني إذا خلوت وحدي سمعت نداء خفي يا محمد ، يا محمد ، فأنطلق هارباً في الأرض .

فقال له : لا تفعل إذا أناك فأتيت ، حتى تسمع ما يقول لك ، ثم اتني فأخبرني .

فلما حلا ناداه يا محمد قل ﴿ بِشْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾

حتى يبلغ ﴿ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ قل لا إله إلا الله ، فأتى محمد ورقة فذكر له ذلك .

فقال له ورقة : أبشر ثم أبشر ، فأنا أشهد أنك الذي بشر بك ابن مريم ، وإنك علي مثل نamus موسى ، وإنك نبي مرسل <sup>(٢)</sup> .

ويقول النبي " ﷺ " : ( خرجت مرة حتى إذا كنت في وسط الجبل سمعت

صوتاً من السماء يقول : يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل ، فرفعت رأسي إلى

<sup>(١)</sup> ورقة بن نوفل بن أمية بن عبد المطلب بن قصي ، وهو ابن عم حفصة " رضى الله عنها " . آمن محمد ، يوم أن جاءه بسند ، فأنشده القرآن .

<sup>(٢)</sup> الرسول " ﷺ " . عند ذلك رأيت النفس في الجنة عند أبي بكر ، لأنه آمن . وصلى . ويقول " ﷺ " لا تسبوا ورقة فإني رأيت له جنته .

حديث : مسند ابن كثير ج ١ ص ٢٩٨ .

<sup>(٣)</sup> البداية والنهاية ج ٣ ص ٩ .

السمااء أنظر، فإذا جبريل في صورة رجل صاف قدميه في أفق السماء، فرفعت أنظر إليه فما أتقدم، وما أتأخر، وجعلت أصرف وجهي عنه في آفاق السماء، فلا أنظر في ناحية منها إلا رأيته كذلك، فما زلت واقفاً ما أتقدم، أمامي، وما أتأخر ورائي، حتى بعث خديجة رسلها في طلي فبلغوا مكة، ورجعوا إليها، وأنا واقف في مكان ذلك، ثم انصرفت راجعاً إلى أهلي .

حينئذ أتيت خديجة فجلست إليها فقالت : يا أبا القاسم أين كنت ؟ فوالله لقد بعث رسلني في طلبك، فبلغوا مكة، ورجعوا إلى !! .

ثم حدثتها بالذي رأيت فقالت : أبشر يا ابن عم واثبت ، فوالذي نفسي بيده إن أرجو أن نكون نبي هذه الأمة .

ثم قامت فجمعت عليها ثيابها، ثم انطلقت إلى ورقة، فأخبرته بما أخبرتها به . فقال ورقة : قدوس قدوس ! ، والذي نفسي بيده لئن كنت صدقتيني يا خديجة لقد جاءه الناموس الأكبر الذي كان يأتي موسى ، وإنه لنبي هذه الأمة ، فقلولي له هليثيت . فرجعت خديجة إلى رسول الله ﷺ " فأخبرته بقول ورقة .

وفي مرز تالية قضى رسول الله ﷺ " جوارداً، وانصرف يصنع كما كان يصنع ، حيث بدأ بالكعبة فطاف، فلقبه ورقة عند الكعبة، قال له : يا ابن أخي أخبرني بما رأيت وسمعت .

فلما أخبرته قال له ورقة : والذي نفسي بيده إنك لنبي هذه الأمة ، ولقد جاءك الناموس الأكبر الذي جاء موسى ولتكذبه ولتقاتله ولتؤذنه ، ولئن أدركت ذلك لأخبرن الله نصراً يعلمه ، ثم أدنى رأسه منه فقبل يافوخه .

ويقول " ﷺ " لخديجة : لما قضيت جواردي، هبطت فتوديت، فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً، فنظرت عن شمالي فلم أر شيئاً ، فرفعت رأسي فرأيت شيئاً بين السماء والأرض عقلت : دثروني دثروني ، وصبوا علي ماء بارداً<sup>(١)</sup> ..

(١) دثروني الدثروني - كتاب التفسير - باب سورة المدثر ج ٨ ص ٦٢ ، البداية والنهاية ج ٣ ص ١٢ - ١٣

إن نداءات الملائكة لرسول الله ، وتعجبه مما يسمع دفعه إلى معرفة شيء من أسرار ما يسمع ، ولذلك كان يرجع حديثه يقص عليها ما رأى .

وكانت حديثه " رضي الله عنها " خير معين لرسول الله " ﷺ " ، تسمع الله وتجتهد في معرفة أسباب ذلك ، وتساءل أهل الكتاب عن حير ما يسمع ، وتخبر رسول الله رسول الله " ﷺ " بما يرى عند ، ويعلمه .

وكانت تبحث عن أسرار ما يرى لتطمئن عليه ، وتطمئنه " رضي الله عنها " قالت له مرة : يا ابن عم أتستطيع أن تخبرني بصاحبك هذا الذي يأتيك إذا جاءك ؟ قال : نعم .

قالت : فإذا جاءك فأخبرني به .

فجاءه جبريل ، فقال رسول الله " ﷺ " : يا خديجة هذا جبريل قد جاءني .

فقالت : قم يا ابن عمي فأجلس على فخذي اليسرى .

فقام رسول الله " ﷺ " فجلس عليها ، فقالت : هل تراه ؟

قال : نعم .

قالت : فتحول فأعده علي فخذي اليسرى ، فتحول رسول الله " ﷺ " فجلس على

فخذها اليميني ، فقالت : هل تراه ؟

قال : نعم .

فحسرت فألقت حمارها ورسول الله " ﷺ " جالس في حجرها ثم قالت : هل تراه ؟

قال : لا .

قالت : يا ابن عم أثبت وأبشر فوالله إنه ملك ، ما هذا شيطان <sup>(١)</sup> .

## ٢ . كلام الشجر والحجر :

يروى ابن سعد بسنده أن رسول الله " ﷺ " حين أراد الله كرامته ، وأبشاه

بالنبوة كان إذا خرج لحاجته أبعد حتى لا يرى بيتاً ، ويفضي إلى الشعاب ، ويطلب

<sup>(١)</sup> من المدي والرشاد ج ٢ ص ٣١٤ . البداية والنهاية ج ٣ ص ١٥ ، ١٦ .

الأردنية ، فلا تمر بحجر ولا شجر إلا قال : السلام عليك يا رسول الله ، وكان يلتفت عن يمينه ، وشماله ، وخلفه ، فلا يرى أحداً<sup>(١)</sup> .

روى الإمام مسلم عن جابر بن سمرة " رضي الله عنه " قال : قال رسول الله " ﷺ " :  
 إن أعرف حجراً كان بسلم عليّ قبل أن أبعث إني لأعرفه الآن<sup>(٢)</sup> .

وفال محمد بن عمر بسنده عن برة بنت جعرة قالت : إن رسول الله " ﷺ " حين أراد الله تعالى كرامته ، وابتدأه بالنبوة ، كان إذا خرج لحاجته أبعد ، حتى نحس عنه البيوت ، ويفضي إلى شعاب مكة ، ويطون أوديتها ، فلا يمر بشجر ، ولا شجر ، إلا قال : السلام عليك يا رسول الله ، فيلتفت رسول الله " ﷺ " خلفه ، وعن يمينه ، وعن شماله فلا يرى (إلا الشجر ، وما حوله من الحجارة ، وهي تحييه بتحية النبوة : السلام عليك يا رسول الله<sup>(٣)</sup> .

وروى ابن سعد عن هشام بن عروة عن أبيه رحمهما الله تعالى أن رسول الله " ﷺ " قال : يا حديجة إني أرى ضوءاً ، وأسمع صوتاً ، لقد خشيت أن أكون كاهناً ، فقالت : إن الله تعالى لا يفعل بك ذلك يا ابن عبد الله ، إنك تصدق الحديث ، وتؤدي الأمانة ، وتصل الرحم<sup>(٤)</sup> .

#### ٤ . لقاء الملائكة :

من راحة الله برسوله محمد " ﷺ " أن أخذ بهيئه للقاء ملك الوحي ، وذلك برسائل الملائكة إليه ، تعلمه كلمة ، أو شيئاً ما ، ليستعد بذلك علمي ملائسة حزين " ﷺ " .

<sup>(١)</sup> طبقات ابن سعد : ١ / ١٥٧ .

<sup>(٢)</sup> صحيح مسلم - كتاب الفضائل باب تسليم الحجر عليه ج ١٥ ص ٢٦ .

<sup>(٣)</sup> طبقات ابن سعد ج ١ ص ١٥٧ .

<sup>(٤)</sup> المصنف السابق ج ١ ص ١٩٥ .

بروي ابن سعد أن رسول الله ﷺ لما نزلت عليه النبوة كسراً  
 يأتيه " إسرائيل " واستمر معه يعلمه الكلمة ، والشئ ، ولم ينزل شئ من القرآن  
 على لسانه <sup>(١)</sup> ، يقول أبو شامة : إن " إسرائيل " كان يأتي النبي وهو في غار حراء  
 فكان ينقي إليه الكلمة بسرعة ، ولا يقيم معه ، تدرجاً وتمريناً ..

وأحياناً كان يأتيه جبريل بصحبة ملك آخر ، يقول ابن عباس " عليه السلام " :  
 كان رسول الله ﷺ ذات يوم وجبريل علي الصفا فقال رسول الله ﷺ :  
 يا جبريل والذي بعثك بالحق ما أمسى لأل حمداً سفة دقيق ، ولا كف من سوي  
 فلم يكن كلامه بأسرع من أن سمع هدة من السماء أفرغته .

فقال رسول الله ﷺ : " أ أمر الله القيامة أن تقوم ؟  
 فقال جبريل : لا ولكن أمر الله إسرائيل فتزل إليك ، حتى يسمع كلامك .  
 وأتاه إسرائيل فقال : إن الله تعالى بعثني إليك بمفاتيح خزائن الأرض ، وأمرني أن  
 أنرض إليك أن أسير معك جمال هامة زمرداً ، وياقوتاً ، وذهباً ، وفضة ، فإن شئت بنا  
 منكاً ، وإن شئت نبياً عبداً ؟ فأوما إليه جبريل : أن تواضع .  
 فقال رسول الله ﷺ : بل نبياً عبداً ، ثلاثاً <sup>(٢)</sup> .

ويقول البراء بن عازب " عليه السلام " : أتاه جبريل وميكائيل ، فنسزل جبريل  
 وبقي ميكائيل واقفاً بين السماء والأرض ، فقال أحدهما لصاحبه : أهو هو ؟  
 قال : هو هو .

قال : فزنه برحل ، فوزنه به فرححه رسول الله ﷺ .

قال : زنه بعشرة ، فوزنه فرححهم .

قال : زنه بمائة ، فوزنه فرححهم .

قال : زنه بألف ، فوزنه فرححهم .

<sup>(١)</sup> طبقات ابن سعد ج ١ ص ١٩١ .

<sup>(٢)</sup> سبل الهدى والرشاد ج ٢ ص ٣١٠ .

ثم جعلوا يتساقطون عليه من كفة الميزان .

فقال ميكائيل : تبعته أمته ورب الكعبة ، ثم اجلسني على بساط كهنة الدربوك ، فيه شياقوت ، والنولس ، فقال أحدهما لصاحبه : شق بطنه ، فشق ، فأخرج منه معسر الشيطان ، وعلى الدم فطرحها ، فقال أحدهما لصاحبه : اغسل بطنه غسل الإناء ، وأغسل قلبه غسل الملاء ، ثم قال أحدهما لصاحبه : خط بطنه ، فخطه ، ثم أجلساه فشره جبريل برسالة ربه حتى اطمأن النبي " ﷺ " <sup>(١)</sup> .

وفي ما روي مسلم عن ابن عباس " رضه " قال : بينما النبي " ﷺ " جالس ، وعنده جبريل ، إذ سمع نقيضاً من السماء من فوق ، فرفع جبريل بصره إلى السماء فقال : يا رب هذا ملك قد نزل ، لم ينزل إلى الأرض قط .

فأنزل النبي " ﷺ " فقال : أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤكما لي قبلك : واحدة الكتاب ، وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ حرفاً منها إلا أوتيته <sup>(٢)</sup> .

### وهو جبريل بالقرآن :

استم الوحي بمقدماته مع رسول الله " ﷺ " على النحو المبين ، وأدرك محمد " ﷺ " أن أمراً عظيماً ينتظره ، وسمع من زوجته ، ومن ورقة ، ومن غيرهما أن الذي يراه . وسمعه هو الوحي الذي كان يأتي موسى ، وعيسى والأنبياء من قبله " عليهم السلام " .

ومنا عشتينا بدأ رحمتي لما يرى ، ويشق فيما يسمع حتى جاءه جبريل " عليه السلام " بأول آية قرآنية أمره الله تعالى أن يقرته بها ، تصور السيدة عائشة " رضي الله عنها " نزول جبريل بأول آية قرآنية على رسول الله " ﷺ " فتقول " رضي الله عنها " : جاءه الملك ( أي جبريل ) وهو في غار حراء ، فقال : اقرأ .

قال : ما أنا بقارئ .

<sup>(١)</sup> انظر ص ١٩٠ وما بعدها

<sup>(٢)</sup> انظر انفسى ورسالة ج ٢ ص ٢١٠ .

يقول النبي ﷺ : " فَاخْذِي فِعْطَنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدُ ، ثُمَّ أَرْسَلْنِي فَقَالَ : اقْرَأِي .  
قُلْتُ : مَا أَنَا بِقَارِي .

فَاخْذِي فِعْطَنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُهْدُ ، ثُمَّ أَرْسَلْنِي فَقَالَ : اقْرَأِي .  
فَقُلْتُ : مَا أَنَا بِقَارِي .

فَاخْذِي فِعْطَنِي الثَّلَاثَةَ : ثُمَّ أَرْسَلْنِي فَقَالَ ﴿ اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾ خَلَقَ  
الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٢﴾ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴿٣﴾ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿٤﴾ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا  
لَمْ يَعْلَمْ ﴾ ﴿٥﴾ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ﴿٦﴾ ۝

فرجع بها رسول الله ﷺ " ترحف فؤاده ، فدخل على خديجة بنت خويلد  
" رضى الله عنها " فقال : زملوني زملوني ، فزملوه حتى ذهب عنه الروع .

ثم قال : يا خديجة مالى ؟ وأخبرها الخبر ، لقد خشيت على نفسي .

فَقَالَتْ خَدِجَةُ لَهُ : كَلَّا ، أَبَشِّرْ : فَوَ اللَّهِ لَا يَخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا ، إِنَّكَ لَنَصِلَ الرَّحْمَنَ  
وَتَصْدُقَ الْحَدِيثَ ، وَتَحْمِلَ الْكُلَّ ، وَتَقْرَى الضَّيْفَ ، وَتَعِينَ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ .

ثم انطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي  
وهو ابن عم خديجة لأبيها ، وكان امرءاً تنصر في الجاهلية ، وكان يكتب الكتاب  
العبري والعبراني فيكتب بالعبرانية من الإنجيل ما شاء الله أن يكتب ، وقد علمه  
شيخوخته .

فَقَالَتْ لَهُ خَدِجَةُ : أَيُّ ابْنِ عَمٍّ ، اسْمِعْ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ .

فَقَالَ وَرَقَةُ : يَا ابْنَ أَخِي مَاذَا تَرَى ؟

فَأَخْبَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ " خبر ما رأى .

فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ : هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى ، يَالَيْتَنِي فِيهَا جَدْعًا ، لَيْتَنِي أَكُونُ  
حَيًّا إِذَا يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ .

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " أَوْ مَخْرُجِي هُمْ ؟



فقال ورقة : نعم ، لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي ، وإن يدركني يومك  
المرض نمراً مؤزراً ، ثم لم ينشب ورقة أن توفي <sup>(١)</sup> .

ومع أن النبي ﷺ كان يبحث عن الهداية التي جاءته ، ومع أنه كان على  
يقين بالفرز العظيم محيى جبريل ، ولذلك قال لخديجة : أرايتك الذى كنت أحبرتاك  
أني رأيتني في المنام ؟ فإنه جبريل ، استعلن لي ، وأرسله إلي ربي . . . ومع كل ذلك  
فإنه ﷺ " أصيب بالروع ، وحشى على نفسه .

وهذا الخوف الذى عاشه النبي ﷺ " في لقاء جبريل " ﷺ " جعل البعض  
يسأل عن سبب هذا الخوف لأن المقام مقام سرو، ورضى، وليس مقام رهبة، وهلع .  
وقد تناول العلماء هذه المسألة، ورأوا أن الخوف لم يكن من النبوة ، أو من  
الوحي . وإنما كان من تصوره أدى يأتي من الغم الشديد . . أو من ثقل المسؤولية .  
أو لأن الحوار لم يكن عادياً . . فلقد أمر جبريل " ﷺ " محمداً " ﷺ " بالقراءة ثلاث  
مرات، وغفلة بشدة ثلاث مرات أيضاً، والرسول يقول له : ما أنا بقارئ، وينتشر  
خبر ذلك عند خديجة، وأبي بكر، وورقة ، ويشهد عنه أهل مكة ، ليكون حديثهم  
تعريفاً بمحمد ، وتبنيها على منزلته عند الله، والناس ، فضلاً من الله ونعمته .

يقول الإسماعيلي : إن العادة جرت بأن الأمر بالخليل إذا قضى الله تعالى  
بإرساله إلى الخلق أن يتقدمه ترشيح وتأسيس ، وكان ما يراه النبي ﷺ " من  
الرؤيا الصادقة ومحبة الخلوة والتعب من ذلك ، فلما جاءه الملك فجاء بفتنة بصورة  
تخالف العادة والمألوف ، نفر طبعه البشري منه ، وهاله ذلك ، ولم يتمكن من التأمل  
في تلك الحال ، لأن النبوة لا تزيل طباع البشرية كلها ، فلا يتعجب أن يزعج مما لم  
يألفه ، وينفر طبعه منه ، حتى إذا اندرج عليه، وألفه استمر عليه ، فلذلك رجع إلى  
خديجة التي تأنيسها له ، فأعلمها بما وقع له ، فهونت عليه خشيته ، مما عرفته من

أخلاقه الكريمة، وطريقته الحسنة ، فأرادت الاستظهار بحسبها به إلى ورقة، لم يبق  
بصايقه، ومعرفة، وقراءته الكتب القديمة ، فلما سمع كلامه أيقن بالحق، واعترف  
وأشار الإسماعيلي كذلك إلى أن الحكمة في ذكره " ﷺ " ما اتفق له في هذه القضية  
أن يكون سبباً في انتشار خبره ، في بطائنه ، ومن يستمع لقوله : وبصغى إليه ، طريقته  
في معرفتهم مساينة من سواه في أحواله لينهوا على محله <sup>(١)</sup> ويعرفوا مقامه " ﷺ " <sup>(٢)</sup>  
ومع إلقاء حبريل برسول الله " ﷺ " وإفراجه أول سورة العلق يلاحظ بعض الملاحظين

### الأولى :

غفل جبريل رسول الله " ﷺ " ثلاث مرات، ليجعل التفاته، ويحكم  
إليه وحده، دون الانشغال بغيره، ويعرفه بثقل الرسالة ، وضخامة المسئولية : ويعود  
على التفتي من الوحي فقط .

ولكن صوراً حين التبليغ .

ويعلم أن تكرار الطلب منهج في شئ دين الله تعالى .

وليتأكد " ﷺ " بتكرار الغفل أن ما يحدث حقيقة واقعية ملموسة ، وليس  
خيالاً أو وهماً .

لقد كان حبريل " ﷺ " في أشد الاشتياق للقاء محمد " ﷺ " ولذلك غفل  
إليه ، وقبله أكثر من مرة .

كان من الممكن أن يلتقي حبريل " ﷺ " محمداً " ﷺ " بما بقده شعاعه من  
بعد . وبمضى ، لكنه فعل ذلك بأمر الله تعالى . ليؤكد خطورة الأمر ، وأهمية  
وضرورة بذل الجهد ، وتحمل المشاق في أداء الواجبات الخطيرة ، وهل هناك أخطر  
من مهمة الرسل والدعوة ؟ ! ! .

وكان من الممكن أن يتم اللقاء ماماً . لكن الله تعالى أراد أن يتطلع رسول  
الأمين محمد " ﷺ " على صورة روحه الأمين ، كما أراد له أن يعرف أهم صورة

الوحي بعد أن عاش الرؤى ، وسمع النداء ، وشاهد الجمادات تناجيه ، وعاش الخلوة  
فكسره ، أراد الله له بعد ذلك أن يعود على صورة الوحي التي سنسبر معه . وقد  
كان ، فجاء جبريل وأقرأ أول سورة العلق .

**الثانية :** في بدء الوحي بـ : " اقرأ " بيان لموقف الإسلام من القراءة ،  
ومن العلم كله ، والقراءة أساس معرفة الدين ، بها يحفظ القرآن ، وتصلح السنة ،  
وتنهم الشريعة . وهذا تكون الدعوة ، وحماية الإسلام ... وبالعلم تحيا الأمة ، ونحافظ  
على الضرورات الشرعية جميعاً ، وننظم كافة جوانب الحياة .

**الثالثة :** قدمت خديجة " رضي الله عنها " مع رسول الله " ﷺ " صورة  
للزوجة العظيمة المثالية ، فلقد كانت تعيش حياة رسول الله لحظة ، بلحظة ، تمنى له  
الحرم ، تشاركه في كل ما يعن له ، وتتم بكل ما يهمه .

لقد أعطته ما لها فأغنته " ﷺ " به ، وأبعدته عن متاعب الفقر ، ومشاغله ،  
ولما بدأ الوحي مناماً ، ونداء ، وضوءاً كانت تطمئنه ، ولكنها من ورائه كانت  
تبحث عن حقيقته ما يرى " ﷺ " خوفاً عليه ، وحذراً .

وكان " رضي الله عنها " إذا غاب عنها ترسل في طلبه من يبحث عنه <sup>(١)</sup> .  
كما ذهبت وحدها إلى ورقة ، وأخبرته بخبر زوجها ، تريد أن تعرف شيئاً  
عنه ، فقال لها ورقة : قدوس ، قدوس ، والذي نفسي بيده لئن كنت صدقتين يا  
خديجة لقد جاءك الساموس الأكبر الذي كان يأتي موسى ، وإنه لنبي هذه الأمة <sup>(٢)</sup> .

ولم تكف بما سمعت من ابن عمها ورقة ، بل ذهبت مرة أخرى إلى غلام  
لقية من ربيعة بن عبد شمس ، بصري من أهل نينوى يقال له عداس ، فقالت له :  
يا عداس ، أذكرك الله إلا ما أخبرتني : هل عندكم علم عن جبريل ؟

قال عداس : قدوس ، قدوس ، ما شأن جبريل يذكر بهذه الأرض التي أهلها أهل أوثان .

<sup>(١)</sup> السيرة والنهاية ج ٣ ص ١٣ .

<sup>(٢)</sup> أنظر ص ٣١٢ .

فقلت : أخبرني بعلمك فيه .

قال عداس : هو أمين الله بينه وبين البين ، وهو صاحب موسى وعيسى " عليهما السلام " <sup>(١)</sup> .

لقد تميزت خديجة " رضي الله عنها " بكمال الخلقة ، والخلق ، يقول عنها

" ﷺ " : ( خير نساءها خديجة بنت خويلد ) <sup>(٢)</sup> وقد جعلت عقمتها الكامل في خدي

محمد " ﷺ " ودعوته ، وكانت " رضي الله عنها " خير معين لمحمد " ﷺ " ولما

بشرها الله ببيت في الجنة <sup>(٣)</sup> ..

ونلاحظ مدى ملاطفتها ، وتقديرها لزوجها في مآداته يا ابن عم . . . ولذلك

فقد استحققت التقدير من رسول الله " ﷺ " ، يقول " ﷺ " : " إلى رزقت حبها " <sup>(٤)</sup>

### فتور الوحي :

واطمأن محمد " ﷺ " لصدق ما رأى ، وما سمع ، وتيقن أن الذي كان يأتيه

هو وحي الله . وتأكد أنه فاز بذلك فوزاً عظيماً .

وحين يستوعب كل ما رأى ، وتبدأ نفسه فتور الوحي ، وانقطع عنه جبريل

" ﷺ " فمكث " ﷺ " أياماً لا يرى جبريل ، فحزن حزناً شديداً ، وأخذ يدور بين

بين رعوس الجبال عساه يراه ، ويحدثه ، وحاول أن يتردى من رعوس شواطئ الجبال

من شدة ألمه لانقطاع جبريل عنه .

وقد شق هذا الفتور على رسول الله " ﷺ " لأنه لم يكن خوطب بعد من الله

بأنه رسول الله ، ومبعوثه إلى العباد ، فحاف أن يكون ذلك أمراً بدئ به ثم لا يزال

استتمامه ، فحزن لذلك ، ولذلك أتاه جبريل بعد ذلك وأخبره بأنه رسول الله .

<sup>(١)</sup> البداية والنهاية ج ٣ ص ١٣ .

<sup>(٢)</sup> صحيح مسلم ... كتاب فضائل خديجة ج ١٥ ص ١٩٨ .

<sup>(٣)</sup> المصدر السابق ج ١٥ ص ٢٠١ .

<sup>(٤)</sup> المصدر السابق ج ١٥ ص ٢٠١ .

يقول الزهري : فكئنا وافي ذروة جبل لكي يلقي نفسه منه تبدي له جبريل  
فقال له : يا محمد أنت رسول الله حقاً ، فيسكن لذلك حأشه ، وتقر عينه ويرجع ،  
فإذا طالت عنده فترة الوحي غداً لمثل ذلك ، فإذا أوفى ذروة الجبل تبدي له جبريل ،  
فقال له مثل ذلك (١) .

سأهل البعض : كيف يجوز للنبي " ﷺ " أن يفكر في إلقاء نفسه من ذروة

الجبل ؟

**والجواب :** أن ذلك كان هما ، لا قراراً .

وكان يظن أن قوته عاجزة عن تحمل ما يتوقعه من أعباء النبوة .

ووفقاً لما قد حصل له " ﷺ " حين القيام بها من مباينة الخلق جميعاً ، وعداوتهم -

وذلك كما يطلب الرجل الراحة من غم يناله في العاجل ، مما يكون فيه رواله

عنه ، ولو أفضى إلى إهلاك نفسه عاجلاً ، حتى إذا تفكر فيما سيكون من

العقبي المحسودة صبر ، واستقرت نفسه .

والعلاء يختلفون في تحديد مدة انقطاع الوحي ، فبعضهم يذهب إلى أن الوحي

انقطع مدة قاربت الستين ونصف ، وبعضهم يرى أنها كانت أياماً ، إلى غير ذلك

من الآراء ، يسري ابن إسحاق : أنها كانت ثلاث سنوات ، ويرى ابن كثير : أنها

كانت ستين ونصف ، ويرى ابن عباس : أنها كانت أربعين يوماً ، ويذهب ابن

الجوزي : إلى أنها كانت خمسة عشر يوماً ، ويرى مقاتل : أنها كانت ثلاثة أيام ،

والرأي الأول بالاعتبار هو في تفسير مدة الانقطاع لمناسبة مقام الرسول عند ربه ،

ولأنه من الأمور التي إذا طالت انتشرت ، وعرفت ، واشتهرت ، كما أن الانقطاع

مدة طويلة يؤدي إلى ضياع كثير مما تم بناؤه في دنيا الناس ، وحياة رسول الله " ﷺ "

\* \* \*

## المبحث الحادي عشر

### صور الوحي

تعتبر مدة انقطاع الوحي فاصلاً بين النبوة والرسالة، فلقد نبى ﷺ لشهران مضين من شهر ربيع الأول سنة إحدى وأربعين من عام الفيل، ونزل عليه القرآن الكريم في شهر رمضان من نفس العام، والمدة بينهما هي فترة النبوة . وبعدها كان الرسالة ولقد كان الوحي إلى رسول الله ﷺ " يأتيه بصور عديدة منها : —

**الأول :** الرؤيا الصادقة في المنام ومثاله رؤية إبراهيم " **الثاني :** كما يشول

تعالى : ﴿ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْهَبُ فَأَنْظِرْ مَاذَا تَرَى ﴾ قَالَ يَتَأْتِي أَفْعَلُ

تُؤَمِّرُ <sup>(١)</sup> فدل على أن الوحي كان يأتيهم في المنام كما كان يأتيهم في اليقظة، وما

رأى رسول الله ﷺ " لما بعث رؤيا ألا جاءت مثل فلق الصبح .

يروى البخاري بسنده عن عبيد بن عمير : رؤيا الأنبياء وحي <sup>(٢)</sup> .

**الثاني :** أن ينفتح الملك في روعه وقلبه من غير أن يراه ، كما قال " **الثالث :**

: إن روح القدس نفث في روعي ، لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله

وأجملوا في الطلب ولا يحملنكم استبطاء الرزق على أن تطلبوه بمعصية الله فإن ما يحمله

الله لن ينال إلا بطاعته <sup>(٣)</sup> .

يقول المفسرون في قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا ﴾ <sup>(٤)</sup>

هو أن ينفتح في روعه بالوحي الذي يخص القلب دون السمع .

<sup>(١)</sup> سورة الصافات آية ( ١٠٢ ) .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري — كتاب الوحي ج ١ ص ١١ .

<sup>(٣)</sup> سنن أبي داود والرشاد ج ٢ ص ٢٥٢ .

<sup>(٤)</sup> سورة النور آية ( ٥١ ) .

**الثالث :** أن يأتيه مثل صلصلة الجرس وهو أشده عليه ، فيتلبس به الملك حي  
إن جبهته لينفصل عرقاً في اليوم الشديد البرد ، وحتى إن راحته لتترك على الأرض .

يروى الشيخان عن عائشة " رضي الله عنها " أن الحارث بن هشام " رضي الله عنه  
سأل رسول الله " ﷺ : كيف يأتيك الوحي ؟ فقال رسول الله " ﷺ : " أحياناً  
يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشده علي فيفصم عني وقد وعيت ما قال ، وأحياناً  
يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول <sup>(١)</sup> .

وروى ابن سعد بسند رجاله ثقات عن أبي سلمة الماجنون أنه بلغه أن رسول  
الله " ﷺ " كان يقول : ( كان الوحي يأتيني على نحوين : يأتيني به جبريل فيلقيه  
علي كما يلقي الرجل الرجل فذاك يتفلسف مني ، ويأتيني في شيء مثل صلصلة  
الجرس حتى يخاطب قلبي فذاك لا يتفلسف مني ) <sup>(٢)</sup> .

**الرابع :** أن يكلمه الله تعالى بلا واسطة من وراء حجاب في الیقظة كما في  
ليلة الإسراء على القول بعدم الرؤية .

**الخامس :** أن يكلمه الله تعالى كفاحاً غير حجاب على القول بالرؤية ليلة  
الإسراء .

**السادس :** أن يكلمه الله تعالى في النوم ، كما في حديث معاذ عند الترمذي  
: أني ربي في أحسن صورة فقال : ( فيم يختصم الملا الأعلى ) <sup>(٣)</sup> . وهذا النوع  
يختلف عن الرؤية المنامية ، لأن هذا كلام الله تعالى .

وذكر بعضهم أن من هذا النوع نزول سورة الكوثر لما رواه مسلم عن أنس  
قال : بينما رسول الله " ﷺ " بين أظهرنا إذ أغفى إغفاءة ثم رفع بصره مبسماً

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري ، — كتاب بدء الوحي ج ١ ص ٤ .

<sup>(٢)</sup> طبقات ابن سعد ٢ / ١٩٧ .

<sup>(٣)</sup> سنن الترمذي — باب رقم ( ١٢ ) .

فقرا : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَخَذَ ﴾ ﴿ رَبُّ شَانِغَكَ هُوَ الْأَثَرُ ﴾ .  
وكانت قد نزلت عليه قبل ذلك ، على الأصح ، وهذه مرة أخرى تنزل فيها  
المسورة لأن القرآن الكريم نزل كله في البقعة .

**السابع :** معنى الوحي كدوى النحل .

روى الإمام أحمد والحاكم . عن عمر بن الخطاب " رضي الله عنه " قال : كان  
رسول الله " ﷺ " : ( إذا أنزل عليه يسمع عند وجهه دوى كدوى النحل ) (١)

**الثامن :** العلم الذي يلقيه الله تعالى في قلبه وعلى لسانه ، عند الاجتهاد في  
الأحكام .

لأنه اتفق على أنه " ﷺ " إذا اجتهد أصاب قطعا ، وكان معصوما من الخطأ  
وهذا حرق للعادة في حقه " ﷺ " دون الأمة ، وهو يفارق النفس في الروح من حيث  
حصوله بالاجتهاد ، والنفس بدونه .

ولقد كان الوحي ثقيلاً كقوله تعالى : ﴿ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾ (٢)  
ويرجع ثقل الوحي إلى ما يتضمنه من عقيدة ، وشرعة ، وأخلاق ، بحيث لا يقدر  
على حملها ، والعمل بها سوى العقلاء ، الذين يحكمون عقولهم . وسيطرون على  
هواهم ونفوسهم .

ومن دلالات ثقل الوحي ما كان يحدث لرسول الله " ﷺ " حين ينزل  
الوحي عليه الآثار التي رواها أصحابه " رضوان الله عليهم " ، ومنها : —  
— يقول زيد بن ثابت " رضي الله عنه " عن عائشة " رضي الله عنها " أنها قالت : أنزل على  
رسول الله " ﷺ " وفخذه على فخذي فكادت فخذه ترض فخذي .

(١) مسند أحمد ١ / ٢٦٤ .

(٢) سورة الزمر آية (٥٠) .



— وقالت عائشة "رضي الله عنها" : إن كان ليوحي إلى رسول الله ﷺ " وهو على راحته فتضرب بجراهما فما تستطيع أن تتحرك حتى يسرى عنه ، وتلت الآية <sup>(١)</sup> ويقول أبو هريرة "رضي الله عنه" : رأيت الوحي ينزل على رسول الله ﷺ " وإنه على راحته فترغوا ، وتفتل يديها ، حتى أظن أن ذراعها تنقص ، فرجما بركت ورجما قامت موددة يديها حتى يسرى عنه من ثقل الوحي ، وإنه ليتحدر منه مثل الجمان <sup>(٢)</sup> .

— ويقول عاصدة بن الصامت "رضي الله عنه" : كان رسول الله ﷺ " إذا نزل عليه الوحي كرب لذلك وتربد وجهه وغمض عينيه <sup>(٣)</sup> .

— ويقول أبو هريرة "رضي الله عنه" : كان رسول الله ﷺ " إذا أوحى إليه لم يستطع أحد منا يرفع طرفه إليه حتى يقضى الوحي <sup>(٤)</sup> .

— ويقول عائشة "رضي الله عنها" : ( ولقد رأيتني ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً ) <sup>(٥)</sup> .

— وتقول أسماء بنت يزيد "رضي الله عنها" : كنت آخذة بزمام ناقة رسول الله ﷺ " حين أنزلت عليه سورة المائدة فكاد ينكسر عضدها من ثقل السورة <sup>(٦)</sup> .

— وفي رواية أخرى عن عمر "رضي الله عنه" : أنزلت على رسول الله ﷺ " سورة المائدة وهو راكب على راحته فلم يستطع أن تحمله فنزل عنها <sup>(٧)</sup> .

﴿ وَإِنَّا سَأَلْنِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾

<sup>(١)</sup> حاشية ابن سعد ١ / ١٩٧ .

<sup>(٢)</sup> تاريخ الإسلام - شرح النووي - كتاب الفضائل - باب تلويذ ج ٢ ص ٣٤٤ .

<sup>(٣)</sup> تاريخ الإسلام - شرح النووي - كتاب الخصال - باب فتح مكة ج ١٢ ص ١٢٨ .

<sup>(٤)</sup> صحيح البخاري - باب بدء الوحي ج ١ ص ٤٠ ومعنى يتفصد : يتفضل .

<sup>(٥)</sup> تاريخ ابن سعد ١ / ٢٤٤ .

<sup>(٦)</sup> تاريخ ابن سعد ١ / ٢٤٤ .

— وثبت في الصحيحين نزول سورة الفتح على رسول الله ﷺ " وهو على راحلته فكانه يكون قارة وقارة بحسب الحال <sup>(١)</sup> .

والآيات التي بدأ الوحي بها بعد فترة الانقطاع هي أوائل سورة المدثر ، وفيها

بقول الله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ قُمْ فَأَنْذِرْ ۝ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ ۝ وَتَبَارَكَ فَطَهِّرْ ۝ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ۝ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْبِرُ ۝ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۝ ﴾ <sup>(٢)</sup> وهذه الآيات تضمنت في إجمال كل ما يتعلق بالرسالة ..

**ففي الآية الأولى ﴿ يَتَأْتِيهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ ﴾** بيان لعظم مقام الرسول عند ربه

كما يتضح من مناداته ، وتسميته بالمدثر الذي يفيد الستر ، والموانسة ، والهدوء ، وهي أمور ضرورية ليقوم الإنسان بالمهام التي توكل إليه .

يقول القرطبي : وفي خطابه بهذا الاسم فائدتان : —

الفائدة الأولى : الملاحظة ، فإن العرب إذا قصدت ملاحظة المخاطب ، وترك المعاني

سموه باسم مشتق من حالته التي هو عليها ، كقول النبي ﷺ " لعلى حين غاضبك

فاطمة " رضي الله عنهما " ، فأتاه وهو نائم وقد لصق نحيبه الثراب فقال له : " قم

يا أبا ثراب " <sup>(٣)</sup> إشعاراً له أنه غير عاتب عليه ، وملاحظة له ، وكذلك قوله " يا أيها المدثر "

لحديثه : " قم يا نومان " وكان نائماً ، وملاحظة له ، وإشعاراً لترك العتب والتأنيب ،

فقول الله تعالى لمحمد ﷺ : ﴿ يَتَأْتِيهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ ﴾ فيه تأنيس وملاحظة ، ليستفهم

أنه غير عاتب عليه .

والفائدة الثانية تنبيه لكل متدثر ، خائف ، لينهض بما كلفه الله به ، فالقيام بالواجب

أولاً ، وأحسن من النوم والنعوذ ، والتوكل على الله يساعد على النشاط والعمل .

<sup>(١)</sup> نسخة ابن جرير ٤٢٤ / ١ .

<sup>(٢)</sup> سورة المدثر الآيات ( ١ — ٧ ) .

<sup>(٣)</sup> صحيح البخاري — كتاب المناقب — باب فضل علي عليه السلام ج ٦ ص ١١٦ .

**وفي الآية الثانية :** ﴿ قُمْ فَأَنْذِرْ ۚ ﴾ أمر بالقيام والنهوض ، وترك النوم ،

والكسل . وضرورة التصميم الجاد ، والسعي المستمر في الدعوة لدين الله تعالى .  
وليكن الإنذار أول الأمر مع الناس ، وهو المناسب لهم ، تنبيهاً لعقوبتهم ، وتعريفهم  
بالخطر الذي يترصد الغافلين ، الساترين في الضلال ، وهذا الإنذار رحمة من الله للناس ،  
لأنه يعطيهم الفرصة لينقذوا أنفسهم من ضلال الدنيا ، وعذاب الآخرة .

وتجنى الرحمة في هذا الإنذار بأنه يأتيهم بواسطة رسول ، بدعو وبيان ،  
ويكرر ، ويصبر ، ويستمر طويلاً في دعوتهم ، عساهم يستجيبون ، ويتأثرون .  
والرسول " ﷺ " كما هو منذر فهو مبشر إلا أن المقام أكتفى بالإنذار مراعاة  
لأحوال المحاطين .

**والآية الثالثة :** ﴿ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ ۚ ﴾ توجه رسول الله خاصة لمعرفة مقام الله

وعظمته التي تصغر أمامه سائر القوى ، فهو وحده الكبير المتعال ، وهذا التصور  
يعيش الرسول " ﷺ " في دعوته الناس أمناً ، لا يتأثر بمعارضاتهم ، أو عداوتهم ، لأنه  
مع الله القوى العزيز .

يقول سيد قطب : ليوافقه بذرة البشرية ، ومتاعبها ، وأهوالها ، وأثقالها ، هذا  
التصور ، وهذا الشعور ، فيستصغر كل كيد ، وكل قوة ، وكل عقبة . وهو  
يستشعر أن ربه الذي دعاه ليقوم بهذه النذارة ، هو الكبير ، وكما أن مشاق الدعوة ،  
وأهوالها في حاجة دائمة إلى استحضار هذا التصور ومعايشة هذا الشعور <sup>(١)</sup> .

**والآية الرابعة :** ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ۚ ﴾ توجه الرسول " ﷺ " للمحافظة

على طهارة الظاهر والباطن ، لأن التقى عن الملا الأعلى يتناسب مع هذه الطهارة .  
وطهارة الثوب كناية عن طهارة القلب ، والعسل ، والسلوك .  
والخشب للطهارة ، المتعود عليها ، يعمل أن لا يقع في غيرها .

والطهارة عموماً ضرورة لمزاولة مهام الرسالة والدعوة وسد الفضايل  
 المنحرفين ، وبذلك يدعواهم الرسول ﷺ ، ولا يتأثر بهم ، وبخاصة أن أهل الباطل  
 وأنصار الشيطان يحاولون التغلب على أهل الحق بأخذهم إليهم ، مستعينين بوسائل  
 الهوى ، ومغريات الشهوات ، وبكافة ما يمكنهم من إغراء .  
 ولذلك كانت الطهارة ضرورة للرسول والدعاة ..

### والآية الخامسة : ﴿ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ۖ ﴾ والرجز شامل للشرك ، ولسائر

المعاصي ، والرجز معناه العذاب ، أطلق على مسيئاته للإشارة إلى أن العقوبة ملازمة  
 للمعصية ، وقد أمر الله تعالى النبي ﷺ " بالهجر وليس بالترك فقط ، لما في الهجر من  
 ترك ونفور ، وكراهية ، وتباعد ، والرسول ﷺ " كان هاجراً للشرك  
 ولموجبات العذاب حتى قبل النبوة ، فقد عافت فطرته السليمة الانحراف ، وبعد عن  
 أنواع المعتقذات الشائنة ، وترك الرجس من الأخلاق والعادات ، ولم يعرف عنه أنه  
 شارك في شيء من هوس الجاهلية وأخطائها ، ومع كل هذا كان هذا التوجيه الذي  
 يعنى ضرورة المقاصلة ، وأهمية إعلان التميز الذي لا صلح فيه ، ولا هوادة معه ، فهذا  
 طريقان مفترقان لا يلتقيان ، كما يعنى التحرز من دس هذا الرجز ، ودواعيه ..

### والآية السادسة : ﴿ وَلَا تَمْسُ تَسْتَكْثِرُ ۖ ﴾ توجه الرسول ﷺ " إلى علم

المن على الناس ، وعدم استكثار ما سوف يعطيه لهم ، فهو مكذب بالغطاء  
 وسيعطي الكثير في إصلاح الحياة للناس أجمعين ، فعليه البذل ، والعطاء ، بلا عداد  
 وبلا عدد ، وبذلك يعظم العطاء ، ويعظم صاحبه .

إن النبوة فضل إلهي ، وعلى الرسول أن يدوم تذكراً ، عابداً متحياً بمكارم  
 الأخلاق ، وليس المن من الخلق الكريم أبداً .

### والآية السابعة : ﴿ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۖ ﴾ تشتمل على أمر كريم يحتاجه الرسول في

مسيرته مع النبوة ، والدعوة ، وعليه أن يصبر مع نفسه وهو يقاوم شهواتها ، ومع الوخشي

وهو يسمعه ويحفظه، ومع الناس وهو يعلمهم، ومع الأعداء وهو يقاومهم .

إن الحركة طويلة، والصبر هو الزاد الذي يلائمها ، وهو الذي يحقق الفوز في النهاية .  
وهذه الآيات السبعة الأولى في سورة المدثر نزلت في أول الوحي بالرسالة بعد  
فوز الوحي متضمنة الأسس الرئيسية للحركة بدين الله تعالى ، ولذلك جاءت إعلاناً  
واضحاً عن أساسيات القيام بالرسالة ، وأهم ما يجب أن يتحلى به الرسول والدعاة .  
وأما أول سورة العلق فقد نزل في مرحلة الوحي بالنبوة التي استمرت سنة  
أشهر : ليعرف النبي ﷺ " ربه ، ويقف على كمال صفاته ، وحقائقها ، وبألف  
لقاء الملائكة ، وتلقى الوحي من ربه .

يذهب البعض إلى أن أول المدثر نزل أولاً استناداً إلى حديث البخاري الذي  
رواه سنده عن يحيى بن أبي كثير قال : سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول  
ما نزل من القرآن ؟

قال : ﴿ يَتْلُهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾ ..

قلت : يقولون : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾

فقال أبو سلمة : سألت جابر بن عبد الله " ربه " عن ذلك ، وقلت له مثل ما قلت  
ن ، فقال جابر : لا أحدثك إلا ما حدثنا رسول الله ﷺ قال : ( جاورت بحراء  
فلما قضيت جوارى ، هبطت ، فتوديت ، فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً ، ونظرت  
عن شمالي فلم أر شيئاً ، ونظرت أمامي فلم أر شيئاً ، ونظرت خلفي فلم أر شيئاً ،  
فرفعت رأسي فראيت شيئاً ، فأتيت خديجة فقلت : ( دثروني وصبوا عليّ ماء بارداً )  
قال " ﷺ " : فدثروني وصبوا عليّ ماء بارداً ، قال ، فنزلت : ﴿ يَتْلُهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾  
فَمَّا أَتَتْكَ وَأَتَتْكَ فُكَيْرٌ ۝ وَرَبُّكَ فَكْبَرُ ۝

ويروى مسلم حديثاً يشير كذلك إلى أن أول المدثر نزل أولاً ، فلقد روى بسنده عن أبي سلمة قال : أخبرني جابر بن عبد الله ، أنه سمع رسول الله ﷺ يحدث عن فترة الوحي ، فقال في حديثه : فبينما أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء ، فرفعت رأسي قبل السماء ، فإذا الملك الذي جاءني بحراء ، جالساً على كبرسي بين السماء والأرض ، فجئت منه حتى هويت إلى الأرض ، فجئت إلى أهلي فقلت : ( زملوني ، زملوني ، فذرني ، فأنزل الله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ ﴿٣﴾ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴿٤﴾ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴿٥﴾ ﴾ قال أبو سلمة : والرجز الأوثان ، ثم حمسى الوحي بعد ذلك وتتابع ( <sup>(١)</sup> ) ، ورواه البخاري من هذا الوجه أيضاً ( <sup>(٢)</sup> ) .

يعلق ابن كثير في تفسيره على هذا الاختلاف فيقول ، والأول القول بأن جبريل نزل بأول سورة العلق في بداية النبوة ، وأن نزول أول سورة المدثر كان في بداية الرسالة ، لأن في حديث نزول أول سورة المدثر الذي رواه مسلم وغيره إشارة إلى الجئ السابق لجبريل ، حيث يقول : ( فإذا الملك الذي جاءني بحراء ) يوم أن جاءني بأول سورة العلق : وهذا يفيد أن أول سورة نزلت بعد فتور الوحي هي المدثر ، وهي أول وحي الرسالة ، وعلى هذا فأولية نزول أول العلق أولية مطلقة ، وأولية أول سورة المدثر مفيدة بما بعد فتور الوحي ، وببدء الرسالة ( <sup>(٣)</sup> ) .

ويذهب البعض إلى أن أول سورة المزمل نزل قبل المدثر ، لكن هذا الرأي مردود لأن أول سورة المدثر فيه أمر بالإنذار ، وهذا يكون في أول المبعث ، أما أول سورة المزمل ففيها الأمر بقيام الليل ، وترتيل القرآن ، وهذا يقتضي تقديم

<sup>(١)</sup> صحيح مسلم — كتاب الإيمان — باب بدء الوحي ج ٢ ص ٢٠٦ .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري : شرح فتح الباري ، — كتاب التفسير — باب وربك فذكر ج ٨ ص ١٧٧ ، ٦٧٨ .

<sup>(٣)</sup> تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٤٠ .

الصلاة ، ونزول كثير من آيات القرآن الكريم ينطويها النبي في الصلاة ، وفي سبب  
الصلاة ، حب أمر بذلك .

ويذهب البعض إلى أن سورة الضحى هي التي نزلت أولاً بعد فترة الوحي ،

مسنداً بقوله تعالى : ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴾ (١)

لأن أم جميل بنت حرب امرأة أبي لهب ، لما تباطأ الوحي عن رسول الله "

ﷺ" لينير أو ثلاثاً قالت للنبي " ﷺ " ودعك ربك وقلاك ، فنزلت ..

يرد الحافظ ابن حجر هذا فيقول : الحق أن الفترة المذكورة في سبب نزول

والضحى غير الفترة المذكورة في ابتداء الوحي ، فإن تلك دامت أياماً وهذه لم تكن

إلا لينير أو ثلاثاً ، فاحتلطنا على بعض الرواة .

وفدست أن الوحي كان يفتر عن النبي " ﷺ " أحياناً كما حدث قبل نزول

سورة الكهف، فإن النبي لما سئل عن أصحاب الكهف، قال : سأحدثكم بها غداً ولم

يستثنى من غير الوحي خمسة عشر يوماً<sup>(١)</sup>، فيقال الله له : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي

فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ۚ (٢) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي

رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ۚ ﴾ فسدل ذلك على أن القول بالأولية فيه اختلاف

كبير بين العلماء ، بسبب الاختلاف اعتبار كل قول<sup>(٢)</sup> .

وبعد نزول أوائل سورة المدثر تتابع الوحي ، واستمر في مكة والمدينة ، حتى

نفى الرسول ربه ..

\* \* \*

<sup>(١)</sup> انظر : تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٤٠ ، ٥٢٢ تفسير ف .

<sup>(٢)</sup> انظر : ابن كثير ج ٣ ص ٧٢ .

## المبحث الثاني عشر

### السيرة الحمديدية

#### من الرسالة حتى الهجرة

بعد أن كلف رسول الله ﷺ بالرسالة تحول نشاطه إلى العمل بالشأن وسيطرت عليه جوانب الرسالة سيطرة كاملة .

فهو ﷺ " يتلقى الوحي من الله ، ويبلغه لمن حوله ، ويدعو به كل من لم يبلغ ويبدل في سبيل هذا وقته ، وجهده ، ونشاطه كله .

وكانت زوجته معه خير رفيق لهذه الرحلة الكريمة الشاقة ..

وحيث أن الفصل التالي خاص بحركة الرسول ﷺ " بالدعوة إلى الناس وهو بذلك متضمن للرسول محمد ، ورسالته في الفترة المكية ، فإننا نورد هنا أهم الأحداث المتصلة بالسيرة الحمديدية موضوع الفصل .

وتتبعاً لجوانب السيرة الشخصية لمحمد ﷺ " في الفترة المكية فإننا نورد الملامح العامة لسيرة محمد ﷺ " خلال هذه الفترة مع التركيز على ما له صلة بالجانب الشخصي عنده ﷺ " ، وبذلك نقدم السيرة لتتقل إلى حركته ﷺ " بالدعوة بعد ذلك .

ولهذا سوف يتضمن هذا المبحث عدداً من المواقف التي تحدد مسار السيرة النبوية ، وهي : —

#### • أولاً •

#### المرحلة السرية والسابقون إلى الإسلام

عاش النبي ﷺ " بعد الرسالة في بيئة متألفة ، متحابية ، غلقت كان ﷺ " برزانياً ، وينفق عليه ، وكان معه مولاه زيد بن حارثة ، بالإضافة إلى زوجته وأولاده ، فتكونت بذلك جماعة متألفة تجعل حركة الحياة في إطارها سهلة ، ميسرة وهذا من فضل الله على محمد ﷺ " ليقوم بمهام الرسالة على وجهها .



فقد امتت خديجة "رضي الله عنها" بالرسالة من لحظتها الأولى، وأخذت  
 طمأنينة محمداً "ﷺ" وتسرى عنه، وتفسر له ما يرى في أمارات ما يريه ويرضيه .  
 وتشاركه في مشاغله ، ومسائله ، يقول ابن إسحاق : وأمت به خديجة بنت خويلد  
 وصلفت بما جاء به من الله ، وآزرته على أمره ، فكانت أول من آمن بالله ورسوله  
 وصدقت بما جاء به ، فخفف الله بذلك عن رسوله ، لا يسمع بشئ يكرهه من رد  
 عليه، وتكذيب له فيحزنه ذلك إلا فرح الله عنه بها، إذا رجع إليها، تثبت، وتخفف  
 عليه ، وتصدق ، ويحزون عليه أمر الناس ، يرحمها الله تعالى (١) .

وكانت "رضي الله عنها" عاقلة ، حكيمة ، تكون حيث يكون ، وتحب  
 ما يحب، وتتبع ما يتبعه ، امتت بالدعوة، وعبدت ما كان يعبد في صدف وإخلاص .  
 جاء جبريل "الكناني" إلى رسول الله "ﷺ" يعلمه الوضوء والصلاة بطريقة  
 غيبية ، ففى الخبر أن جبريل أتى محمداً "ﷺ" وهو بأعلى مكة، فهمز له بعقبه في  
 ناحية الوادي، فأنفذت له منه عين، فتوضأ جبريل ، ورسول الله "ﷺ" ينظر إليه  
 ليريه كيفية الظهور للصلاة ، ثم توضأ رسول الله "ﷺ" كما رأى جبريل يتوضأ ،  
 ثم أقام به جبريل فصلى به، وصلى رسول الله "ﷺ" بصلاته .

وبما انصرف جبريل جاء رسول الله "ﷺ" إلى خديجة ، فتوضأ أمامها، يريها  
 كيفية الظهور للصلاة، كما أراه جبريل، فتوضأت كما توضأ لها رسول الله "ﷺ"  
 ثم صلى لها كما صلى به جبريل ، فصلى بصلاته (٢) .

ثم إن على من أتى طالب رأى رسول الله وخديجة يصليان فقال : هذا يا محمد ؟  
 فقال رسول الله "ﷺ" : دين الله الذي اصطفى لنفسه، وبعث به رسوله، فأدعوك  
 إلى الله وحده، لا شريك له، وإلى عبادته، وإلى الكفر باللات والعزى .

(١) مثل الحديث في مسند - ج ٢ ص ٤٠٢ .

(٢) مثل الحديث في مسند - ج ٢ ص ٣٦٨ .

فقال علي : هذا أمر لم أسمع به قبل اليوم ، فليست بقاض أمراً حتى أحدث به  
أبا طالب ليأذن لي فيه .

وكره رسول الله ﷺ " أن يفشى علي سره قبل أن يستعلن أمره .  
فقال له : يا علي إذا لم تسلم فاكنتم هذا .

فمكث علي تلك الليلة ، ثم إن الله تبارك وتعالى أوقع في قلب علي  
الإسلام فأصبح غادياً إلى رسول الله ﷺ " حتى جاءه فقال : ماذا عرضت علي  
يا محمد ؟

فقال له رسول الله ﷺ " : تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وتؤمن  
باللات والعزى وتبرأ من الأنداد .  
ففعل علي ﷺ " وأسلم <sup>(١)</sup> .

وأما زيد بن حارثة فقد كان مع رسول الله ﷺ " منذ صغره ، مولى له  
لأن خديجة اشتريته ، ووهبته للنبي ﷺ " وعمره ثمانى سنوات ، وهو من أوائل من  
أسلم حتى قال بعضهم : إنه أسلم قبل علي بن أبي طالب ، وبقي في كنف رسول  
الله ﷺ " ، ونزل القرآن باسمه في قصة زواجه بزینب بنت جحش <sup>(٢)</sup> يقول تعالى :  
﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ  
وَخُفِّى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَىٰ زَوْجُكَ  
مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا  
قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝٣١﴾ .

<sup>(١)</sup> سبل الهدى والرشاد ج ٢ ص ٤٠٣ .

<sup>(٢)</sup> انظر : أسد الغابة في معرفة الصحابة ج ٢ ص ١٤٠ — ١٤٢ بتصرف .

<sup>(٣)</sup> سورة الأحراب آية ( ٣٧ ) .

وإنما كانت الصلاة ، وكان الوضوء في أول المبعث على وجه الإباحة ،  
النسبية ، فلما فرضت الصلاة في ليلة الإسراء : جاء الأمر بالوضوء في القرآن الكريم  
لأداء الصلاة المفروضة .

وهكذا تألفت هذه الجماعة بالإسلام ، وتوحد عملها ، وهدفها ، مما جعل  
السعادة تعرف على محمد " ﷺ " في بيته الكريم .

وسارت به الحياة هادئة في مرحلة الدعوة السرية : ومدتها سنتان ويصف  
على الأرجح ، لأن كفار مكة تصوروا محمداً واحداً من الخنفاء الذين يتكلمون من  
غير أن يؤثروا في غيرهم ، وبخاصة أنه لا يتكلم مع كل الناس ، وإنما كان يتخير أفراداً  
فليين متميزين بليين الجانب ، والتواضع مع التروى والهدوء .

كما تصوروا أن محمداً سيفتر عن دعوته ، ويشركها بعد مدة حين ينصرف  
إلى الوحهاء عنه ، وصدقوا أنفسهم حينما رأوا أتباع محمد " ﷺ " من الفقراء ،  
والخنفاء . فلما جهر محمد " ﷺ " بالدعوة ، ودخل في الإسلام عدد يزيد كل يوم  
شعروا بالخطر ، وبدأوا في المواجهة والمقاومة ، والعدوان .

## • ثانياً •

### صلته بأعمامه

أعمام النبي " ﷺ " هم أبناء عبد المطلب ، وكانوا جميعاً يحبون محمداً ويرون  
فيه أحلامهم عبد الله ، الذي استسلم للذبح فداء لهم ، ومات ، ومحمد حمل في بطن أمه  
حتى أن عمه أبا لهب أعتق جاريته " ثويبة " فرحاً بمولده " ﷺ " .

وقد أنزله حده منزلة خاصة ، فلما مات عبد المطلب ، كفله عمه الشقيق  
" أبو طالب " ، ثم كان أعمامه جميعاً يهتمون بشأنه ، فإذا رحل للتجارة أو صورا القافلة به .  
وفي يوم زواجه من خديجة كانوا معه ، وشاركوه هذا الحدث السعيد .. فلما  
وُلد له " ﷺ " البنين والبنات خطب عمه أبو لهب لولديه عتبة وعتيبة بنى رسول  
الله رقية وأم كلثوم .

وبعد أن أعلن محمد ﷺ "رسالته"، ونادى في مكة بدين الله تعالى ظل من أبو طالب على دين قومه ، ولم يدخل في الإسلام، ومع ذلك بقي يدافع عن محمد ﷺ ويرد من يقصده بسوء .

ثم إن قريشاً حين عرفوا أن أبا طالب أبي خذلان رسول الله ﷺ وأظهر وفوفه بجانبه ، مشوا إليه بعمارة بن الوليد بن المغيرة فقالوا له : قد بلغنا يا أبا طالب الكثير عن ابن أخيك محمد : هذا عمارة بن الوليد ، أخذ فتى من قريش وأخذ فخذته فلك عقاله ونصره ، واتخذ ولداً فهو لك ، وأسلم إلينا ابن أخيك هذا الذي قد خالف دينك ودين آبائك ، وفرق جماعة قومك ، وسفه أحلامهم ، فنقله ، فلما هو رجل برجل .

فقال لهم أبو طالب : والله لبئس ما تسوموني ! أتعطوني ابنكم أغلوه لكم وأعطيكم ابني تقتلونه ؟ ! هذا والله مالا يكون أبداً .

فقال المطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف بن قصي : والله يا أبا طالب أنت انتصفك قومك ، وجهدوا على التحلص مما تكرهه ، فما أراك تريد أن تقبل منهم شيئاً ؟ فقال أبو طالب للمطعم : والله ما أنصفوني ، ولكنك قد أجمعت خذلان ومظاهرة القوم على : فاصنع ما بدا لك <sup>(١)</sup> .

وقد تجمع أعمامه حوله " ﷺ " حماية له ما عدا آل حبيب ، فقد أعماء الله عن الحق ، وأخذ في عداوة محمد ﷺ " والصد عن الدعوة حتى أنه أمر ولديه بقتل بنات النبي ﷺ " ، وأخذت أمراًته في وضع الشوك ، والخطب : والقدر أمانهم محمد ﷺ " .

ولما عزم قريش على قتل محمد جاءوا يستأذنون قومه ، وهم بنو هاشم وبنو المطلب ، لأخذه ، وقتله برضى قومه . فأبوا ذلك عليهم ، ورفضوا تسليمه مع أنهم لم يدخلوا في الإسلام يومذاك ، عصبية ، وخوفاً من العار . .

إن أعمام النبي " ﷺ " ظنوا معه عصبية ، حتى أن عمه حمزة أسلم بسبب دفاعه عن محمد " ﷺ " ..

فقد حدثوا أن أبا جهل مر على محمد " ﷺ " وهو عند الصفا فأذاه ، وشتمه ، وقال منه بعض ما يكره من العيب لديه ، والتضعيف لأمره ، فلم يرد عليه رسول الله " ﷺ " ولم يكلّمه ، وكانت مولاة لعبد الله بن جدعان ، في مسكن لها تسمى ما قاله أبو جهل ، وشاء الله تعالى أن يمر حمزة راجعاً من قنص له ، متوشحاً فوسد ، فقالت له المرأة يا أبا عمارة : لو رأيت ما لقي ابن أخي محمد انصأ من أبي انتكس عسرو بن هشام ، وجدده هنا جالساً فأذاه ، وسبه ، وبلغ منه ما يكره . ثم انصرف ، ولم يكلّمه محمد " ﷺ " فاحتمل حمزة الغضب ، فخرج يسعي ، ولم يثبت إلى أحد حتى أتى أبا جهل ، وهو حالس ، في نادى القوم حول المسجد : فطريد بالقوس ، فشح رأسه شحة منكرة ، ثم قال : أتشتمه وأنا على دينه ، أقول ما يقول . فرد ذلك على إن استطعت .

فقام رجال من بني مخزوم ليصروا أبا جهل ، فقال أبو جهل دعوا أبا عمارة فقال والله قد سببت ابن أخيه سباً فبيحاً .

ونسبت حمزة من ساعتئذ على ما قاله : فأسلم وحسن إسلامه ، ويومئذ عرفتم قريش أن رسول الله " ﷺ " قد عزز والمسلمين معه ، بإسلام عمه حمزة المعروف بينهم بأنه أعز حتى في قريش <sup>(١)</sup> .

وهكذا دافع عمه أعمامه ، لمؤلفته بينهم ، وحسن تعامله ، وكرم خلقه ، ولو كان غير ذلك لخلعوه ، وتركوه .. أما عمه أبو طالب فقد استمر مع أعمامه محمد بن أبي طالب ، وبصدد عن سبيل الله تعالى .

## ثالثا .

### الجهر بالدعوة

#### ومواجهة متاعب أهل مكة

استمرت الدعوة سرية مدة عامين ونصف ، ويعدها أمر الله رسوله ﷺ بالدعوة — وهنا أخذ كفار مكة في صرف النبي عن دعوته ، وبدلوا لهذا الغرض كل ما أمكنهم ، وأهم ما لاقاه الرسول ﷺ منهم ما يلي : —

#### ١ - السؤال عن مدى صدق محمد ﷺ :

أخذ كفار مكة يبحثون عن مطعن يوجهونه لمحمد ﷺ ، فأرسلوا رسلاهم إلى أهل الكتاب يسألون عن مدى علمهم بصدق محمد ، وكيفية كشف مزاعمهم يقول محمد بن إسحاق بسنده عن ابن عباس قال : بعثت قريش النضر بن الحارث ، وعقبة بن أبي معيط ، إلى أخبار اليهود بالمدينة ، فقالوا لهم سلوهم عن محمد ووصفوا لهم صفته ، وأحبروهم بقوله ، فإنهم أهل الكتاب الأول ، وعندهم ما ليس عندنا من علم الأنبياء ، فخرجنا ، حتى أتينا المدينة ، فسألوا الأخبار عن رسول الله ﷺ ، ووصفوا لهم أمره ، وبعض قوله .

وقالا : إنكم أهل التوراة ، وقد جئناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا .

فقالوا لهم : سلوه عن ثلاث نأمركم بهن ، فإن أخبركم بهن فهو بين مرسل ، وإلا فرجل متقول ، فتروا فيه رأيكم .

سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ، ما كان من أمرهم ، فإنهم قد كان لهم حديث عجب وسلوه عن رجل طواف بلغ مشارق الأرض ومغاربها ما كان به .

وسلوه عن الروح ما هي ؟

فإن أخبركم بذلك فهو نبي فاتبعوه ، وإن لم يخبركم فإنه رجل متقول ، فاصنعوا في أمر ما بدا لكم .

لأهل النصارى وعندهما حتى فدعا علي قريش فقالوا : يا معشر قريش قد حشاكم بقتل  
ما بينكم وبين محمد ، قد أمرنا أحبار اليهود أن نسأله عن أمورهم وأخبارهم بها .  
فجاءوا رسول الله ﷺ فقالوا : يا محمد أخبرنا ، عن كذا وكذا . وسألوه عن  
الأمور التي حادها الأحبار .

فقال لهم رسول الله ﷺ : أخبركم غدا عما سألتكم عنه ، ولم يستثن فأنصرفوا عنه .  
ومكث رسول الله ﷺ خمس عشرة ليلة لا ينزل عليه من الله وحى . ولا يأتيه  
جبريل عليه السلام .

حتى أرحب أهل مكة ، وقالوا وعندها محمد غدا واليوم خمس عشرة قد أصبحنا فيها  
ولم يخبرنا مني عما سألتناه عنه .

وبأنهم رسول الله ﷺ من انقضاء الوحي عنه ، وشق عليه ما يتكلم به أهل مكة .  
وبعد خمسة عشر يوما جاءه جبريل عليه السلام من الله عز وجل سورة أصحاب  
الكعبة ، فيها يعاتبه الله على حزنه عليهم ، ويخبره عما سأله عنه من أمر الفقيه ،  
والرجل الخفيف وقول الله عز وجل : ﴿ وَسَأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ  
رَبِّ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ .

فلما أخبرهم بنيا ما سألوا عنه ، رجعوا إلى أنفسهم ، وعلموا أنه لا طاقة لهم  
بمواجهته رسول الله ﷺ . فواجهه عقلية ، فكرية ، ولذا لجأوا إلى العدوان ، والإيذاء  
شدي ، ومسر الأكاذيب ، والمفتريات حول محمد ودعوته .

٢ . هو الله الذي لا يلد ولا يموت ولا يرى : لما نزل قول الله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾

﴿ ١٠٠ ﴾ " خرج رسول الله ﷺ حتى صعد النبي ﷺ " عنى الصفا فهتف : يا صباحاه .  
فقالوا : من هذا ؟

فَجَعَلَ ﷺ ينادى : يا بني فھر ! يا بني عدی ! وهكذا لبطون قريش جميعاً ، اجتمعوا ، فجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولاً لينظر ما هو ؟ . فقال النبي ﷺ : أرايكم إن أحييتكم أن خيلاً بالوادي تريد أن تغير عليكم أكنتم مصدقي ؟ ! .

قالوا : نعم ، ما جربنا عليك كذباً قط .

قال ﷺ : فإن نذير لكم بين يدي عذاب شديد .

فقال أبو لهب : تبا لك سائر اليوم ، ألهذا جمعتم ؟ فقلــــــت ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ وقد تب <sup>(١)</sup> .

و لم يكتف أبو لهب بهذا الموقف ، بل أخذ في التصدي لرسول الله ﷺ فكان يسير خلفه ويقول : إنه كاذب وأنا أعلم خبره ، فهو ابن أخي ... وأخذ في وزوخته في وضع الشوك والخطب أمام بيت النبي ﷺ ليعجزه عن الخروج والحركة ، وفي روجته نزل قول الله تعالى : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴿ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴾ وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴿ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

#### ٢ . السخرية والإستهزاء بمحمد ﷺ :

أخذ كفار مكة يستهزئون برسول الله ﷺ " توهيناً لنفسه ، و تصرفاً للناس عنه ، فكانوا ينادونه بالجنون ، يقول الله تعالى : ﴿ وَقَالُوا يَتَّبِعُهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري المخرج فتح الباري : ١٠ كتاب التفسير : باب سورة مائدة ح ٨ ص ٧٣٧ ، والنياب الحجاز والندم .

<sup>(٢)</sup> سورة المسد .



إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿١٠﴾ ۞ وَيَصِفُونَهُ بِالْسِحْرِ وَالْكَذِبِ يَقُولُ سِحْبانُهُ : ﴿١١﴾ وَعَجَبُوا أَنْ  
 جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِّنْهُمْ ۖ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿١٢﴾ ۞ ۝<sup>١٢</sup> وَكَانُوا بِشَيْعُونِهِ  
 يُسْتَفْلِقُونَ دُشُرَاتٍ نَاقِصَةٍ ، وَغَوَاطِيفَ هَائِجَةٍ ، وَكَرَاهِيَةَ ظَاهِرَةٍ ، يَقُولُ تَعَالَى : ﴿١٣﴾ وَإِنْ يَكَادُ  
 الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُوكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ﴿١٤﴾ ۞ ۝<sup>١٤</sup>  
 وَكَانَ إِذَا حُلِسَ وَحَوْلَهُ الْمُسْتَضْعِفُونَ مِنْ أَصْحَابِهِ اسْتَهْزَأُوا بِهِمْ ، وَقَالُوا هَؤُلَاءِ  
 حِلْسَاوَدُ الَّذِينَ ۖ مِّنْ أَلَلَةٍ عَلَيْهِمْ مِّنْ يَّتَيْنَأَ ۖ ﴿١٥﴾ فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُ وَحْدَهُ الْعَلِيمُ  
 يُفَاتِقُ النَّاسَ وَقُلُوبَهُمْ ، وَلَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَقُولُوا عَلَيْهِمْ ، وَذَلِكَ بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿١٦﴾ أَلَيْسَ  
 اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ۖ ﴿١٧﴾ ۞ ، فَانْكَرَ عَلَيْهِمْ بِأَسْلُوبِ يَبْرُزُ جَهْلُهُمْ ، وَخِيَتَهُمْ .

إِنْ كَفَّارُ مَكَّةَ كَانُوا يَقْتَصِرُونَ بِاسْتِعْلَاءِ وَحِرْوَتِ ، وَهُمْ يَتَعَامَلُونَ مَعَ رَسُولِ  
 اللَّهِ ، وَسَائِرِ أَصْحَابِهِ ، حَتَّى أَهْمَ جَعَلُوا الْمُؤْمِنِينَ مَادَّةَ سَحَرِيَّتِهِمْ ، وَدَعَاةَ مُخَالَسَتِهِمْ ،  
 يَضَاحِكُونَ مِنْ عَقِيدَتِهِمْ ، وَيَتَغَامَزُونَ إِذَا رَأَوْهُمْ ، وَإِذَا رَجَعُوا إِلَى أَهْلِيهِمْ تَفَكَّهُوا  
 بِسِرِّهِمْ . مَعْتَمِدِينَ أَهْمَ ضَلُّوا عَنِ الْحَقِّ ، بَتَرَكَهُمْ عِبَادَةُ الْأَوْثَانِ ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿١٨﴾ إِنَّ  
 الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْهَا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ ﴿١٩﴾ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ  
 ﴿٢٠﴾ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٢١﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ  
 لَضَالُّونَ ﴿٢٢﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ﴿٢٣﴾ ۞ ۝<sup>٢٣</sup> .

<sup>١١</sup> سورة السحر آية ( ٦ ) .

<sup>١٢</sup> سورة مريم آية ( ٤ ) .

<sup>١٣</sup> سورة النمل آية ( ٥١ ) .

<sup>١٤</sup> سورة الأعراف آية ( ٥٣ ) .

<sup>١٥</sup> سورة الأعراف آية ( ٥٣ ) .

<sup>١٦</sup> سورة المطففين الآيات ( ٢٩ - ٣٣ ) .

**٤ . بحث الدعاية الكاذبة عنه :**

أخذ الكفار يثبون الدعائيات الكاذبة حول شخصية محمد ﷺ " وعن القرآن الكريم الذي ينزل عليه حتى لا يصدقوه أحد ، فقالوا عن القرآن ما حكاه الله تعالى في قوله : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴾ (١) وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ (٢) وقالوا عن الرسول : ﴿ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُكَذِّبُ الْآيَاتِ أَتَأْتِيهِ الْبُكْرَةُ مِنْ الْقَدَمِ وَإِنَّا ظَهِيرٌ لِمُجْرِمٍ ﴾ (٣) .

وكل ما قالوه ظاهر البهتان ، لأن القرآن الكريم كلام الله ، ولو كان من عند محمد كما زعموا فما نالهم يعجزون عن الإتيان بأقصر سورة منه ؟ ؟

ومن هم هؤلاء الآخرون الذين يعينون محمدًا ؟ ؟ ! إنهم بشر كما يزعمون ، فام نراكم يفعلون ؟ ولم لا يواجهوكم بالتحدي ؟ ؟

وهل يكتب محمد عنهم وهو أمي ؟ ؟ لقد جاءوا بالزور والبهتان ! ! ولم يعترضون على بشرية محمد ﷺ " أريدونه ملكًا ؟ وكيف يتعاملون مع الملك ؟

إن قلوبهم قد عميت ، وكل اعتراضهم تبريرات لكفرهم وعنوهم . . . ولقد رأيناهم يبحثون عن أي علة تساعدتهم على كفرهم .

ذكروا أن الوليد بن المغيرة قال مرة لقريش : يا معشر قريش ! والله لقد أنزلناكم ما أنزلناهم ، وأوتيتهم له بحيلة بعد ، قد كان عند محمد فيكم غلاماً حديثاً ، أرضاكم خطباً ومسلكاً ، وأصدقكم حديثاً ، وأعظمكم أمانة ، حتى إذا رأيتم في سماعه الشيب ، وجاءكم بما جاءكم به ، قاتلتم : ساحر ، لا والله ما هو بساحر ، لقد رأينا السحرة ونقتلهم ، وعقدتهم .

(١) سورة الفرقان آية ( ٤ ، ٥ ) .

(٢) سورة الفرقان آية ( ٧ ) .

زقلم : كاهن ، لا والله ما هو بكاهن ، قد رأينا الكهنة ، وتخالجهم وسعنا سجعهم .  
 زقلم : شاعر ، لا والله ما هو بشارع ، قد رأينا الشعر ، وسعنا أصنافه كلها ،  
 هزجه ، ورجزه ...

زقلم : مجنون ، لا والله ما هو بمجنون لقد رأينا الجنون فما هو بخنقه ، ولا وسوسته ،  
 ولا تلبطه ، يا معشر قريش أنظروا في شأنكم فإنه والله لقد نزل بكم أمر عظيم .  
 ثم ذهب الوليد إلى الخيرة بحثاً عن حل يريده ، فتعلم بها أحاديث ملوك الفرس ،  
 ووقف على أخبار رستم ، وأسفنديار ، فكان إذا جلس رسول الله " ﷺ " مجلساً  
 للذكر بالله والتحذير من نعمته ، خلفه البصر ، وهو يقول : والله ما محمد بأحسن  
 حديثاً مني ، ثم يحدثهم عن ملوك فارس ، ورستم وأسفنديار ، ثم يقول : بماذا يكون  
 محمد أحسن حديثاً مني <sup>(١)</sup> .

وما درى الوليد أن حديث محمد " ﷺ " مع جماله يتضمن ديناً صالحاً ،  
 ومنهجاً طيباً ، وطريقاً لتحقيق سعادة الدنيا والآخرة وهو كلام الله .. وأما حديثه فهو  
 عيال كاذب . وإهار لفظي لا حقيقة فيه ، ولا غاية له . . . ولا فائدة معه .

وفي الوليد من الغيرة المخزومي نزل قول الله تعالى : ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ  
 وَحِيدًا ۖ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ۖ وَبَنِينَ شُهُودًا ۖ وَمَهْدُتٌ لَهُ تَمْهِيدًا ۖ  
 ثُمَّ يَتَّبِعُ أَنْ أُرِيدَ ۖ كَلَّا ۖ إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ۖ سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا ۖ  
 إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ۖ فَقَبَلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۖ ثُمَّ قَبَلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۖ ثُمَّ نَظَرَ ۖ ثُمَّ  
 عَبَسَ وَبَسَرَ ۖ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۖ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ ۖ إِنْ هَذَا إِلَّا  
 قَوْلُ الْبَشَرِ ۖ ۞ ٢١ ۖ وقصته مع القرآن الكريم ، ومع محمد " ﷺ " تشبه ما فعله النضر

<sup>(١)</sup> "تكملة القرآن" ج ٥ ص ٩ .

<sup>(٢)</sup> سورة النذر الآيات ( ١١ - ٢٥ ) .

ابن الحارث فلقد ذكروا أن النضر قال : والله لقد نظرت فيما قال محمد ، قال هو ليس بشعر ، وإن له خللاوة ، وإن عليه لظلاوة ، وإنه ليعلو ما يعلى عليه ، وما أشبه أنه سحر ، فكأنه رقى له .

فلنغ ذلك أبا جهل بن هشام فأتاه فقال : أي عم إن قومك يزيلون أن يجسعوا لك مالا .

قال : لم ؟

قال : يعطونك فإنك أتيت محمداً تعرض لما قبله .

قال : قد علمت قريش أني أكثرها مالا .

قال : فقل فيه قولاً يعلم قومك منه أنك منكر لما قال ، وأنت كاره له .

قال : فماذا أقول فيه ؟ فوالله ما منكم رجل أعلم بالأشعار مني ، ولا أعلم برجز ولا بقصيده ، ولا بأشعار الجني ، والله ما يشبه الذي يقول شيئاً من هذا ، والله إن لقوله الذي يقوله لخللاوة ، وإنه ليعظم ما تحنه ، وإنه ليعلو وما يعلى .

قال أبو جهل : والله لا يرضى قومك حتى تقول فيه .

قال : فدعني حتى أفكر فيه ، فلما فكر قال : إن هذا إلا سحر يؤثره عن غيره (١)

#### ٥ . مساومات وتخليط :

حاول الكفار مرات عديدة أن يتعاون معهم محمد " ﷺ " في خلط الإسلام بالكفر ، ليكونا سوياً ديباً خليطاً من هذا وذاك ، وأن يعبدوا الله يوماً ، ويعبدوا أصنامهم يوماً آخر وهكذا .

يروى ابن إسحاق بسنده أن الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى والوليد بن المغيرة ، وأمية ابن خلف ، والعاص بن وائل السهمي — وكانوا ذوى أسنان في قومهم — اعترضوا محمداً وهو يطوف بالكعبة ، وقالوا له : يا محمد هلم فلنعبد ما تعبد ، وتعبد ما نعبد ، فنشرك نحن وأنت في الأمر ، فإن كان الذي نعبد خيراً مما

(١) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٤٣ .

تعبده كما قد أخذنا بحظنا منه ، وإن كان ما نعبد خيراً مما نعبد كنت قد أخذت بحظك منه ، فأنزل الله تعالى فيهم : ﴿ قُلْ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ﴿٤﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٥﴾ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿٦﴾ ﴾ ، فكانت المفصلة الكاملة بين الإيمان والكفر .

### ١. الاضطهاد البدني :

كان أشد الناس إيذاء لرسول الله جيرانه ، وعلى رأسهم عمه أبو لهب ، يقول ابن إسحاق : كان نفر الذين يؤذون رسول الله " ﷺ " في بيته أبا لهب ، والحكم بن أبي العاص بن أمية ، وعقبة بن أبي معيط ، وعدى بن حمراء الثقفي ، وابن الأعداء المشركين — وكانوا جيرانه — لم يسلم منهم أحد إلا الحكم بن أبي العاص فإنه أسلم فيما بعد، فكان أحدهم يطرح عليه " ﷺ " رحم الشاه ، وهو يصلي ، وكان أحدهم يطرحها في برمة إذا نصبت له ، حتى اتخذ رسول الله " ﷺ " حميراً ليستتر به منهم إذا صلى ، فكان رسول الله " ﷺ " إذا طرحوا عليه ذلك الأذى يخرج به على العود فيقف به على بابيه ، ثم يقول : يا بني عبد مناف أي جوار هذا ؟ ثم يلقيه في الطريق (٣) .

وإزداد عقبة بن أبي معيط في شقاوته وخبثته ، فقد روى البخاري عن عبد الله بن مسعود " رضى الله عنه " : أن النبي " ﷺ " كان يصلي عند البيت ، وأبو جهل وأصحاب له جلوس ، إذ قال بعضهم لبعض : أيكم يحب بسلا جزور بني فلان ، فيضعه على ظهر محمد إذا سجد ، فانبعث أشقى القوم ( وهو عقبة بن أبي معيط ) فجاء به ، فنظر ،

<sup>(١)</sup> سورة الكافرون .

<sup>(٢)</sup> سورة النبي لسان هشام ج ١ ص ٣٦١ .

<sup>(٣)</sup> سورة النبي ج ١ ص ٤١٦ .

حتى إذا سجد النبي ﷺ " وضعه على ظهره بين كتفيه ، وأنا أنظر : لا أغنى شئكم فاجعلوا يضحكون ، ويميل بعضهم على بعض ، مرصاً ، ورسول الله ﷺ " ساجداً لا يرفع رأسه حتى جاءت ابنته فاطمة ، فطرحته عن ظهره ، فرفع رأسه ، ثم قال : اللهم عليك بقريش ثلاث مرات ، قشق ذلك عليهم إذ دعا عليهم ، وكانوا يزولون أن الدعوة في ذلك البلد مستجابة . وقد سمى الرسول في دعائه فقال : اللهم عليك بأبي جهل ، وعليك بعتبة بن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة ، والوليد بن عتبة ، وأمية بن خلف ، وعقبة بن أبي معيط ، وعد السابيع فلم تحفظه ، فوالذي نفسي بيده لقد رأيت الذين عبدوا رسول الله ﷺ " صرعى في القليب ، قليب بدر <sup>(١)</sup> .

وكان أمية بن خلف إذا رأى رسول الله ﷺ " حمزه ولمزه ، وفيه نزل قول الله تعالى : ﴿ وَيَلْ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ ۖ ﴾ <sup>(٢)</sup> قال ابن هشام : الهماز : الذي يشتم الرجل علانية ، ويكسر عينيه ، ويغمز به ، والهمزة هو الشتم نفسه ، واللماز : الذي يعيب الناس سراً ويؤذيهم <sup>(٣)</sup> واللمزة هي العيب والأذى .

أما أخوه أبي بن خلف فكان هو وعقبة بن أبي معيط متصافيين ، جلس عقبة مرة إلى النبي ﷺ " وسمع منه ، فلما بلغ ذلك أبياً أنه ، وعاتبه ، وطالب منه أن ينال في وجه رسول الله ﷺ " ففعل ، وأبي بن خلف نفسه هو الذي هتف عظماً رميماً ثم نفخه في الريح نحو رسول الله ﷺ " <sup>(٤)</sup> .

وكان الأخنس بن شريق الثقفي من ينال من رسول الله ﷺ " ، وقد وصفه القرآن بشخصيات تدل على ما كان عليه من خلق رديء ، وهي في قوله تعالى : وَلَا تُطْعَمُهُمْ مِّنْهُنَّ حَلَّافٍ ۖ هَمَّازٍ مَّشَاءٍ بِنَمِيمٍ ۚ مِّنَاجٍ لِلْخَيْرِ مُوقِنٌ أَلِيمٍ ۚ عَثَلٌ بِعَدَدِ الْبُرْجَانِ ۚ

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري شرح فتح الباري - كتاب الوضوء - باب إذا أتى على المسلمي قار لو جوده ٣٧ / ١

<sup>(٢)</sup> سورة الهمزة آية ( ١ )

<sup>(٣)</sup> سورة النور ج ١ ص ٣٥٦ - ٣٥٧ .

<sup>(٤)</sup> نفس المصدر ١ / ٣٦١ - ٣٦٢ .

<sup>(٥)</sup> سورة القلم الآيات ( ١٠ - ١٣ ) .

وكان أبو جهل نحن أحياناً إلى رسول الله " ﷺ " يسمع منه القرآن ، ثم يذهب  
 عنه فلا يؤمن . ولا يطيع ، ولا يخشى ، ويؤذى رسول الله " ﷺ " بالقول ، ويصد عن  
 سبيل الله ، ثم يذهب مختالاً بما يفعل ، فخوراً بما ارتكب من الشر ، كما فعل شيئا  
 يذكر ، وفيه نزل قول الله تعالى : ﴿ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ﴾ (١) وَلَيْكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى ﴿٢﴾  
 ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ﴿٣﴾ أُولَى لَكَ فَأُولَى ﴿٤﴾ ثُمَّ أُولَى لَكَ فَأُولَى ﴿٥﴾ ﴿٦﴾  
 وكان يسمع النبي " ﷺ " عن الصلاة منذ أول يوم رآه يصلي في الحرم ، ومرة مر به  
 وهو يصلي عند المقام فقال : يا محمد ألم أهلك عن هذا ، وتوعده فأعطاك له  
 رسول الله " ﷺ " وانتهره ، فقال : يا محمد بأي شيء تهددني ؟ أما والله إنني  
 لأكثر هذا النوادي نادياً ، فنزل قول الله تعالى : ﴿ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴾ (٧) ﴿٨﴾ .

ولم يكن أبو جهل ليفيق من غباوته بعد هذا الانتهاز ، بل ازداد شقاوة فيما  
 بعد ، أخرج مسلم عن أبي هريرة قال : قال أبو جهل : هل يعفر محمد وجهه بين  
 أظهركم ؟

ف قيل : نعم !

فقال : واللات والعزى ، لئن رأيته لأطآن على رقبته ولأعفرن وجهه في التراب .  
 فأتى رسول الله " ﷺ " وهو يصلي ، ليطأ رقبته ، فما فجأهم إلا وهو ينكص على  
 عقبيه وهو ولا ، وينشئ بيديه .

فقالوا : بما لك يا أبا الحكم ؟

قال : إن بي وببين وبينه لخدقاً من نار ، وهولاً ، وأجنحة .

فقال رسول الله " ﷺ " : لو دنا مني لأخبطفته الملائكة عضواً عضواً (٩) .

(١) سورة النمل الآية ٣١ - ٣٥ .

(٢) سورة النمل الآية ٣٦ .

(٣) سورة النمل الآية ٣٧ .

## ٧ - محاولة قتل محمد " ﷺ " :

وصل حد كراهية القوم لرسول الله " ﷺ " أن كفار مكة حاولوا قتله من ذلك أن عتبية بن أبي حُب أتى يوماً إلى رسول الله " ﷺ " فقال : يا أكفر : ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴾ <sup>(١)</sup> و ﴿ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ﴾ <sup>(٢)</sup> ثم تسلط على الرسول بالأذى ، وشق قميصه ، وتقل في وجهه " ﷺ " ، إلا أن البراق لم يقع عليه وحينئذ دعا عليه " ﷺ " وقال : اللهم سلط عليه كلباً من كلابك .

وقد استجيب دعاؤه " ﷺ " فقد خرج عتبية مرة في نفر من قريش ، حتى برزوا في مكان من الشام يقال له الزرقاء ، فطاف بهم الأسد تلك الليلة ، فجعل عتبية يقول : يا ويل أخى هو والله آكلى كما دعا محمد على ، فقتلنى وهو بمكة ، (٣) بالشام ، فغدا عليه الأسد من بين القوم وأخذ برأسه فذبحه <sup>(٤)</sup> .

وفي رواية هشام عن عروة عن أبيه ، أنه لما طاف الأسد بهم تلك الليلة انصرف عنهم ، فجعلوا عتبية وسبطهم ، فأقبل الأسد يتحفظهم حتى أخذ برأس عتبية ففدغه <sup>(٥)</sup> .

ومنها ما ذكر أن عقبة بن أبى معيط وطئ على رقبتة الشريفة " ﷺ " وهو ساحد حتى كادت عيناه تبرزان <sup>(٦)</sup> .

ومما يدل على أن طغاغم كانوا يريدون قتله " ﷺ " ما رواه ابن إسحاق في حديث طويل ، قال : قال أبو جهل : يا معشر قريش إن محمداً قد أبى إلا ما نريد من عيب ديننا ، وشتم آبائنا ، وتسفيه أحلامنا ، وشتم أئمتنا ، وإني أعاهد الله لأجعلن

(١) سورة النجم آية ( ١ ) .

(٢) سورة النجم آية ( ٨ ) .

(٣) مختصرة سيرة الرسول " ﷺ " ص ١٣٥ .

(٤) المرجع السابق ص ١٣٦ .

(٥) المصدر السابق ص ١٣٣ .



له غداً بحجر ما أطبق حمله ، فإذا سجد في صلاته فضخت به رأسه ، فأسلموا عند ذلك ، أو امعوا ، فليصنع بعد ذلك ينو عبد مناف ما بدا لهم ، قالوا : والله لا نسلمك لشيء أبداً ، فامض لما تريد .

فما أصبح أبو جهل ، أخذ حجراً كما وصف ، ثم جلس لرسول الله ﷺ " يتظروا ، وعدا رسول الله ﷺ " كما كان يغدو ، فقام يصلي ، وقد غدت قريش فجلسوا في أدينتهم ، ينتظرون ما يفعله أبو جهل ، فلما سجد رسول الله ﷺ " ، احتمل أبو جهل الحجر ، ثم أقبل نحوه ، حتى إذا دنا منه رجع منهزماً متنعماً لونه . مرغوباً قد يست يداه على حجره ، حتى قذف الحجر من يده .

وقام إليه رجال قريش ، فقالوا له : ما لك يا أبا الحكم ؟

قال : فست إليه لأفعل به ما قلت لكم البارحة ، فلما دنوت منه عرض لي دونه فحل من الإبل ، لا والله ما رأيت مثل هامته ولا مثل قصرته ولا أنيابه لفحل قط ، فهم في أن يأكلني .

قال ابن إسحاق : فذكر لي أن رسول الله ﷺ " قال : ذلك جبريل ﷺ " لو دنا لأخذه (١) .

أما دلغة قريش فلم تزل فكرة قتل النبي ﷺ " تنضج في قلوبهم ، وتكبر في عقولهم ، وتفكيرهم : روى ابن إسحاق بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : حضرتم وقد اجتمع أشرافهم في الحجر ، فذكروا رسول الله ﷺ " ، فقالوا : ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من أمر هذا الرجل قط ، سفه أحلامنا ، وشتم آبائنا ، وعاب ديننا ، وهرق جماعتنا ، وشب آلمتنا ، لقد صبرنا منه على أمر عظيم ، فبينما هم في ذلك إذ طلع رسول الله ﷺ " فأقبل يمشي حتى استلم الركن ، ثم مر بهم طائفاً بالبيت ، فغمزوه ببعض القول ، فعرفت ذلك من وجه رسول الله ﷺ " .

فلما مر بهم الثانية غمزوه بمثلها ، فعرفت ذلك من وجهه ﷺ " .

ثم مر بهم الثالثة ، فغسروه بمثلها ، فوقف ثم قال : أنسمعون يا معشر قريش  
أما والذي نفسي بيده ، لقد جئتكُم بالذبح ، فأخذت القوم كلمته ، حتى ما منهم  
رجل إلا كأنما على رأسه طائر ، واقع ، حتى إن أشدهم فيه وصاة ليرفؤه بأجنس ما بين  
، ويقول : انصرف يا أيها القاسم ، فوالله ما كنت جهولاً .

فلما كان الغد اجتمعوا كذلك يذكرون أمره إذ طلع عليهم ، فوثبوا إليه  
وثبة رجل واحد ، وأحاطوا به ، فلقد رأيت رجلاً منهم أخذ بمحجم رذائه ، وفسده  
أبو بكر دونه ، وهو يبكي ويقول : أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ؟ ثم انصرفوا  
، قال ابن عمرو : فإن ذلك لأشد ما رأيت قريشاً نالوا منه قط <sup>(١)</sup> .

وفي رواية البخاري عن عروة بن الزبير قال : سألت ابن عمرو بن العاص  
أخبرني بأشد شيء صنعه المشركون بالنبي ﷺ ، قال : بينما النبي ﷺ يصلي في  
حجر الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط ، فوضع ثوبه في عنقه فخنقه خنقاً شديداً  
فأقبل أبو بكر حتى أخذ بمنكبيه ، ودفعه عن النبي ﷺ ، وقال : أقتلون رجلاً أن  
يقول ربي الله ؟ <sup>(٢)</sup> .

وفي حديث أسماء : فأتى الصريح إلى أبي بكر فقال : أدرك صاحبك ، فخرج  
من عندنا ، وعليه غدائر أربع ، فخرج وهو يقول : أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ؟  
فأقبلوا على أبي بكر ، فرجع إلينا لا نعلم شيئاً من غدائره إلا رجع معنا  
ولم تغادر فكرة قتله ﷺ عقولهم ، وبخاصة بعدما رأوا انتشار الإسلام ، وصحابة  
المسلمين ، وتأكدوا أن بقاء محمد ﷺ سوف يؤدي إلى القضاء على عبادة  
الأصنام ، وحرمانهم من السيادة ، والتمسك به وكان آخر محاولتهم مؤامرة ليلة الهجرة

<sup>(١)</sup> مسيرة النبي لأمر هشام ج ١ ص ٢٨٩ ، ٢٩٠ : والعمر الطعن والسب ، وبخاصة أي بوجبة بالسوء وبما لا يليق  
بشرافه .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري — باب ذكر ما فعل النبي ﷺ ، وأصحابه من مشركين بمكة ١ / ٥٤٤ .

<sup>(٣)</sup> مختصر سيرة الرسول ﷺ ج ١ ص ١١٣ .

## ٨. نتائج الاضطهاد :

مع الجهر بالدعوة، وخروج الرسول للعن والمواجهة بدأ كفار مكة في إيذاء رسول الله وأصحابه .

وكان الاضطهاد في بدايته قليلاً ، ضعيفاً ، ثم أخذ يشتد شيئاً فشيئاً ، حتى وصل إلى حد النامر ، والتخطيط لقتل رسول الله ﷺ ، ونتيجة لهذا التصعيد في الاضطهاد أخذ رسول الله ﷺ يجمع أصحابه في دار الأرقم ليعلمهم الإسلام بعدا عن كفار مكة ، كما أمر أصحابه بالهجرة إلى الحبشة ، مهاجر إليها كثير من أصحابه . وقد حاول كفار مكة اعتقال المهاجرين ، والفكك بهم ، لكنهم فشلوا . ورأى المشركون والكفار أن أغلب المسلمين تركوا مكة ، وتركوا محمداً ﷺ مع فئة قليلة من أصحابه في مكة ، وهاجروا إلى الحبشة ، وغاضبهم أن محمداً لم يضعف ، ولم يترك دعوته ...

فذهبوا إلى عمه أبي طالب : وقالوا له : يا أبا طالب إن لك سناً وشرفاً ومروة فينا ، وإننا قد استهينناك من ابن أخيك فلم تنتهه ، وإننا والله لا نصبر على هذا من شتم أبنائنا ، وتسفيه أحلامنا ، وعيب آلهتنا ، حتى تكفه عنا ، أو ننازله وإياك في ذلك ، حتى يهلك أحد الفريقين .

عظم على أبي طالب هذا الوعيد ، والتهديد الشديد ، فبعث إلى رسول الله ﷺ وقال له : يا ابن أخى إن قومك قد جاءوني ، فقالوا لي كذا كذا فأيق على وعلى نفسك ، ولا تحملني من الأمر ما لا أطيق .

فظن رسول الله ﷺ أن عمه حاذله ، وأنه ضعف عن نصرته ، فقال : يا عم ! والله لو وضعوا الشمس في يميني ، والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر ما تركته — حتى يظهره الله أو أهلك فيه — ثم استعير وبكى ، وقام .

فلما ولي ناداه أبو طالب ، فلما أقبل قال له : اذهب يا ابن أخى فقل ما

أحببت ، فو الله لا أسلمك لشيء أبداً <sup>(١)</sup> ، وأنشد :

والله لن يصلوا إليك بجمعهم

حتى أوسد في التراب دفناً

فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة

وأبشر وقر بذاك ملك عيوناً <sup>(٢)</sup>

فلما لم يحقق ذهابهم نتيجة يرجونها من أبي طالب، رجعوا بحيلة أخرى حيث ذهبوا

إليه بعمارة بن الوليد، ليأخذهم ويعطيهم محمداً، فأبى وقال لهم: والله ليس ما تسومونني

أتعطونني ابنكم أغنوه لكم، وأعطيكم ابني تقتلونني، هذا والله مالا يكون أبداً <sup>(٣)</sup>.

وذهبوا إلى محمد " ﷺ " معاولين مساومته ، يقول ابن إسحاق : حدثني يزيد

ابن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال : حدثت أن عتبة بن ربيعة ، وكان سيداً

قال يوماً ، وهو في نادى قريش ، ورسول الله " ﷺ " جالس في المسجد وحده

يا معشر قريش ألا أقوم إلى محمد ؟ فأكلمه وأعرض عليه أموراً لعله يقبل بعضها

فنعطيه أيها شاء ويكف عنا ؟

وذلك حين أسلم حمزة " ﷺ " ورأوا أصحاب رسول الله " ﷺ " يكثررون ويريدون

فقالوا : بلى ، يا أبا الوليد قم إليه ، فكلمه ..

فقام إليه عتبه ، حتى جلس إلى رسول الله " ﷺ " فقال : يا ابن أخي إلك منا حيت

قد علمت من السطة في العشيرة ، والمكان في النسب ، وإنك قد آتيت قومك بأمر

عظيم ، فرقت به جماعتهم ، وسفهت به أحلامهم ، وعبت به ألفتهم ، ودينهم

وكفرت بمن مضى من آباءهم ، فاسمع مني أعرض عليك أموراً ننظر فيها، لعلك تقبل

منها بعضها.

فقال رسول الله " ﷺ " : قل يا أبا الوليد أسمع .

قال عتبة: يا ابن أخي، إن كنت إنما تريد بما جئت به من هذا الأمر مالا جمعاً لك من

(١) سورة النبي لأن هشام ج ١ ص ٢٦٥ ، ٢٦٦ .

(٢) مختصر سيرة الرسول " ﷺ " ص ٦٨ .

(٣) وقد سبق ذكر هذه المحاولة في ص ٣٣١ .

من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالاً .

وإن كنت تريد به شرفاً سودناك علينا حتى لا نقطع أمراً دونك .

وإن كنت تريد به ملكاً ملكناك علينا .

وإن كان هذا الذي يأتيك رؤيا تراه ، لا تستطيع رده عن نفسك ، طلبنا لك الطب ،

وبلنا فيه أموالنا حتى نبرئك منه ، فإنه ربما غلب التابع على الرجل حتى يداوى منه .

ولما فرغ عتبة من حديثه .

قال له رسول الله " ﷺ " : أوقد فرغت يا أبا الوليد ؟

قال : نعم ، قال رسول الله " ﷺ " : فاسمع مني .

قال : أفعل .

فقال " ﷺ " : ﴿ حم ﴿ تنزيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ كَسَبَتْ فُجُورَاتُهُنَّ ﴾

﴿٢﴾ أَنَا عَرَبِيٌّ بَلْقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٤﴾

﴿٥﴾ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي ءَاذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ

حِجَابٌ فَأَعْمَلْ إِنَّنَا عَمِلُونَ ﴿٦﴾ ﴾ ثم مضى رسول الله " ﷺ " في السورة يقرأها عليه

فلما سمعها منه عتبة ، أنصت لها ، وألقى يديه خلف ظهره معتمداً عليهما بسمع منه ،

ثم انتهى رسول الله " ﷺ " إلى السجدة منها فسجد ثم قال : قد سمعت

يا أبا الوليد ما سمعت فأنت وذاك .

فلما رجع عتبة إلى قومه رأوا فيه مالا يريدون ، فقال بعضهم لبعض : نعلم يا الله لقد

جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به .

فلما جلس إليهم قالوا : ما وراءك يا أبا الوليد ؟

قال : ورائي أني سمعت قولاً والله ما سمعت مثله قط ، والله ما هو بالشعر ، ولا

بالسحر ، ولا بالكهانة ، يا معشر قريش أطيعوني ، واجعلوها بي ، وخلوا بين هذا

الرجل وبين ما هو فيه فاعتزلوه ، فوالله ليكونن لقوله الذي سمعت منه نبأ عظيم ،

فإن تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم ، وإن يظهر على العرب ، فملكه ملككم وعزه عزكم ، وكنتم أسعد الناس به .

قالوا : سحرك والله يا أبا الوليد بلسانه .

قال : هذا رأي فيه ، فاصنعوا ما بدا لكم <sup>(١)</sup> ، وماذا أقول فيه ؟ والله إنه ليس من كلام الإنس ، ولا من كلام الجن .

فقال له أبو جهل : لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه .

قال : دعني أفكر فيه ، فلما اجتمع بقومه قال وقد حضر الموسم : يا معشر قريش

إنه قد حضر هذا الموسم ، وإن وفود العرب ستقدم عليكم فيه ، وقد سمعوا بأمر

صاحبكم هذا ، فأجمعوا فيه رأياً واحداً ، ولا تختلفوا ، فيكذب بعضكم بعضاً .

قالوا : فأنت يا أبا عبد شمس أقم لنا رأياً نقول فيه .

قال : بل أنتم فقولوا أسمع .

قالوا : نقول كاهن .

قال : والله ما هو بكاهن ، فقد رأينا الكهان فما هو بزمزم الكاهن ، ولا

سجعه .

قالوا : فنقول محنون .

قال : والله ما هو بمحنون فقد رأينا الجنون وعرفناه فما هو بخنقه ، ولا تخالجه

ولا وسوسته .

قالوا : فنقول شاعر .

قال : ما هو بشاعر ، لقد عرفنا الشعر كله رجزه ، وهزجه ، وقريضه ، ومقبوطة

ومبسوطة ، فما هو بشاعر .

قالوا : فنقول ساحر .

قَالَ : وَابْنُ مَا هُوَ بِسَاحِرٍ ، لَقَدْ رَأَيْتُ السَّحَارَ وَسَحَرَهُمْ ، فَمَا هُوَ بِفَتَاهٍ ، وَلَا

فَتَاهٌ : فَمَا يَقُولُ يَا أَبَا عَبْدِ شَمْسٍ ؟

قَالَ : وَاللَّهِ إِنْ لَقِيتُكَ حَالَاوَةً ، وَإِنْ عَلِيَّةَ طَلَاوَةً ، وَإِنْ أَصْنَاهُ لِمَعْدَنٍ : وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدِي شَيْءٌ ، وَمَا أَسْمُ بَنَاتَيْنِ مِنْ هَذَا شَيْئًا إِلَّا وَأَنْتَ أَعْرِفُ أَنَّهُ نَاطِلٌ : وَإِنْ أَقْرَبَ الْقَوْلُ فِيهِ أَنْ تَقُولُوا سَاحِرٌ ، فَمَا يَقُولُ سَحَرٌ يَفْرُقُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَابْنِهِ ، وَبَيْنَ الْمَرْءِ وَأَخِيهِ ، وَبَيْنَ الْمَرْءِ وَرُوحِهِ ، وَبَيْنَ الْمَرْءِ وَعَشِيرَتِهِ .

فَصَرَفُوا عَنْهُ بِذَلِكَ ، وَجَعَلُوا يَجْلِسُونَ بِسَبِيلِ النَّاسِ حِينَ قَدِمُوا الْمَوْسِمَ لَا يَمُرُّ بِهِ أَحَدٌ إِلَّا حَلَّوْهُ إِيَّاهُ ، وَذَكَرُوهُ لَهُمْ .

وَأَمَّا ابْنُ عَبْدِ تَعَالَى فِي التَّوْلِيدِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۖ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ۖ وَبَنِينَ شُهُودًا ۖ وَمَهَدْتُ لَهُ لُحُومًا تَمُهَيْدًا ۖ ثُمَّ يَقُولُ أَنْ أُرِيدَ ۖ كَلَّا ۖ إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَبِيدًا ۖ سَأَرْحُمُهُ صَعُودًا ۖ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ۖ فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۖ ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۖ ثُمَّ نَظَرَ ۖ ثُمَّ غَشَى ۖ وَاتَرَكَ ۖ ثُمَّ أَدْبَرَ ۖ وَأَسْتَكَبَرَ ۖ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ ۖ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۖ ﴾ .

#### ٩٠ أَبُي طَالِبٍ يَتَقَالِبُ الْأَعْمَرُ :

رَأَى أَبُي طَالِبٌ أَنَّ الْكُفَّارَ وَالْمُشْرِكِينَ قَدْ اشْتَدَّتْ عِدَاوَتُهُمْ لِمُحَمَّدٍ " ﷺ " ، وَرَأَى أَنَّهُمْ يَنْتَهَوْنَ عَنْ مَكَاتِدِهِمْ إِلَّا إِذَا تَخَلَّصُوا مِنْ مُحَمَّدٍ " ﷺ " بِأَيِّ وَسِيلَةٍ مَحْكَمَةٍ ، وَذَلِكَ عِلَالُ سُلْحَفٍ بَيْنَ عَبْدِ مَنَافٍ ، يَتَحَدَّثُ بِهِ الْعَرَبُ كُلُّهُمْ ، فَجَمَعَ أَبْنَاءَ عَبْدِ مَنَافٍ وَهُمْ سِتُّ أَوْ ثَمَانَةُ : وَبَنُو عَبْدِ شَمْسٍ ، وَبَنُو الْمُطَّلِبِ ، وَبَنُو بُوَيْفَلٍ ، وَبَنُو هَاشِمٍ ، وَعَرَّضَ عَلَيْهِمْ حَتْمُورَةَ الْأَمْرِ ، وَضَرُورَةَ التَّكَاتُفِ ، وَالِاتِّعَادَ فِي مُوَاجَهَةِ عَدُوَانِ كُفَّارِ مَكَّةَ

على ابن أخيهم محمد " ﷺ " ، فوافقته بنو هاشم ، وبنو المطلب ، وأخذوا على أنفسهم الميثاق على حماية محمد " ﷺ " والدفاع عنه ، وعدم تسليمه إلى الكفار أقطاباً ، واتفقوا على ذلك مسلمهم وكافرهم ، ولم يشذ من هذين البطنين إلا أبو هب فيه .  
اتخاذ مع كفار مكة ، ضد محمد ، ودعوته ، ولذلك يقول النبي " ﷺ " : كفار مكة المطلب معاً في الجاهلية والإسلام .

### ١٠ . المقاطعة العامة :

لما رأى كفار مكة أن بني هاشم وبني المطلب تواتقوا ، وتعاهدوا جميعاً على حماية محمد " ﷺ " عملوا على مقاطعتهم ، وعدم التعامل معهم مطلقاً . وتحالفوا على أن لا يجالسوهم ، ولا يبيعوهم ، ولا يشترون منهم ، ولا يدخلون بيوتهم ، ولا يكلموهم ، ولا يتزوجون منهم ، ولا يزوجههم حتى يسلموا محمداً لقتله ، والامتناع من أمره ، وكتبوا بذلك ميثاقاً علقوه في جوف الكعبة .

واستمرت المقاطعة ثلاث سنوات ، واشتد الأمر على بني هاشم وبني المطلب حتى أكلوا ورق الشجر ، وحوصروا في شعبهم ، لا يخرجون منه إلا في الأشهر الحرم للتعامل مع وفود الحج والعمره ، وكان أهل مكة يزایدون عليهم الحرمات من كل حير ، حيث منعوا أن يتصل بهم أحد من القبائل البعيدة عن مكة ، وكانوا إذا رآوا تجارة قادمة سارعوا بشرائها قبل أن تصل إلى المحاصرين في الشعب ، مبالعين في ثمنها .  
ودام الحال على ذلك حتى قضى الله بنقض المقاطعة ، وتمزيق الميثاق المكتوب<sup>(١)</sup> .



(١) سيأتي حديث مفصل عن انتهاء المقاطعة في الفصل التالي .



## المبحث الثالث عشر

### عام الحزن

وبسأه الله تعالى أن يتعرض محمد " ﷺ " لامتحان شديد .. فبعد مضي عشر سنوات من بعده يموت عمه أبو طالب ، وثوب زوجته خديجة بعده بأيام قليلة .  
كان النبي " ﷺ " يجد من كل منهما العون والمساعدة ، ولقد قام عمه بحمايته والتحصين لأعدائه ، وتحمل من أجل ذلك ، ومعه بنو هاشم ، وبنو المطلب مقاطعة قريش العامة ، وقد كان من ورائها الضرر الكبير .

وروي عنه خديجة نعم الزوجة ، أمانة ووفاء ، كانت عاقلة ، وكانت كاملة ، عاشت التي خمساً وعشرين سنة ، وعاملته بكل الرقة والحنان ، والحب ، وكانت تابع أخباره ، ونسليه ، وتحاول إرضاءه بعقلها ، وحكمتها ، وتعاونته بما لها ، وبكل ما يمكنها .

يروى أنس بن مالك " رضى الله عنه " حادثة تدل على حكمة خديجة ، وحسن تصرفها . وكسأل عقلها .

يقول أنس " رضى الله عنه " : أن النبي " ﷺ " كان عند أبي طالب ، فاستأذنه أن يوجه إلى خديجة فأذن له ، وبعث أبو طالب بعده جارية له يقال لها " نبيعة " فقال لها : انظري ما تقول له خديجة ؟ .. وما تقول لها ؟ .. بحثاً عن سر ما يراه بينهما من مودة وما يمسسه من ترابط .

قالت نبيعة : فرأيت عجباً ، ما هو إلا أن سمعت به خديجة ، فخرجت إلى الباب ، فأخبرت بيده فضمتها ، إلى صدرها وأخرها ، ثم قالت : بأبي وأمي ، والله ما أفعل هذا لنبي ، ولكني أرجو أن تكون أنت النبي الذي سمعت ، فإن تكن هو فأعرف حفي . وسراي ، وأدع الإله الذي يبعث لي .

فقال لها " ﷺ " : والله لئن كنت أنا هو ، فقد اصطنعت عندى ما لا أضيعه أبداً ،  
وأن يكن غيرى فإن الإله الذى تصنعين هذا لأجله لا يضيعك أبداً (١) .

يفقد الرسول " ﷺ " أبا طالب هذا ، وخديجة هذه ، في عام واحد ، بل وفي  
أسبوع واحد .

ولذلك تألم كثيراً ، وسمى هذا العام عام الحزن ..

والموت قدر الله على جميع الخلق فـ ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾

ورسول الله " ﷺ " أول المؤمنين بقدر الله تعالى ، وهو أول الصابرين ، وكان حزيناً  
في حدود القدر المشروع .

وقضاء الله في موت أبي طالب وخديجة يتضمن حكماً جليلة منها :-

\* بيان أن حبيب " ﷺ " قدوة كاملة في الصبر الأمثل ، والتأسي الجميل ، فقد

ابتلى النبي " ﷺ " بأقصى ما يتلى به الإنسان فلم يحزع ، ولم يفرق ، ولكنه كان

خير معتمم بحباب ربه ، وأفضل لاند بحمي مولاه ، وليس غريباً على الذى فقد

أباه قبل أن يولد ، وأمه وهو في الخامسة ، وجدته الذى كان عوضاً عن والده وهو

في الثامنة ، وأولاده الذين يعتبرهم الناس زينة الحياة الدنيا وعزاء الله عن ذلك

عزاء جميلاً ، ليس غريباً أن يعزيه الله أيضاً عن فقد العم وفقد الزوجة ، وعزاء الله

خير عزاء .

\* أراد الله أن تقوم أعمدة الإسلام على كواهل المسلمين أنفسهم .

فلق كان أبو طالب ينصر المسلمين مع احتفاظه بشركه ، فربما لو امتدت حياته

حتى انتصار الإسلام ، وقيام دولة المسلمين ، لنسب الناس ذلك إلى زعامة هذا العم

ومعاضدته ، ولكن الله كان أغير على دينه ، وأحرص على توطيده بجنود الإيمان

وأبناء الإسلام ، ولذلك كانت الوفاة قبيل الهجرة بزمان وجيز .

أما إطلاق عام الحزن على هذا العام فليس مرده إلى حزن النبي ﷺ " على فقد عمه ، وروحه ، فالنبي ﷺ " أصبح من آن هزله أحداث الموت ، ولو كانت مزلة ، وهو أعرف الناس بالله ، وأقربهم منه ، وما شغل قلبه إلا بالدعوة الإسلامية ، والمحرص على إبلاغها للناس ، والمحرص على هدايتهم .. هذا هو الذي أحزنه ، أحزنه أن هذه الوفاة سيكون لها أثر في إنطلاق وحوش قريش ، يقطعون الطريق في وجه الدعوة ويضطنون بكل من يعلن إسلامه .

إن حزن الرسول ﷺ " كان من أجل انتصار الإسلام ، ونجاح الدعوة ، وكان بنا لم كثيراً حينما يرى كفر قومه ، وإنصرافهم عن دين الله ، يقول تعالى : ﴿ فَلَعَلَّكَ بِنِيعَةِ نَفْسِكَ عَلَىٰ أَثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ (١) .

ويقول سبحانه ﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ

وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِعَاقِبَتِ اللَّهِ يَحْجَدُونَ ﴾ (٢) .

وقد حاول النبي ﷺ " أن يستعين بغير أهل مكة بعد وفاة عمه فقام بمحاولتين داعياً إلى الله تعالى : —

### المحاولة الأولى :

ذهب النبي ﷺ " إلى ثقيف في الطائف ، واصطحب معه زيد بن حارثة رضي الله عنه مولاه .

والطائف بلدة لطيفة ، كثيرة الثمر ، معتدلة المناخ ، تقع شرقي مكة على مرتفع عال ، وهي مشهورة بعنبتها : وتينها ، ورماتها ، وتمرها ، وأزهارها ، وحدائقها الفسحاء . وما وصل الرسول إليها ومعه زيد بن حارثة عمده إلى حيث يجتمع سادة

(١) سورة الكهف : آية ( ٦ ) .

(٢) سورة الأنعام آية ( ٣٣ ) .

ثقيف ، فجلس إليهم ، وكنتمهم فيما جاء له ، من طلب نصرته للإسلام ، والقيام معه على من خالفه ، على أن يعيش بينهم .

بدأ حديثه يأخذ بأفتدة أغلب الحاضرين ، ويؤثر — كعادته — فيمن يسمعون إليه . وإذا بثلاثة إخوة من أشرف ثقيف ، ممن لهم الرأي المسموع فيها ، يقطعون عليه حديثه ، وهم عبد ياليل ، ومسعود ، وحبيب ، أبناء عمرو بن عمرو . فقال أحدهما مكذبا : أقطع ثياب الكعبة إن كان الله قد أرسلت يا محمد !

وقال الثاني : أما وجد الله أحدا يرسله غيرك ؟

وقال الثالث : والله لا أكلمك أبداً ، لئن كنت رسول الله كما تقول لأنك أعظم قدراً من أن أرد عليك ، ولئن كنت تكذب على الله ما ينبغي لي أن أكلمك<sup>(١)</sup> .

فقام رسول الله ﷺ من عندهم ، وقد يش من إيمان ثقيف ، وقد قال لهم إذا فعلتم ما فعلتم فاكنموا عني ، وكره رسول الله ﷺ أن يبلغ قوم مد عله ، فيشتمهم .

ذلك عليه ، فلم يفعلوا ، وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم ، يسبون له ويمسحون به حتى اجتمع عليه الناس ، وألحوا به إلى حائط لعبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ، وهما فيهم .

فدخله ورجع عنه من سفهاء ثقيف من كان يتبعه ، فعمد إلى ظل شجرة من غابة ، فجلس تحتها ، وابتا ربيعة بنظران إليه ، ويريان ما لقي من سفهاء أهل الطائف .

فدما اطمأن رسول الله ﷺ قال : ( اللهم إليك أشكو ضعف قوتي ، وقلة حيلتي ، وهواني على الناس ، يا أرحم الراحمين ، أنت رب المستضعفين ، وأنت ربي ، إلى

من تكنني ؟ إلى بعيد يتجهمني ؟ أم إلى عدو ملكته امرى ؟ إن لم يكن بك علي غضب فلا أبالي ، ولكن عافيتك هي أوسع لي ، أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت

له الظلمات ، وصلاح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بي غضبك ، أو يحل علي سخطك ، لك العتي حتى ترضى ، ولا حول ولا قوة إلا بك )<sup>(٢)</sup> .

<sup>(١)</sup> سيرة ابن هشام ج ١ ص ٤١٩ .

<sup>(٢)</sup> الكامل في التاريخ ج ١ ص ٣٤٥ .

بصور الحديث الصحيح الوارد في البخاري فعل ثقيف وقسوتهم على النبي ﷺ " .  
 وقد روى البخاري بسنده عن عروة بن الزبير : أن عائشة " رضي الله عنها " حدثته  
 أنها قالت للنبي ﷺ : " هل أتى عليك يوم كان أشد عليك من يوم أحد ؟  
 قال : ثقيف من قومك ما لقيت ، وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة ، إذ عرضت  
 نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال ، فلم يجبي إلى ما أردت ، فأنطلقت — وأنا  
 مهموم — على وجهي ، فلم أستفق إلا وأنا بقرن الثعالب — وهو المسى بقرن  
 النازل — فرفعت رأسي فإذا أنا بسحابة قد أظلتني ، فنظرت فإذا فيها جبريل ،  
 فناداني ، فقال : إن الله قد سمع قول قومك لك ، وما ردوا عليك ، وقد بعث الله  
 إليك ملكا خيالا لأمره بما شئت فيهم ، فناداني ملك الجبال ، فسلم علي ثم قال :  
 يا محمد . أنت ماتمت فيهم ، إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين — فمسكت .  
 رواه الأئمة : هما جبال مكة : أبو فريس والذي يقابله وهو قيقعان ) — قال النبي ﷺ :  
 " بئس أخرج أن يخرج الله عز وجل من أصلاهم من يعبد الله عز وجل وحده  
 لا يشرك به شيئا <sup>(١)</sup> .

وهكذا كانت رحمة رسول الله ﷺ مع الناس ، فبرغم ملاقاه من ثقيف ،  
 ومن أبناء عمرو بن عمرو لم يدع عليهم ، وإنما دعا لهم " ﷺ " .

### الحالة الثانية : عرض نفسه على قبائل

أخذ رسول الله ﷺ يعرض نفسه على قبائل العرب الآتين للمواسم  
 حاجين أو معتمرين ، وكان يطلب منهم أن يؤمنوا بالله تعالى ، ويتركوا عبادة الأصنام  
 والأوثان ، على أن يخرج معهم إلى ديارهم ، ليمنعوه من غدر قريش ، وعداؤها ، حتى  
 يتمكن من تبليغ رسالة الله ، وتوصيل دينه إلى الناس .  
 فمنهم من لم يؤمن بدعوته ، ورده رداً قبيحاً ،  
 ومنهم من لم يؤمن به . . . ولكنه وعد بحمايته .

ومنهم من كان بينه وبين الفرس موثيق تمنعه من الإيمان ، ونصرة الرسول " ﷺ " .  
 وكان على رأس من لم يؤمن بدعوته من القبائل ، ورد عليه ردأ قبيل  
 قبائل كندة ، وكلب ، وبنى حنيفة .

تكلّم محمد بن عمر الأسدي عن بني حنيفة فيقول : نسأل الله أن لا يجرمنا  
 الجنة ، لقد رأيت رسول الله " ﷺ " جاءنا ثلاثة أعوام بعكاظ ، وبالجند ، ولدى الحارث  
 بدعونا إلى الله — عز وجل — على أن تمنع له ظهره ، حتى يبلع رسالات ربه  
 ويشترط لنا الجنة ، فما استجبنا له ، ولا ردّدنا عليه ردأ جيلاً ، فغضبنا عليه وحنمنا .  
 يروى مدرك بن منيب عن أبيه عن جده فيقول : رأيت رسول الله " ﷺ " في  
 مكة وهو يقول : يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله تغلّحوا ، فحنمنا من ثقل في  
 وجهه ، ومنهم من حثا عليه التراب ، ومنهم من سبه ، حتى انتصف النهار ، فأقبلت  
 جارية بعس من ماء فغسل وجهه ، ويديه . وقال : يا بنية لا تخشى على أهلك غلبة ولا  
 ذلة فقلت : من هذه ؟

قالوا : رب بنت رسول الله " ﷺ " ، وهي جارية وضيفة<sup>(١)</sup>

ومن القبائل التي أحسنت لقاء النبي " ﷺ " بنو شيبان بن ثعلبة ، فعن علي  
 ابن أبي طالب " عليه السلام " أنه قال : لما أمر الله عز وجل نبيه " ﷺ " أن يعرض نفسه على  
 قبائل العرب خرج وأنا معه ، ومعا أبو بكر ... ثم ذهبنا إلى مجلس آخر عبيد  
 السكينة والوقار ، فتقدم أبو بكر فسلم فقال : من القوم ؟  
 قالوا : من شيبان بن ثعلبة .

فالتفت أبو بكر إلى رسول الله " ﷺ " وقال : بأبي وأمي هؤلاء عرب الناس ، وفيهم  
 مغروق بن عمرو ، وهانيء ابن قبيصة ، والمثنى بن حارثة ، والنعمان بن شريك  
 وكان مغروق قد غلبهم لساناً ، وجمالاً ، وكانت له غديرتان تسفطان على ثريته

(١) سنن الطحاوي والترمذي ج ٢ ص ٥٩٥ .

(٢) سنن الطحاوي والترمذي ج ٢ ص ٥٩٤ .

وكان أدنى القوم مجلساً من أبي بكر .

فقال أبو بكر : كيف العدد فيكم ؟

فقال معروف : إنا لا نزيد على الألف وإن تغلب ألف من قلة .

فقال أبو بكر : وكيف المنعة فيكم ؟

فقال معروف : إنا لأشد ما نكون غضباً حين نلقى ، وأشد ما نكون لقاء حير

بعض . وإنا لنؤثر الجهاد على الولاد ، والسلاح على التفاح ، والنصر من عند الله

بدليلنا مرة ، ويدبل علينا أخرى ، لعلك أخا قريش ؟

فقال أبو بكر : إن كان بلغكم أنه رسول الله ﷺ " فهذا هو ذا .

فقال معروف : إلام تدعوننا يا أخا قريش ؟

فقال رسول الله ﷺ : أدعوكم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ،

وأن عبد الله ورسوله ، وإلى أن تؤوؤوني ، وتنصروني ، فإن قريشاً قد تظاهرت على الله

وكانت رسوله ، واستعنت بالباطل عن الحق ، والله هو الغني الحميد .

فقال معروف : وإلام تدعو أيضاً يا أخا قريش ؟ فو الله ما سمعت كلاماً أحسن من هذا .

فقال رسول الله ﷺ : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ۖ إِلَّا ذُكِّرُوا بِهِ

شَيْئًا ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ ۚ إِنَّكُمْ أَنفُسَكُمْ مَبْنِيَّةٌ ۚ تَحْنُ نَزْرُفُكُمْ ۚ وَإِيَّاهُمْ ۚ وَلَا

تَقْرَبُوا أَلْفَوْحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطْنٌ ۚ وَلَا تَقْتُلُوا أَلْفَوْحِشَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ ۚ إِلَّا بِالْحَقِّ ۚ

ذَلِكُمْ وَضَعَتْ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۚ ﴾ .

فقال معروف : دعوت — والله — إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال .

ولقد أفنت قوم كذبيك ، وظاهروا عليك .

ثم رد الأمر إلى هاني بن قبيصة فقال : وهذا هاني شيخنا ، وصاحب ديننا .

فقال هاني : قد سمعت مقاتلتك يا أخا قريش ، وإلى أرى تركنا ديننا ، واتباعنا فقال  
لجئس واحد جئست إلينا فيه ، لا أول له ولا آخر ، لذل في الرأي ، وقله نظر في  
العاقبة ، إن ثلثة مع العجدة ، وإننا نكره أن نعقد على من وراءنا عقداً ، ولكن ترجع  
وترجع ، وننظر ، وننظر .

ثم كأنه أحب أن يشركه المثنى بن حارثة فقال : وهذا المثنى شيخنا ، وصاحب خربنا  
فقال المثنى : قد سمعت مقاتلتك يا أخا قريش ، والجواب فيه جواب هاني بن قبيصة ، إن  
تركنا ديننا ، واتباعنا دينك وإننا إنما نزلنا بين صريين : أحدهما التيسامية ، والآخر السماوية  
فقال له رسول الله " ﷺ " : ما هذان الصريان ؟ قال : أمار كسرى ، ومياه العرب ،  
فأما ما كان من أمار كسرى فذنب صاحبه غير مغفور ، وعذره غير مقبول ، وأما  
ما كان مما يلي مياه العرب فذنب صاحبه مغفور ، وعذره مقبول ، وإننا إنما نزلنا على  
عهده أخذه علينا كسرى ، أن لا نحدث حدثاً ، ولا نقوى محدثاً ، وإلى أرى هذا  
الأمر الذي تدعوننا إليه يا أخا قريش ، مما تكرهه الملوك ، فإن أحببت أن نقويك  
وننصرك ، مما يلي مياه العرب فعلنا .

فقال رسول الله " ﷺ " : ما أسأتم في الرد إذا أفصحتهم بالعقد ، وإن دين  
الله عز وجل لن ينصره إلا من حاضه من جميع جوانبه ، أرايتم إن لم تلبثوا إلا قليلاً  
حين يورثكم الله تعالى أرضهم ، وديارهم ، وأموالهم ، أتعبون الله تعالى وتقدسونه ؟  
فقال النعمان : اللهم فلت ذلك .

فقال عليهم رسول الله " ﷺ " : ﴿ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً ﴾  
﴿ وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ ، وَسِرَاجاً مُنِيرًا ﴾ (١) .

ثم قضى رسول الله " ﷺ " (٢) .

(١) سورة الأنعام الآية (١١٥ ، ١١٦) .

(٢) دلائل النبوة لأبي معمر من ٢٥٧ .



ومن القبائل التي أعلنت استعدادها لإيواء النبي " ﷺ " مع عدم الإيمان به  
 بنو كعب بن ربيعة ، وكاد الرسول " ﷺ " أن يذهب معهم لولا طاعة من طعاه  
 إليهم ردهم عما غرموا عليه .

يروى أبو يعيم عبد الرحمن العامري عن أشياخ من قومه قالوا : أئانا رسول  
 الله " ﷺ " ونحن بسوق عكاظ فقال : من القوم ؟

قالوا : من بني عامر بن صعصعة بنو كعب بن ربيعة .

فقال : إن رسول الله إليكم ، أتيتكم لتمنعوني حتى أبلغ رسالة ربي ، ولا أكره أحدا  
 منكم على شيء .

قالوا : لا تؤمن بك ، وسنمنعك حتى تبلغ رسالة ربك .

فأتاهم ببحرة بن فراس القشيري فقال : من هذا الرجل الذي أراه عندكم أنكره ؟  
 قالوا : هذا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب .

قال : فما لكم وله ؟

قالوا : ونعم أنه رسول الله ، فطلب إلينا أن تمنعه حتى يبلغ رسالة ربه .

قال : ما رددم عليه ؟

قالوا : بالرحب والسعة فخرجناه إلى بلادنا وتمنع مما تمنع منه أنفسنا .

فقال ببحرة : ما أعلم أحدا من أهل هذه السوق يرجع بشيء أشد من شيء ترجعون  
 إليه ! أتعمدون إلى رهيق قوم طردوه ، وكذبوه فتؤووه ، وتنصروه ، تنابدوا العرب  
 عن قوس واحدة ، قومه أعلم به ، فبئس الرأي رأيكم ، ثم أقبل على رسول الله " ﷺ "  
 فقال : قم فالحق بقومك فوالله لو لا أنك عند قومي لضربت عنقك <sup>(١)</sup> .

ولاحظ أن أهل مكة لم يتركوا محمداً يتصل بالناس ، بل سلطوا عمه  
 أبا هب وأبا جهل يسيران خلفه ، أحدهما بعد الآخر بالتناوب ، وكلما خاطب قوما

ودعاهم إلى الله يقول أبو لهب، ويقول أبو جهل : يا بني فلان ، إن هذا الرجل قد يدعوكم إلى أن تسلكوا اللات والعزى من أعناقكم، وتتركوا حلفاءكم من آلهم ، إلى ما جاء به من البدعة ، والضلالة ، فلا تطيعوا ، ولا تسمعوا منه .

يقول طارق بن عبد الله : إلى بسوق ذي الحجاز ، إذ مر رجل في عليه حلة من بصرى حمراء ، وهو يقول : يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا ، ورجل خلفه قد أدمى عرقوبيه وساقبيه يقول : يا أيها الناس إنه كذاب فلا تطيعوه .

فقلت : من هذا ؟ قالوا : غلام بني هاشم الذي يزعم أنه رسول الله ، وهذا عبد العزى<sup>(١)</sup> ( أبو لهب ) .

ويروى الإمام أحمد بسنده عن رجل من كنانة يقول : رأيت رسول الله ﷺ بسوق ذي الحجاز وهو يقول : يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله تفلحوا .

وإذا رجل خلفه يسفي عليه التراب ، وإذا هو أبو جهل ، يقول : يا أيها الناس لا يفرنكم هذا عن دينكم ، فإنما يريد أن تتركوا عبادة اللات والعزى .

يتبعه حيث ذهب ورسول الله ﷺ " يفر منه ، وما يلتفت رسول الله ﷺ " إليه<sup>(٢)</sup> .

\* \* \*

<sup>(١)</sup> سيرة النبي لابن هشام ج ١ ص ٤٢٣ .

<sup>(٢)</sup> سيرة ابن كثير ج ٢ ص ١٥٦ .

## المبحث الرابع عشر

## زواج النبی " ﷺ "

## بعد وفاة خديجة

بعد وفاة خديجة " رضي الله عنها " تزوج النبي " ﷺ " غيرها ، وهو في مكة قبل أن يهاجر إلى المدينة ، فعقد على عائشة في مكة ، ودخل بها في المدينة ، وتزوج سودة بنت زمعة ، ودخل بها في مكة ، وتزوج أيضاً أم حبيبة بنت أبي سفيان " رضي الله عنهم أجمعين " حيث عقد عليها وهي في الحبشة ، ودخل بها بعد عودها إلى المدينة بعد الهجرة .

وهذا تعريف بمؤلاء الزوجات : —

أولاً : سودة بنت زمعة " رضي الله عنها " :

روى ابن إسحاق — من طريق يونس بن بكير — أن النبي " ﷺ " تزوجها بعد خديجة ودخل بها في مكة قبل الهجرة ، ولم يصب منها ولداً ، وكانت عاتكة " رضي الله عنها " تقول عنها : ما رأيت من امرأة أحب إلى أن أكون في مساحتها من سودة بنت زمعة <sup>(١)</sup> .

يورد ابن كثير قصة زواج النبي " ﷺ " بسودة ، وعائشة ، فيقول : لما ماتت خديجة جاءت خولة بنت حكيم ، امرأة عثمان بن مظعون إلى رسول الله " ﷺ " . فقالت : يا رسول الله ألا تزوج ؟

قال : من ؟

قالت : إن كنت بكراً ، وإن كنت ثيباً .

فقال : فمن بكراً ؟

قالت : أحب خلق الله إليك عائشة بنت أبي بكر .

فقال : ومن الثيب ؟

قالت : سودة بنت زمعة ، قد أمنت بك واتبعتك .

قال : فاذهبي فاذكريهما علي ، فدخلت بيت أبي بكر فقالت : يا أم رومان ، ماذا أدخل الله عليك من الخير والبركة ؟

قالت : وما ذاك ؟

قالت : أرسلني رسول الله " ﷺ " أخطب عليه عائشة .

قالت : انظري أبا بكر حتى يأتي ، فجاء أبو بكر ، فقالت : يا أبا بكر ، ماذا أدخل الله عليك من الخير والبركة ؟

قال : وما ذاك ؟

قالت : أرسلني رسول الله " ﷺ " أخطب عليه عائشة .

قال : وهل تصلح له ، إنما هي ابنة أخيه ، فرجعت إلى رسول الله " ﷺ " ، فذكرت ذلك له .

قال : ارجعي إليه ، فقول له : أنا أخوك وأنت أختي في الإسلام ، وابتدأت تصلح لي ، فرجعت فذكرت ذلك له ، قال انتظري ، وخرج ، ثم رجع فقال لحوالة : ادعي لي رسول الله " ﷺ " فدعته ، فزوجها إياه ، وعائشة يومئذ بنت ست سنين .

ثم خرجت فدخلت على سودة بنت زمعة فقالت لها : ما أدخل الله عليك من الخير والبركة ؟

قالت : وما ذاك ؟

قالت : أرسلني رسول الله " ﷺ " أخطبك إليه .

قالت : وددت ، أدخلني إلى أبي بكر ( والدسودة ) فاذكرني ذلك له . وكان بها كبيراً قد أدركه السن ، فدخلت عليه وحيته ، فقال : من هذه ؟

قالت : حوالة بنت حكيم .

قال : وما شأنك ؟

قالت : أرسلني محمد بن عبد الله أخطب عليه سودة .

فقال : كفو كرم . ماذا تقول صاحبك ؟

قالت : كفو ذلك .

تسال : ادعيها إلى ، فدعتها ، قال : أي بنية إن هذه تزعم أن محمد بن عبد الله بن عبد المطلب قد أرسل يخطبك ، وهو كفو ، كرم ، أتحبين أن أزوجهك به ؟

قالت : نعم .

قال : ادعيه إلى فجاء رسول الله " ﷺ " فزوجها إياه <sup>(١)</sup> .

وقد شككت سودة ظروفها لرسول الله " ﷺ " ، وحاولت أن تعانده عن

الزواج به ، فساها رسول الله " ﷺ " : ما يمنعك مني ؟

قالت : يا رسول الله ما يمنعني منك أن لا تكون أحب العرية إلى ، ولكني أكرمت أن يمنعوا هبة لاء العسيرة عند رأسك بكرة ، وعشيرة .

قال : فهل منعك مني غير ذلك ؟

قالت : لا والله ، قال لها رسول الله " ﷺ " : يرحمك الله ، إن خير نساء ركب أعجاز الإبل ما هو نساء فريش ، أحناء على ولده في صغره ، وأرعاه على بلاءاته <sup>(٢)</sup> .

وهي التي وهبت يومها من رسول الله " ﷺ " لعائشة ، وذلك حينما كبرت

فكان رسول الله " ﷺ " يقسم لعائشة يومين : يومها ، ويوم سودة <sup>(٣)</sup> .

( منهم من رواية الصحيحين أنها كانت امرأة — مع كثير سننها فيما بعد —

سنة الخمس حتى أنها لتعرف وتميز بين النساء إذا مشيت ، حتى قال عمر ذات يوم —

وقد مر حده سودة ثياباً — : إنك والله يا سودة ما تفتين عليا <sup>(٤)</sup> .

وتصفها بعض الروايات بأنها كانت ثقيلة ، تبطة ، يظلمت الحركة ، وهذا

مسألة طبي " ﷺ " ليلة جمع ( مزدلفة ) في الدفع قبل حطمة الناس فأذن لها <sup>(٥)</sup> .

<sup>(١)</sup> أخرجه البخاري في الصحيحين ج ٢ ص ١٢٢

<sup>(٢)</sup> أخرجه البخاري في الصحيحين ج ٢ ص ١٢٢

<sup>(٣)</sup> أخرجه البخاري في الصحيحين ج ٢ ص ١٢٢

<sup>(٤)</sup> أخرجه البخاري في الصحيحين ج ٢ ص ١٢٢

<sup>(٥)</sup> أخرجه البخاري في الصحيحين ج ٢ ص ١٢٢

## ثانيا : عائشة بنت أبي بكر " رضي الله عنها " :

تزوج النبي ﷺ عائشة " رضي الله عنها " بعد وفاة خديجة بثلاث سنين (١) والذي يظهر من غالبية الروايات أن عقده " ﷺ " عليها كان بمكة وعمرها سبع سنوات ، أما الدخول بها فكان بالمدينة وهي بنت تسع سنين (٢) .

ومما يؤكد صغر سننها حين الزواج لعبها مع البنات عند رسول الله ، وبني صواحب لها ينقمعن من رسول الله ، فيسربهن إليها (٣) .

وقد خطبها النبي ﷺ " من أبي بكر ، فقال أبو بكر : إنما أنا أخوك ! فقال له النبي ﷺ " : أنت أخي في دين الله وكتابه ، وهي لي حلال .

أما عن كيفية دخوله " ﷺ " بها : فنحدثنا عائشة ونقول : تزوجني النبي ﷺ " وأنا بنت ست سنين ، فقدمنا المدينة ، فزلنا في بيت الحبيب بن حزن .

فوعكست ، فتمرق شعري فوق جيمي ، فأنتني أمي أم رومان ، وإلى نفسي أرجوهم ومعى صواحب لي ، فصرخت بي ، فأنتيتها لا أدري ما تريد بي ، فأخذت بيدي عني

أوقفتني على باب الدار ، وإلى لتهج حتى سكن بعض نفسي ، ثم أخذت شيئاً من فاني فمسحت به وجهي ورأسي ، ثم أدخلتني الدار ، فإذا نسوة من الأنصار في البيت ،

فقلن : على الخير والبركة ، وعلى خير طائر ، فأسلمتني إليهن ، فأصلحن من شاتي فلم يرعني إلا رسول الله ﷺ " ، فأسلمتني إليه وأنا يومئذ بنت تسع سنين (٤) .

وزواج النبي ﷺ " بعائشة كان بعد رؤيا رآها في المنام تكررت مرتين كما في البخاري (٥) ، أو ثلاث مرات كما في مسلم (٦) .

(١) صحيح البخاري — كتاب المناقب — باب تزويج النبي ﷺ " خديجة ج ٦ ص ١٦٣ .

(٢) صحيح البخاري — كتاب مناقب الأنصار — باب تزويج عائشة ج ٦ ص ٢٠١ .

(٣) صحيح مسلم — كتاب فضائل الصحابة — باب فضل عائشة ج ١٥ ص ٢٠٤ .

(٤) صحيح البخاري — كتاب النكاح — باب البناء بالأنوار ج ٨ ص ١٦٦ .

(٥) صحيح البخاري — كتاب النكاح — باب نكاح الإيكار ج ٨ ص ١٣١ .

(٦) صحيح مسلم — كتاب الفضائل — باب فضائل عائشة ج ١٥ ص ٢٠٢ .

يقول " ﷺ " : جاءني بك الملك في سرقة من حرير ، فقال لي : هذه امرأتك ، فكشفت عن وجهك الثوب ، فإذا أنت هي ، فقلت : إن بك هذا من عند الله يحضه <sup>(١)</sup> .

وعائشة " رضي الله عنها " هي الوحيدة من بين أزواجه " ﷺ " التي تزوجها وهي بكر ، ولهذا كانت تظهر هذا الفضل ، وتقول للنبي " ﷺ " يا رسول الله ، أرايت لو زلت وادياً وفيه شجرة قد أكل منها ، ووجدت شجرة لم يؤكل منها ، في أنها كنت ترتع بعيرك ؟ ! قال : في التي لم يرتع منها ، تعني أن رسول الله " ﷺ " لم يتزوج بكراً غيرها <sup>(٢)</sup> .

وكان ابن عباس " رضي الله عنهما " يقول لعائشة : لم ينكح النبي " ﷺ " بكراً غيرك .

مكثت عائشة " رضي الله عنها " مع النبي " ﷺ " تسع سنين ، ومات عنها النبي " ﷺ " وهي بنت ثمان عشرة سنة .

وفي فضلها قال " ﷺ " : فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام <sup>(٣)</sup> ، وأخبرها النبي " ﷺ " : أن حبريل يقرئها السلام <sup>(٤)</sup> .

وقد اختصت من بين سائر زوجات النبي " ﷺ " بتزوي الوحي عليه وهو في لحافها . أخبر عن ذلك المصطفى " ﷺ " وهو يقول لأُم سلمة : يا أُم سلمة لا تؤذي لي عائشة ، فإنه والله ما نزل علي الوحي وأنا في لحاف امرأة منك غيرها <sup>(٥)</sup> .

ومحبة النبي " ﷺ " لعائشة لم تكن تخفي على المسلمين ، حتى لقد كانوا يحرمون هداياهم اليوم الذي يكون فيه النبي " ﷺ " عند عائشة <sup>(٦)</sup> .

<sup>(١)</sup> قوله " يحضه " أي يقرئها السلام .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري - كتاب النكاح - باب ما كان للإمام ج ٨ ص ١٣١ .

<sup>(٣)</sup> صحيح مسلم - كتاب النكاح ج ١ ص ١٩٩ .

<sup>(٤)</sup> صحيح مسلم - كتاب النكاح ج ١ ص ٢١٠ .

<sup>(٥)</sup> صحيح مسلم - كتاب النكاح ج ١ ص ١٤٢ .

وعائشة " رضي الله عنها " هي التي قبض النبي ﷺ " بين سحرها وسحرها " — كما كانت تقول — <sup>(١)</sup> لأنه " ﷺ " لقي ربه وهو في حجرها ، وكان آخر عهد أن يل ريقها ريقه " رضي الله عنها " .

### ثالثاً - أم حبيبة بنت أبي سفيان :

أم حبيبة هي رملة بنت أبي سفيان ، هاجرت إلى الحبشة مع زوجها عبد الله بن جحش الأسدي ، وفارقتة بعدما تنصر ، وارتد ، فعقد عليها النبي ﷺ " <sup>(٢)</sup> وأرض الحبشة ، وأبكرها النجاشي للنبي ﷺ " وأصدقها أربع مائة دينار ذهباً . ودخل بها " ﷺ " في المدينة بعد أن عادت من هجرتها <sup>(٣)</sup> .

وهي التي عرضت على النبي ﷺ " الزواج بأختها " عزة بنت أبي سفيان فحسب النبي ﷺ " لذلك ، وقال : أو تحبين ذلك ؟ قالت : نعم .

وتعلل ذلك ، وتقول : لست لك بمحلية ، وأحب من شاركني في الحرب أخي ، فرد عليها : إن ذلك لا يصل لي .

وإنما عقد النبي ﷺ " على أم حبيبة تكرماً لها ، وتقديراً لتمسكها بالإسلام ، وعوضاً لها عن مفارقة زوجها .

\* \* \*

<sup>(١)</sup> صحيح مسلم — كتاب النكاح ج ١ ص ١٠٥ .

<sup>(٢)</sup> المرجع السابق ج ١ ص ٢٠٨ .

<sup>(٣)</sup> جوامع السيرة ص ٣٥ .



## المبحث الخامس عشر

### تتابع مجي نصر الله تعالى

هذا النبي " ﷺ " جهده في دعوة أهل الطوائف، وفي عرض نفسه على القبائل . ومع ذلك لم يتحقق له ما يمتنى حيث رده أهل الطوائف رداً قبيحاً، ولم تؤمن القبائل بدعوته، ورفضت إجارته خوفاً من عداة قريش، وتأثراً بما كان أبو حنبل وأبو جهل يذكران عنه .

وكانت معونة الله مع عبده ورسوله محمد " ﷺ " حيث يسر له من أمره رشداً . ولم يخرج من جهاده مع الناس حال الوفاض ، فحقق له عدداً من الانتصارات التي ترضيه ، رحمة من الله ، وفضلاً ، وأهمها ما يلي : —

### النصر الأول

#### إسلام عداس

بعد ما ردت ثقيف رسول الله " ﷺ " بهذه الصورة السيئة، التي ذكرتها، أخذ " ﷺ " في العودة إلى مكة مرة أخرى .

وعندئذ وصل إلى بستان بني ربيعة جلس تحت ظل شجرة ليستريح، وأحد بدعوته به ، ويستغيث به ... فاستجاب الله له، وجاءه نصر الله : حتى لا يعود لمكة حاوياً الوفاض ، فكان إسلام عداس .

وقصة إسلام عداس أنه " ﷺ " لما جلس تحت الشجرة راه عتبة ، وعتيبة ابنا ربيعة وعنسا ما وقع له ، فتحركت له رحمتهما ، فدعوا غلاماً لهما نصرانياً ، يقال له عداس ليعطيه شيئاً من الفاكهة تعينه على هذه المتاعب وقالوا له : خذ قطعاً ( من هذا ) العنب فضعه في هذا الطبق ، ثم اذهب به إلى ذلك الرجل ، فقل له يأكل منه .

فقبل عداس ، ثم أقبل به حتى وضعه بين يدي رسول الله " ﷺ " ثم قال له : كل . فلما وضع رسول الله " ﷺ " فيه يده ، قال : بسم الله : ثم أكل .

فخطب عداس في وجهه ، ثم قال : والله إن هذا الكلام ما يقوله أهلي هذه البلاد فقال له رسول الله ﷺ : " ومن أهل أي البلاد أنت يا عداس ؟ ، وما دينك ؟ " قال عداس : نصراني ، وأنا رجل من أهل نينوى .

فقال رسول الله ﷺ : " من قرية الرجل الصالح يونس بن ميثي .

فقال له عداس : وما يدريئت ما يونس بن ميثي ؟

فقال رسول الله ﷺ : " ذاك أخي كان نبياً وأنا نبي . فأترك عداس على رسول الله ﷺ " يقبل رأسه ، ويديه ، وقدميه ، وأسلم .

وهكذا أسلم عداس في أثناء عودة النبي ﷺ " من رحلته إلى الطائف

وأما أبناء ربيعة فقد قالوا لعداس : وبئس يا عداس ؟ ما لك تقبل رأس هذا الرجل ويديه ، وقدميه ؟ !

فقال لهما : لقد أخبرتني بأسر لا يعلمه إلا نبي <sup>(١)</sup> .

## النصر الثاني

### إسلام الجني

حين إنصرفه ﷺ " من الطائف ، راجعاً إلى مكة ، وعند واد في طريق مكة

يسمى " نخلة " قام " ﷺ " في خوف الليل يصلي ، فأثابه سبعة من جن نصيبين

استمعوا لقراءته " ﷺ " ، وهو يصلي ، فلما فرغ من صلاته ، أعلنوا إسلامهم وإسلامهم

ثم انصرفوا إلى قومهم دعاء : يحملون الإسلام إليهم : ويوضحون تعاليمه ، ومزاياه ،

وفي ذلك يقول الله تعالى : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ

الْقُرْآنَ إِن كُنَّا حَاضِرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِينَ ۖ قَالُوا

يَنْقُومَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كُتُبًا أُتِرَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَٰدِقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَىٰ

الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣١﴾ يَتَقَوَّمَتْنَا أٰجِبُوا دَاعِيَ ٱللَّهِ وَءَامِنُوا بِهِۦ يَغْفِرَ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُم مِّنْ عَذَابِ ٱلْإِمْرِ ﴿٣٢﴾ وَمَن لَّا يُجِبْ دَاعِيَ ٱللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُۥ مِن دُونِهِۦ أَوْلِيَاءُ ۚ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٣٣﴾ ۝ "وقد نزلت فصحتهم كاملة في سورة النحل .

وهكذا بدأ خلق آخر يدخلون في الإسلام، ويهتدون بالدعوة إليه ..

ومن سياق الآيات يتضح أن الرسول " ﷺ " لم يكن يعلم بحضور هذا الذفر من الجلس فقد كان إيمان الجلس نصراً آخر، أمده الله به، من كنوز غيبه المكنون . والله جود لا يعلمها إلا هو .

ثم إن الآيات التي نزلت بصدد هذا الحادث تحمل في طياتها بشارات لنجاح دعوة النبي " ﷺ " ، وتؤكد أن سائر قوى الكون لا تستطيع أن تحول بينها وبين نجاحها يقول الله تعالى : ﴿ وَمَن لَّا يُجِبْ دَاعِيَ ٱللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُۥ مِن دُونِهِۦ أَوْلِيَاءُ ۚ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ ﴿٣٣﴾ ، ويقول سبحانه : ﴿ وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّن نَّعْجِزَ ٱللَّهَ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَن نَّعْجِزَهُۥ هَرَبًا ﴾ ﴿٣٤﴾ .

### النصر الثالث

#### إجارة المطعم بن عدي

لما خرج محمد " ﷺ " إلى الطائف عزم قريش على منعه من العودة إلى مكة . حتى لا يجد مكاناً يأويده ، أو أناساً يحمونه .. ومع ذلك نوى رسول الله العودة إلى مكة .

<sup>(٣١)</sup> سورة الاحقاف الآيات ( ٢٩ — ٣٢ ) .

<sup>(٣٢)</sup> سورة الاحقاف آية ( ٣٢ ) .

<sup>(٣٣)</sup> سورة النحل آية ( ٦٢ ) .

قال له زيد بن حارثة " ﷺ " رفيقة في رحلة الطائف : كيف تدخل عليهم

وقد أخرجوك ؟

فقال " ﷺ " : يا زيد إن الله جاعل لما ترى فرجاً ومخرجاً ، وأن الله ناصر دينه ومظهر سيده .

وسار رسول الله " ﷺ " صوب مكة ، حتى وصل حراء فمكث بها ، وأنزل

يبحث عن شخص يجيره ، وينصره ..

فأرسل رجلاً من خزاعة إلى الأخنس بن شريق ليجيره ، فقال الأخنس

حليف ، والحليف لا يجير .

فبعث الرجل إلى سهيل بن عمرو ، فقال سهيل : إن بني عامر لا يجير على بني كعب

فبعث الرجل إلى المطعم بن عدى ، فرد المطعم ردّاً جميلاً وقال : نعم ، ثم

تسلح ، ودعا بنيه ، وقومه ، وقال لهم : إلبسوا السلاح ، وكونوا عند أركان البيت

فإن قد أجرت محمداً ، ثم بعث إلى رسول الله " ﷺ " : أن ادخل ، فدخل رسول الله

" ﷺ " ومعه زيد بن حارثة حتى انتهى إلى المسجد الحرام ، فقام المطعم بن عدى على

راحلته فنادى يا معشر قريش ، إني قد أجرت محمداً فلا يهجه أحد منكم .

وانتهى رسول الله " ﷺ " إلى الركن فاستلمه ، وصلى ركعتين ، وانصرف

إلى بيته ، ومطعم بن عدى وولده ممدقون به ، بالسلاح حتى دخل بيته .

وقيل : إن أبا جهل سأل مطعماً : أيجير أنت أم متابع — مسلم — قال

بل محير ، قال : قد أجرتنا من أجرت . .

وقد حفظ رسول الله " ﷺ " للمطعم هذا الصنيع ، فقال في أسارى بدر

كان المطعم بن عدى حياً ثم كلمني في هؤلاء التني لتركهم له <sup>(١)</sup> .

(١) صحيح البخاري — كتاب الجهاد — باب ما من الذي " ﷺ " من أسارى ج ٥ ص ٢٢٦ — ط : الأمانة ،

## النصر الرابع

### أضواء وسط ظلام القبائل

ظلت القبائل على كفرها ، وردوا على رسول الله حين عرض نفسه عليهم ردوداً مختلفة وكان لموقف القبائل أثر مؤلم على نفس رسول الله " ﷺ " .  
ويأتي الله إلا أن يكرم محمداً " ﷺ " ببعض الخير : فتشرق عليها أضواء من بين هذه القبائل ، وذلك بإسلام أفراد منهم : ودخولهم في دين الله تعالى ، وعلى رأس هؤلاء المسلمين : —

#### ١ - سويد بن الصامت " رضى الله عنه " :

هو رجل من بني عوف بن مالك الأوسى ، جاء إلى مكة حاجاً أو معتمراً ، فتصدى له رسول الله " ﷺ " حين سمع به ، فدعاه إلى الله ، وإلى الإسلام .  
فقال له سويد : فاعل الذى معك هو الذى معنى .  
فقال له رسول الله " ﷺ " : وما الذى معك ؟  
قال : معنى ثلثة لقمان — يعنى حكمة لقمان — .  
فقال له رسول الله " ﷺ " : أعرضها على .

فعرضها عليه ، فقال له " ﷺ " : إن هذا الكلام حسن ، والذى معنى أفضل من هذا فسر إن أمر الله تعالى على ، هو هدى ونور : فتلا عليه رسول الله " ﷺ " القرآن ، ودعاه إلى الإسلام ، فلم يبعد منه ، وقال : إن هذا لقول حسن وأسلم ، ثم انصرف عنه <sup>(١)</sup>

#### ٢ - إياس بن معاوية " رضى الله عنه " :

إياس بن معاوية من بني عبد الأشهل وهم من الأوس ، جاء وهو صغير مع قومه يتنصرون الحلف مع قريش لينتصروا بهم على الخزرج ، فلما سمع بهم رسول الله " ﷺ " أتاهم ، وجلس معهم وقال لهم : هل لكم فى خير مما جئتم له ؟

(١) سيرة النور لابن هشام ج ١ ص ٤٢٧ .

فقالوا له : وما ذاك ؟

قال : أنا رسول الله بعثني إلى العباد ، أدعوهم إلى أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئاً ، وأنزل علي الكتاب ، ثم ذكر لهم الإسلام ، وتلا عليهم القرآن .

فقال إياس بن معاذ : هذا والله خير مما جئتم له ، فأخذ أبو الحيسر ، أنس بن رافع ، حفنة من تراب البطحاء ، فضرب بها وجه إياس بن معاذ ، وقال : دعنا منك فلمصرى لقد جئنا لغير هذا ، فصست إياس ، وقام رسول الله ﷺ " عنهم ، وانصرفوا إلى المدينة ، وكانت وقعة بعث بين الأوس والخزرج .

ثم لم يلبس إياس بن معاذ أن هنك ، يقول محمود بن لبيد ، فأخبرني عن حضره من قومه عند موته : أنهم لم يزألوا يسمعون بهال الله تعالى ، ويكبره ، ويحمده ، ويسبحه حتى مات ، فما كانوا يشكون أنه قد مات مسلماً ، لقد استشعر الإسلام في ذلك المجلس ، حين سمع من رسول الله ﷺ " ما سمع <sup>(١)</sup> .

### ٣ - أبو ذر الغفاري " عليه السلام " :

لما بلغ يثرب خير سويد ، وإياس " رضى الله عنهما " ، وإثما سمعا محمداً ﷺ " وأما بدعوته ، بدأ أهلها في التفكير في أمر محمد ، وبخاصة أهل الرأي بينهم ومنهم أبو ذر الغفاري : أخذ أبو ذر يفكر في الإسلام ، وهو في يثرب ، فقال لأخيه : اركب إلى هذا الوادي فاعلمني علم هذا الرجل ، الذي يزعم أنه نبي ، يأتيه الخير من السماء ، واسمع من قوله ، ثم ائتني .

فانطلق أخوه حتى قدم مكة ، ولقي محمداً ﷺ " ، وسمع من قوله : ثم رجع إلى أبي ذر ، فقال له : رأيته يأمر بمكارم الأخلاق ، وكلاماً ما هو بالشعر .

فقال أبو ذر : ما شقيتني مما أردت ، فتزود أبو ذر ، وحمل شاة فيها ماء ، حتى قدم مكة ، فأثني المسجد ، فالتمس النبي ﷺ " وكان لا يعرفه ، وكره أن يسأل عنه ، حتى أدركه بعض الليل ، فراه على " ﷺ " فعرف أنه غريب ، فلما رآه تبعه ، فلتبع

يسأل واحد منهما صاحبه عن شيء .

فلما أصبح أبو ذر : احتمل قريته وزاده إلى المسجد ، وظل ذلك اليوم ينظر

إلى النبي ﷺ " والنبي لا يراه حتى أمسى ، فعاد إلى مضجعه .

مر به على في مضجعه فقال له : أما آن للرجل أن يعلم منزله ؟ فأقامه عنده .

فذهب به معه ، لا يسأل واحد منهما صاحبه عن شيء .

حتى إذا كان يوم الثالث ، فعاد على مثل ذلك ، فأقام معه ، ثم قال : ألا

تحدثني ما الذي أقدمك ؟

قال أبو ذر : إن أعطيني عهداً وميثاقاً لترشدني ففعلت ، ، ففعل . فأخبره .

قال علي : فإنه حق ، وهو رسول الله ﷺ " : فإذا أصبحت فاتبعني ، فإني إن رأيت

شيئاً أخاف عليك فمت كأني أريق الماء ، فإن مضيت فاتبعني ، حتى تدخل مدخلين ،

فدخل . فاحملني بمفوه ، حتى دخل علي ﷺ " علي النبي ﷺ " ، ودخل أبو ذر معه :

فسمع من فوهه : وأسلم مكانه ، فقال له النبي ﷺ " : ارجع إلى قومك : فأخبرهم

حتى يأتيت أمري .

قال أبو ذر : والذي نفسي بيده لأصرعن بها بين ظهرايهما ، فخرج حتى أتى المسجد .

فنادى بأعلى صوته : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، ثم قام الفوم

فظم يده حتى أصبحوه .

وأتى العباس فأكب عليه ثم قال : ويلكم ! أستم تعلمون أنه من غفار ؟ وأن طريق

تخاريكم إلى الشام ؟ فأنقذه منهم . ثم عاد من الغد مثليها : فضربوه ، وتاروا إليه ،

فأكب العباس عليه <sup>(١)</sup> .

#### ٤ : الطفيل بن عمرو الدوسي :

الطفيل شيخ من شيوخ قبيلة دوس ، إحدى قبائل اليمن ، قدم الطفيل مكة .

ورسول الله ﷺ " بها ، فمشى إليه رجال من قريش ، فقالوا له : يا طفيل ، إنك

قدمت بلادها ، وهذا الرجل الذى بين أظهرنا قد فرق جماعتنا ، وشئت أمرنا ،  
قوله كالسحر يفرق بين الرجل وبين أبيه ، وبين الرجل وبين أخيه ، وبين الرجل وبين  
زوجته ، وأنا نخشى عليك ، وعلى قومك ، ما قد دخل علينا ، فلا تكلمنا ،  
تسمع منه شيئاً .

يقول الطفيل : فو الله ما زالوا بي حتى آجعت أن لا أسمع منه شيئاً ولا أكله  
وحشوت في أذني حين غدوت إلى المسجد كرسفاً خوفاً من أن يلغى شيئ من قوله  
وأنا لا أريد أن أسمع ، فغدوت إلى المسجد ، فإذا رسول الله ﷺ " قائم يصلي على  
الكعبة : فقصت منه قريباً ، فأبى الله إلا أن يسمعني بعض قوله ، فسمعت كلاماً حسناً  
فقلت في نفسي : وأكل أمي ، والله إنى لرجل لبيب ، شاعر ، ما يغنى على الحسن بن  
الضبيح ، فما بمنعني أن أسمع من هذا الرجل ما يقول ! فإن كان الذى يأتى به حسناً  
قبلته ، وإن كان قبيحاً تركته .

فمكثت حتى انصرف رسول الله ﷺ " إلى بيته فاتبعته : حتى إذا دخل  
ليته دخلت عليه .

فقلت : يا محمد ، إن قومك قد قالوا لي كذا وكذا ، للذى قالوا : عو الله ما برحوا  
يخوفوني أمرك حتى سددت أذني بكرسف لكي أسمع قولك ، ثم أبى الله إلا أن  
يسمعني قولك : فسمعت قوله حسناً ، فاعرض على أمرك ، فعرض على رسول الله ﷺ  
" الإسلام ، وتلا على القسمران ، فلا والله ما سمعت قولاً قط أحسن منه ، إلا  
أمراً أعدل منه ، قال : فأسلمت وشهدت شهادة الحق <sup>(١)</sup> .

### ٥ . ضماد الأزدي " :

ضماد رجل من اليمن ، كان يعمل بالرقيا من الجن ، قدم مكة ، فسمع  
أهلها يقولون : إن محمداً مجنون .

فقال : لو أني أتيت هذا الرجل لعل الله يشفيه على يدي .

(١) سيرة النبي لابن هشام ج ١ ص ٣٨٢ ، ٣٨٣ .



يقال : يا محمد ، إلى أرقى من هذا الريح ، فهل لك ؟  
 يقال رسول الله ﷺ : إن الحمد لله نحمده ونستعينه ، من يهده الله فلا مضى له ،  
 ومن ضلله فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن  
 محمداً عبده ورسوله . . أما بعد .

وقال مسدد : أعد عني كسائات هؤلاء ، فأعادهن عليه رسول الله ﷺ

بلاط مرارة .

يقال مسدد: لقد سمعت قول الكهنة، وقول السحرة، وقول الشعراء، وما سمعت مثلاً  
 كمثلك هؤلاء، ولقد بلغن قاموس البحر، هات يدك أبا يعك عني الإسلام ، فابعد<sup>(١)</sup>

### النصر الخامس

#### الإسراء والمعراج

واتكرم الله نبيه محمداً ﷺ " برحلة الإسراء والمعراج ، ليؤنس ، ويعرفه  
 بمزله خده ، وليبدأ " ﷺ " بها مرحلة جديدة في الدعوة إلى الله تعالى .  
 والحديث عن الإسراء والمعراج يحتاج إلى تناول نقاط معينة وهي : —

#### ١ - مفهوم الإسراء والمعراج

يراد بالإسراء تلك الرحلة التي صاحب فيها جبريل " عليه السلام " محمداً ﷺ " ليلاً من البيت  
 الحرام بمكة إلى المسجد الأقصى ، وهو بيت المقدس بإثيوبيا حيث ركبا معاً اليراق .  
 ويراد برحلة المعراج صعود جبريل بمحمد ﷺ " من بيت المقدس إلى  
 السماوات العللى ، في معراج أحضره معه جبريل " عليه السلام " .

#### ٢ - ثبوت الإسراء والمعراج

والإسراء والمعراج ثبت وقوعهما لرسول الله ﷺ " بالقرآن الكريم ، وبالسنة  
 النبوية ، وبشهاد الصحابة " رضوان الله عليهم " .

أما القرآن الكريم ففيه يقول الله تعالى ﴿ سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ الْمَكْحُولَةِ ﴾ (١) ، ويقول سبحانه : ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۝ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ۝ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ۝ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ۝ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۝ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۝ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ۝ أَفَتُمَرُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ۝ وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۝ عِنْدَ بَدْرَةِ الْمُحَنَّىٰ ۝ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ۝ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ ۝ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ۝ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ۝ ﴾ (٢) .

وأما الستة فقد أخرج مسلم عن أنس بن مالك : أن رسول الله " ﷺ " قال : أتيت بالبراق ، وهو دابة أبيض طويل ، فوق الحمار ، ودون البغل ، ينسج حافره على منتهى طرفه ، فركبته حتى أتيت بيت المقدس ، فربطته بالحلقة التي يربط به الأنبياء ، ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ، ثم خرجت فجاءني جبريل " عليه السلام " بإناء من خمر ، وإناء من لبن فاخترت اللبن ، فقال جبريل " عليه السلام " اخترت الفطرة .

ثم خرج بنا إلى السماء فاستفتح جبريل فقبل من أنت ؟ ؟

قال : جبريل .

قبل : ومن معك ؟ .

قال : محمد .

(١) سورة الإسراء آية ( ١ ) .

(٢) سورة النجم الآيات ( ١ - ١٨ ) .

فيل : وقد بعث إليه ؟

قال : قد بعث إليه ، ففتح لنا فإذا أنا بآدم " عليه السلام " فرحب بي ودعا لي بخير .

ثم عرج بنا إلى السماء الثانية فاستفتح جبريل " عليه السلام " .

فقال : من أنت ؟ ؟

قال : جبريل .

فيل : ومن معك .

قال : محمد .

فيل : وقد بعث إليه ؟ .

قال : قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بابني الخالة عيسى ابن مريم ، ويحيى بن زكريا

" صلوات الله عليهم " فرحبا ودعوا لي بخير .

ثم عرج بي إلى السماء الثالثة فاستفتح جبريل .

فقال : من أنت ؟ .

قال : جبريل .

فيل : ومن معك ؟

قال : محمد " صلى الله عليه وسلم " .

فيل : وقد بعث إليه ؟

قال : قد بعث إليه .

ففتح لنا فإذا أنا بيوسف " عليه السلام " إذا هو قد أعطي شطر الحسن فرحب ودعا لي بخير

ثم عرج بنا إلى السماء الرابعة فاستفتح جبريل " عليه السلام " .

فيل : من هذا ؟

قال : جبريل .

فيل : ومن معك ؟ .

قال : محمد .

قال : وقد بعث إليه ؟ .

قال : قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بإدريس ، فرحب ودعا لي بخير ، قال الله عز وجل : ﴿ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴾ ﴿١١٢﴾ ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة فاستفتح جبريل .

قيل : من هذا ؟ .

قال : جبريل .

قيل : ومن معك ؟ .

قال : محمد .

قيل : وقد بعث إليه ؟ .

قال : قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بهارون " الطيِّب " ، فرحب ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء السادسة ، فاستفتح جبريل " الطيِّب " .

قيل : من هذا ؟ .

قال : جبريل .

قيل : ومن معك ؟ .

قال : محمد .

قيل : وقد بعث إليه ؟ .

قال : قد بعث إليه ففتح لنا ، فإذا أنا بموسى " الطيِّب " ، فرحب ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء السابعة ، فاستفتح جبريل .

قيل : من هذا ؟ .

قال : جبريل .

قيل : ومن معك ؟ .

قال : محمد " ﷺ " .

قيل : وقد بعث إليه ؟ .

قال : قد بعث إليه ، ففتح لنا ، فإذا أنا بإبراهيم " عليه السلام " مسنداً ظهره إلى البيت المعمور . وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه ، ثم ذهب بي إلى سدره المنتهى . وإذا ورقها كآذان الفيلة وإذا ثمرها كالقلال . فلما غشيها من أمر الله ما غشى تغيرت ، فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها .

فأوحى الله إلى ما أوحى ففرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة ، فترتب إلى موسى " عليه السلام " ، فقال : ما فرض ربك على أمتك . قلت : خمسين صلاة .

قال موسى " عليه السلام " : ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف ، فإن أمتك لا يطيقون ذلك ؛ فإن قد بلوت بني إسرائيل وخير قم .

فرجعت إلى ربي ، فقلت يا رب خفف على أمتي فحط عني خمسا . فرجعت إلى موسى ، فقلت حط عني خمسا .

قال موسى " عليه السلام " : إن أمتك لا يطيقون ذلك ، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف . يقول " عليه السلام " : فلم أزل أرجع بين ربي تبارك وتعالى وبين موسى " عليه السلام " ، حتى قال الله تعالى : يا محمد إنهم خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر ، فذلك خمسون صلاة ، ومن هم بخسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ، فإن عملها كتبت له عشرًا ، ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئاً ، فإن عملها كتبت سيئة واحدة . فترلت حتى انتهيت إلى موسى " عليه السلام " فأخبرته ، فقال : ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف .

فقال رسول الله " صلى الله عليه وسلم " : فقلت قد رجعت إلى ربي حتى استجيبت منه <sup>(١)</sup> .

<sup>(١)</sup> صحيح مسلم بشرح النووي — باب الإسرائ برسول الله " صلى الله عليه وسلم " ج ٢ ص ٢١٠ — ٢١٥ ، بتولى القاضى عثمان عن هذا الحديث : لم يأت أحد بأدوب من هذا الحديث ( الشفا ج ١ ص ١٧٩ ) .

وقد روى حديث الإسراء والمعراج ثمان وثلاثون صحابياً وصحابة، وبعضهم ذكره مطولاً ، وبعضهم ذكره مختصراً ، وبعضهم زاد جواب لم تذكر عند الآخرين .. ووقعت بينهم اختلافات ، والقادر الجسع عليه هو أنه " أسرى به من مكة إلى بيت المقدس ، راكباً البراق ، فلما انتهى إلى باب المسجد ، ربط الدابة عند الباب ودخله فصلى في قبلته تحية المسجد ركعتين .

ثم أتى بالمعراج ، وهو كالسلم ، ذو درج يرقى فيها : فصعد فيه ، إلى السماء الدنيا ، ثم إلى بقية السموات السبع ، فلتقاء من كل سماء مقربوها .

ثم سلم على الأنبياء الذين في السموات ، بحسب منازلهم ، ودرجاتهم ، حتى مرت موسى الكليم ، وإبراهيم الخليل في السادسة والسابعة ، ثم جاوز مترثتهما " ﴿ ١٢٧ 〉 " وخلق سائر الأنبياء ، حتى انتهى إلى مستوى يسمع فيه صريف الأقدام أى لقام القدر بما هو كائن .

ورأى سدرة المنتهى ، وغشيتها من أمر الله تعالى عظمة عظيمة من فراش من ذهب ، وألوان متعددة ، وغشيتها الملائكة .

ورأى هناك جبريل على صورته ، وله ستائة جناح ، ورأى ربه رافعاً أخضر قد سد الأفق ، ورأى البيت المعمور ، يدخله كل يوم سبعون ألفاً من الملائكة ، يتعبدون فيه ، ثم لا يعودون منه إلى يوم القيامة .

ورأى الجنة والنار ، وفرض الله عليه هناك الصلوات خمس ، ثم خففها إلى خمس ، رحمة منه ، ولطفاً بعباده ، وفي هذا اعتناء عظيم بشرف الصلاة وعظمتها ، ثم هبط إلى بيت المقدس ، وهبط معه الأنبياء فصلى بهم فيه . لما حانت الصلاة ، وانحلت أنفاسهم من يومئذ ، بعد رجوعه إليه ، لأنه لما مر بهم في منازلهم ، جعل يسأل عنهم جبريل واحداً ، واحداً ، فيخبره بهم وكان الأنبياء أنفسهم يسألون جبريل عليه السلام " عن المصاحب له ، وعن بعثته .

والقول بأن الصلاة كانت بعد العودة من العروج هو اللاحق، لأنه " صلى الله عليه وسلم " كان أولاً مضطرباً إلى الجناح القدسي ليشترف بالمقام العلوي ، وتعرف منزله عند ربه ، وحيث يفرح الله عليه ، وعلى أمته ما يشاء الله تعالى ، ثم لما فرغ من الذي أريد به اجتماع به هو وإخوانه من النبيين ، وأظهر شرفه ، وفضله عليهم ، بتقديمه في الإمامة واتسامهم جميعاً " صلوات الله عليهم " به، وذلك بوحي جبريل " عليه السلام " لهم في ذلك . ثم خرج " صلى الله عليه وسلم " من بيت المقدس فركب البراق، وعاد إلى مكة بغلس ، والله سبحانه وتعالى أعلم <sup>(١)</sup> .

وحيث نذف على ما بين هذه الروايات من اتفاق، أو اختلاف أيين ما يلي : —

### أولاً : رواية حديث الإسراء :

بلغ عدد رواية حديث الإسراء من الصحابة ثمان وثلاثين صحابياً ، وصحابة

وهم : —

- |   |   |
|---|---|
| ١ — آل بن كعب " <small>رضي الله عنه</small> " .             | ٢ — أبو ذر الغفاري " <small>رضي الله عنه</small> " .            |
| ٣ — بريدة بن عبد الله " <small>رضي الله عنه</small> " .     | ٤ — أسامة بن زيد " <small>رضي الله عنه</small> " .              |
| ٥ — أنس بن مالك " <small>رضي الله عنه</small> " .           | ٦ — جابر بن عبد الله " <small>رضي الله عنه</small> " .          |
| ٧ — حذيفة بن اليمان " <small>رضي الله عنه</small> " .       | ٨ — سمرة بن جندب " <small>رضي الله عنه</small> " .              |
| ٩ — سهل بن سعد " <small>رضي الله عنه</small> " .            | ١٠ — شداد بن أوس " <small>رضي الله عنه</small> " .              |
| ١١ — حمزة بن سنان " <small>رضي الله عنه</small> " .         | ١٢ — عبد الله بن عباس " <small>رضي الله عنه</small> " .         |
| ١٣ — عبد الله بن عمر " <small>رضي الله عنه</small> " .      | ١٤ — عبد الله بن الزبير " <small>رضي الله عنه</small> " .       |
| ١٥ — عبد الله بن أبي أوفى " <small>رضي الله عنه</small> " . | ١٦ — عبد الله بن سعد بن زرارة " <small>رضي الله عنه</small> " . |
| ١٧ — عبد الله بن مسعود " <small>رضي الله عنه</small> " .    | ١٨ — العباس بن عبد المطلب " <small>رضي الله عنه</small> " .     |
| ١٩ — عثمان بن عفان " <small>رضي الله عنه</small> " .        | ٢٠ — علي بن أبي طالب " <small>رضي الله عنه</small> " .          |
| ٢١ — عمر بن الخطاب " <small>رضي الله عنه</small> " .        | ٢٢ — مالك بن صعصعة " <small>رضي الله عنه</small> " .            |

- ٢٣— أبو بكر الصديق " رضي الله عنه " .  
 ٢٤— أبو أيوب الأنصاري " رضي الله عنه " .  
 ٢٥— أبو الحسراء " رضي الله عنه " .  
 ٢٦— أبو الدرداء " رضي الله عنه " .  
 ٢٧— أبو سعيد الخدري " رضي الله عنه " .  
 ٢٨— زيد بن حكيم " رضي الله عنه " .  
 ٢٩— أبو سفيان بن حرب " رضي الله عنه " .  
 ٣٠— أبو سلمة بن دحية " رضي الله عنه " .  
 ٣١— أبو ليلى الأنصاري " رضي الله عنه " .  
 ٣٢— أبو سلمى راعى رسول الله " رضي الله عنه " .  
 ٣٣— أبو هريرة " رضي الله عنه " .  
 ٣٤— أم المؤمنين عائشة " رضي الله عنها " .  
 ٣٥— أسماء بنت أبي بكر " رضي الله عنها " .  
 ٣٦— أم كلثوم بنت رسول الله " رضي الله عنه " .  
 ٣٧— أم سلمة أم المؤمنين " رضي الله عنها " .  
 ٣٨— أم هانئ " رضي الله عنها " (١) .  
 وقد أورد السيوطي مختلف الروايات بأسانيدها في كتابه "الخصائص الكبرى" ونقلها عنه العلامة الشيخ / يوسف النبهاني في كتابه "حجة الله على العالمين" فليرجع إلى أيهما من أراد الاطلاع عليها .

### ثانيا : الزيادات الواردة عن رواية أنس المذكورة :

وردت زيادات في بعض الروايات زائدة عن رواية أنس بن مالك " رضي الله عنه " التي نقلتها من صحيح مسلم وجعلتها أساساً لسائر الروايات، وسأحاول هنا ذكر هذه الزيادات لتتضح صورة الإسراء والمخارج كاملة ، وهي : —  
 أ — أخرج البخاري بسنده عن أنس ، قال : ( ليلة أسرى رسول الله " ﷺ " من مسجد الكعبة جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه بالإسراء وهو نائم في المسجد الحرام ، فقال أولهم : أيهم هو ؟  
 فقال أوسطهم : هو خيرهم .  
 فقال أحدهم : خذوا خيرهم .. وفي ليلة أخرى أتوه وهو نائم فحملوه ، ووضعوه عند بئر زمزم ، فتولاه منهم جبريل ، فشق ما بين أخره إلى لبتة ، حتى فرغ من صلبه

(١) أورد ابن كثير حصر هذه الأسماء في تفسيره ج ٣ ص ٢٤ كما ذكرهم صاحب "كتاب حجة الشغل"



وجوفسه فغسله بماء زمزم بيده ، حتى ألقى جوفه ، ثم أتى بطشت من ذهب ، فحشو  
إيماناً ، وحكمة ، فحشني به صدره ، ولعاده ( عروق حلقه ) <sup>(١)</sup> .

ب - وأخرج أحمد عن طريق أنس أن النبي أثر بالبراق ليلة أسرى به ، فسر حاً ،  
محملاً ، لركبه ، فاستصعب عليه ، فقال له جبريل : أيا محمد تفعل هذا ؟ غر الله ما  
ركبت حتى فطأ أكرم علي الله منه فأرفض البراق عرفاً ، ثم قر حتى ركبته " <sup>(٢)</sup> .

ج - وأخرج ابن عساكر ، والبيهقي بسندهما عن حديث أبي سعيد الخدري يقول  
النبي " <sup>(٣)</sup> : فإذا أنا بآدم كهنته يوم خلقه الله على صورته ، تعرض عليه أرواح  
ذريته المؤمنين ، فيقول : روح طيبة ، ونفس طيبة ، فاحملوها في خليين ، ثم تعرض  
عليه أرواح ذريته الفجار ، فيقول : روح خبيثة ، ونفس خبيثة فاحملوها في مسجين .

ثم نكس هيبته فإذا أنا بأخوته عليها لحم ، قد أروح ، وأنت : عسلها ناس  
يأكلون منها ، قلت : يا جبريل من هؤلاء ؟

قال : هؤلاء من أمتك الذين يتركون الحلال ، ويأتون الحرام .

ثم مضيت هنيهة فإذا بأقوام بطوهم أمثال البيوت : كلما فاض أحدهم غمر  
يقول : اللهم لا تقم الساعة ، وهم على سابلة آل فرعون ، فتجزع السابلة فتتلفهم :  
فسمعتهم يضحون إلى الله ، قلت : يا جبريل من هؤلاء ؟

قال : هؤلاء من أمتك الذين يأكلون الربا : **هُوَ لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي  
يَخْطُبُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ** <sup>(٤)</sup> .

ثم مضيت هنيهة فإذا أنا بأقوام مشافهم كمشافر الإنبل : فتنفخ أفواههم ،  
ويغفون حجراً . ثم يرضخ من أسافلهم : فسمعتهم يضحون إلى الله ، قلت : يا جبريل  
من هؤلاء ؟

<sup>(١)</sup> صحيح ابن أبي شيبة ، كتاب المعراج ج ٦ ص ١٩٠ ، نسخة .

<sup>(٢)</sup> صحيح ابن أبي شيبة ، كتاب المعراج ج ٦ ص ١٩٠ ، نسخة .

قال : هؤلاء من أمّتك ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴾ .

ثم مضت هنيئة فإذا أنا بنساء تعنقن بئديهن ، ونساء منكسات بأرجلهن ، فسمعتهن يشجعن إلى الله ، قلت : يا جبريل من هؤلاء النساء ؟  
قال : هؤلاء اللاتي يزني و يقبل أولادهن .

ثم مضت هنيئة فإذا أنا بأقوام يقطع من جنوبهم اللحم ، فيلقون ، فيقال له  
كل كما كنت تأكل من لحم أخيك : قلت : يا جبريل من هؤلاء ؟  
قال : هؤلاء الممازون من أمّتك الممازون <sup>(١)</sup> .

د — وأخرج البيهقي ، وابن جرير بسندهما ، عن أبي هريرة " رضي الله عنه " قال :  
وسار معه جبريل فأتى على قوم يزرعون في يوم ، ويحصدون في يوم ، كلما حصلوا  
عاد كما كان ، فقال النبي " ﷺ " : يا جبريل ما هذا ؟  
قال : هؤلاء الجاهلون في سبيل الله تضاعف لهم الحسن بسبعمئة ضعف ، وما أنفقوا  
من شيء فهو يخلفه .

ثم أتى على قوم ترضخ رؤسهم بالصخر ، كلما رضخت عادت كما كانت ، ولا  
يفتر عنهم من ذلك شيء .

فقال : ما هؤلاء يا جبريل ؟

قال : هؤلاء الذين تشغل رؤسهم عن الصلاة المكتوبة .

ثم أتى على قوم على إقبالهم رفاع ، وعلى أدبارهم رفاع ، يسرحون كما تسرح  
الإبل ، والنعم ، ويأكلون الصريع والزقوم ، ورضف جهنم ، وحجارتهما .

قال : ما هؤلاء ؟ يا جبريل ؟

قال : هؤلاء الذين لا يؤدّون حلفات أموالهم ، وما ظلمهم الله شيئاً .

ثم أتى على قوم بين أيديهم لحم نصيح في قدر ، ونخم آخر نبي خبيث ، فجعلوا  
ياكفون من اثنين الخبيث ويدعون النصيح الطيب .

قال : ما هؤلاء يا حبريل ؟

قال : هذا الرجل من أمثلك تكون عنده المرأة الحلال الطيب ، فيأتي امرأة خبيثة ،  
فيبيت عندها حتى يصبح ، والمرأة تقوم من عند زوجها حلالاً طيباً فتأتي رجلاً خبيثاً  
فبيت معه . حتى تصبح .

ثم أتى على خشبة على الطريق لا يمر بها ثوب إلا شقته ، ولا شيء إلا خرقة .

يقال : ما هذا يا حبريل ؟

قال : هذا مثل أقوام من أمثلك يعدون على الطريق فيقتلعونه .

ثم أتى على رجل قد جمع حزمة عظيمة لا يستطيع حملها وهو يزيد عليها .

فقال : ما هذا يا حبريل ؟

قال : هذا الرجل يكون عليه أمانات الناس لا يقدر على أدائها ، وهو يريد  
أن يحمي عندها .

ثم أتى على قوم تقرض المستهم وشفاههم بمقار يض من حديد ، كلما قرضت عادت

كما كانت لا يفتر عنهم من ذلك شيء ، قال : ما هؤلاء يا حبريل ؟

قال : هؤلاء حطبباء الغتة .

ثم أتى على جحر صغير يخرج منه ثور عظيم ، فجعل الثور يريد أن يرجع من حيث

خرج ، لا يستطيع ، فقال : ما هذا يا حبريل ؟

قال : هذا الرجل يتكلم بالكلمة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع أن يردّها .

ثم أتى على واد فوجد ريحاً طيبة باردة ، وريح مسكت ، وسمع صسوتا . فقال :

يا حبريل ما هذا ؟

قال : هذا أصوات الجنة تقول يا رب اتني ما وعدتني ، فقد كثرت غرقي . وإسبرقي

وحريري . وسندسي ، وعبقري ، ولؤلؤي ، ومرجاني ، وفضي ، وذهبي ، وأكواني . وصبحي .

وأبارقي، ومراكي، وعسلي، ومائي، ولبي، وحري، فأتى ما وعدتني : فقال : لك كل مسلم ومسلمة ومؤمن ومؤمنة ، قالت : رضيت .

ثم أتى عيسى واد فسمع صوتاً منكراً ، ووجد ريحاً منتنة ، فقال : ما هذا يا حيريل ؟ قال : هذا صوت جهنم تقول يارب أتى ما وعدتني ، فلقد كثرت سلاسلي، وأغلال وسعيري، وحميمي، وحريعي، وغساقلي، وعدائي ، وقد بعد قعري، واشتد حوري، فأتى ما وعدتني ، قال : لك كل مشرك ومشركة وكافر وكافرة ، وكل حبيبة وحبيبة ، وكل جبار لا يؤمن بيوم الحساب ، قالت : قد رضيت <sup>(١)</sup> .

هـ — وأخرج الإمام أحمد بسنده عن أن هريرة " عليه السلام " ، قال : قال :

رسول الله " ﷺ " رأيت ليلة أسرى في لما انتهينا إلى السماء السابعة ، فنظرت فوق فإذا رعد، وبرق وصواعق ، وأتيت على قوم بطونهم كالبيوت فيها الخببات ترى من خارج بطونهم ، فقلت : من هؤلاء يا حيريل ؟

قال : هؤلاء أكلة الربا ، فلما نزلت إلى السماء الدنيا نظرت أسفل مني ، فإذا أهل برهج ، ودخان ، وأصوات ، فقلت : ما هذا يا حيريل ؟

قال : هذه الشياطين يحومون على أعين بني آدم، لتلا يتفكروا في ملكوت السموات والأرض ، ولولا ذلك لرأوا العجائب <sup>(٢)</sup> .

و — جاء في حديث أن هريرة ذكر كلام كل من إبراهيم وموسى وعيسى

وداود وسليمان " عليهم السلام " ، ثم ذكر كلام النبي " ﷺ " فقال : وأن محمداً " ﷺ " أتني على ربه عز وجل ، فقال : كللكم أتني على ربه ، وأنا أتني على ربي الحمد لله الذي أرسلني رحمة للعالمين : وكافة للناس ، بشيراً ، ونذيراً ، وأنزل على الفرقان فيه تبيان كل شيء ، وجعل أمي حير أمة : وجعل أمي أمة وسطا وجعل أمي لهم

<sup>(١)</sup> نسخة الله على البخاري من ٣٥٨ .

<sup>(٢)</sup> نسخة البخاري من ٣٦٢ .

الأولون ، وهم الآخرون ، وشرح لي صدرى ، ووضع عني وزرى ، ورفع لي ذكرك ، وجعلني قاسماً ، وحاشاً ، فقال إبراهيم هذا فضلكم محمد <sup>(١)</sup> .

و جاء في حديث أبي هريرة من طريق الربيع بن أنس ، أن رسول الله ﷺ لما انتهى إلى سدرة المنتهى قال له الله تعالى : سل ، فقال : " ﷻ " : إني أختار إبراهيم خليلاً ، وأعطيته ملكاً عظيماً ، وكلمت موسى نكليماً ، وأعطيته داود ملكاً عظيماً ، وأنت له الحديد ، وسخرت له الخصال ، وأعطيته سليمان ملكاً عظيماً ، وسخرت له الحص ، والإنس ، والشياطين ، والرياح ، وأعطيته ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده ، وعلمت عيسى التوراة والإنجيل ، وجعلته يبرئ الكمم ، والبرص ، وأعدته وأمه ، من الشيطان الرجيم ، فلم يكن له عليهما سبيل .

فقال له رب : تعالى : قد آتيتك خليلاً ، وحبيباً ، فهو مكتوب في التوراة محمد حبيب الرحمن ، وأرسلتك إلى الناس كافة ، وجعلت أمتك هم الأولون . وهم الآخرون ، وجعلت أمتك لا يجوز لهم خشيعة حتى يشهدوا أنك عبدى ورسول ، وجعلت أول رسلك ، علياً ، ولاحرهم بعداً ، وأعطيته سبعاً من المثالي ، ولم أعطها نبياً قبلك . وأعطيته حواشي سورة البقرة من كثر تحت عرشى لم أعطها نبياً قبلك ، وجعلتك قائماً ، وحاشاً <sup>(٢)</sup> .

وهذه الزيادات مع حديث أنس الذي أوردته ، تقدم صورة كاملة للإسراء والمعراج نادياً من فوق صدره " ﷻ " قبيل الإسراء به ، وحتى عاد إلى مكة .

### ثالثاً : أبحاث معارضة في روایات حديث الإسراء

مراجعة روایات أحاديث الإسراء تلحظ فيها المعارضات التالية : —

(١) في حديث أنس الوارد في البقرة ( أ ) السابقة أن ثلاثة نفر جاءوا إلى رسول الله قبل أن يوحى إليه ، مع أن الإسراء كان بعد المبعث . وقيل الصحرة . حيث جاء

<sup>(١)</sup> أخرجه الشيخان في صحيحهما ج ١ ص ١٨٢ .

<sup>(٢)</sup> أخرجه الشيخان في صحيحهما ج ١ ص ١٨٣ ، ١٨٤ .

في الحديث أن كثيراً ممن أسلم أرتد .

- (٢) في رواية أنس الأولى أنه " ﷺ " لقى إبراهيم " عليه السلام " في السماء السابعة عند البيت المعمور، ولقى موسى " عليه السلام " في السماء السادسة، وفي بعض الروايات أنه " ﷺ " رأى إبراهيم " عليه السلام " في السماء السادسة، ولقى موسى " عليه السلام " في السماء السابعة (١).
- (٣) في رواية ابن إسحاق أن الرسول " ﷺ " أتى بثلاث أوان ، أحدها ماء ، فقال قائل : إن أخذ الماء غرق ، وغرقت أمته ، وفي إحدى روايات البخاري : أتى بثلاث أوان ، ولم يذكر فيها الماء (٢).

- (٤) يقول الله تعالى : ﴿ مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ (٣) ورؤية الفؤاد تشبه رواية أنس من أن الرؤية كانت قلبية ، وعين الرسول " ﷺ " نائمة ، وفي الآية الثانية يقول الله تعالى : ﴿ أَفْتَمَرُوهُ عَلَىٰ مَا يَرَى ﴾ (٤) فجاءت الرؤية بصيغة المضارع ، ولم يقل على ما رأى كالأية الأولى ، فدل ذلك على الرؤية الثانية ليست هي الرؤية الأولى .

- (٥) في قوله تعالى : ﴿ مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ (٥) دلالة على أنها رؤية قلبية ، وفي قوله تعالى : ﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ (٦) دلالة على أنها رؤية بالعين ، ولذلك رأى فيها : ﴿ مِنْ ءَايَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾ (٧) أما الآيات التي ترى في النوم فليست بهذا القدر من العظمة ، والفتخامة .

(١) أنظر : صحيح مسلم في حديث أبي ذر يشروح النووي ج ٢ ص ٢١٧ .

(٢) أنظر : سيرة ابن هشام ج ١ ص ٣٩٧ ، وصحيح البخاري ج ٦ ص ١٩٧ ، ١٩٨ .

(٣) سورة النجم آية ( ١ ) .

(٤) سورة النجم آية ( ١٢ ) .

(٥) سورة النجم آية ( ١٧ ) .

(٦) سورة النجم آية ( ١٨ ) .

(٦) في تفسير قوله تعالى : ﴿ إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى ﴾ (٦٦) قال المفسرون في رواية يعشاها مرائش من ذهب ، وفي رواية أخرى قالوا ، ينثر منها الياقوت وغرها مثل قلال هجر .

(٧) جاء في أحاديث الإسراء ، أنه " ﷺ " رأى عند سدرة المنتهى نهرين ظاهرين ونهرين باطنين ، وأحبره جبريل " عليه السلام " بأن النهرين الظاهرين هما النيل والفرات .. وذكر حديث أنس أن هذين النهرين في السماء الدنيا ، وقال له الملك : هما النيل ، والفرات : أصلهما ، وعنصرهما .

#### رابعاً : فك التعارض الأحاديث :

والسؤال هنا : كيف نفك هذا التعارض ؟ ونجمع بين هذه الآراء ؟

نظر العلماء إلى هذا التعارض الظاهري ، وذهبوا إلى أن الإسراء وقع مرتين ، مرة في المنام ، ومرة ثانية في اليقظة .

بقول الإمام / محمد الشافعي : ( ذهب جماعة منهم المهلب شارح البحار إلى هذا الرأي : وحكاه عن طائفة ، منهم أبو نصر القشيري ، والخافض البغوي ، والحدث أبو القاسم عبد الرحمن الخثعمي ، المعروف بالسهيلي ، وبين أن النووي حرم به في فتاويه ، وهؤلاء وغيرهم من العلماء ذهبوا إلى تكرار الإسراء مرتين ، مرة في المنام ، ومرة في اليقظة ، وكانت مرة النوم توطئة له ، وتيسيراً عليه ، كما كان في بدء نبوته " ﷺ " من الرؤيا الصادقة ، ليسهل عليه أمر النبوة ، لأمر عظيم تضعف عنه القوى البشرية ، وكذلك الإسراء سهله عليه بالرؤيا أولاً لأن هوله عظيم ، فجاء في اليقظة بعد توطئة ، وتقديم ، رفقا من الله تعالى بعبده ، وتسهيلاً عليه (٨) .

(٨) من دلائل آية ( ١٩ ) .

(٩) من الألف ج ١ ص ١٤٩ ، ١٥٠ ، سبل الأخدي والرشاد ج ٣ ص ١٠٦ .

وعلى هذا فإن حدوث الإسراء مرتين ، مرة على صورة ، ومرة أخرى على صورة أخرى لا تعارض فيه ، وبذلك ينتفى تعارض الروايات .

ولا مانع من تكرار الوحي إلى رسول الله " ﷺ " بالموضوع الواحد لحكمة يريد بها الله ، كما هو ثابت في حالات عديدة . .

### ■ ٣ ■

## كيفية وقوع الإسراء والمعراج

أورد العلماء عدة آراء في كيفية وقوع الإسراء والمعراج ، حيث ذهبوا في تحديد كيفيةها إلى ثلاثة آراء : —

### الرأى الأول

#### الإسراء والمعراج كانا في النوم وبالمروح

يذهب أصحاب هذا الرأى إلى أن الإسراء كانت رؤيا لرسول الله " ﷺ " رآها وهو نائم ، وعلى رأس القائلين بهذا الرأى أم المؤمنين عائشة " رضي الله عنها " ومعاوية بن أبي سفيان " رضي الله عنه " ، ويستدلون على رأيهم بما يلي : —

١ — رؤيا الأنبياء وحى ، لأن قلوبهم لا تنام ، يقول " ﷺ " : الأنبياء تنام أعينهم ، ولا تنام قلوبهم <sup>(١)</sup> ، وبذلك يتحقق في المنام ما يقصد في اليقظة .

٢ — يقول الله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ أَلِيًّا أَرِيكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ﴾ <sup>(٢)</sup> فقول الله تعالى " الرؤيا " دليل على أنها كانت مناماً ، لأنها لو كانت يقظة لقال " رؤية " .

٣ — جاء في حديث أنس في رواية شريك عنه : ( وهو " ﷺ " نائم بالمسجد الحرام ... واستيقظت من منامى ، وأنا في المسجد الحرام ) <sup>(٣)</sup> وذلك دليل على وقوع الإسراء في أثناء نوم النبي " ﷺ " .

<sup>(١)</sup> مجمع البحار ج ١ ص ١٢٠ — كتاب الفوائد ج ١ ص ٢٤٠

<sup>(٢)</sup> مجمع مسلم شرح النووي — كتاب التفسير ج ٢ ص ٢١٧ .





وعلى هذا يثبت أن الإسراء كان بالجسد والروح ، أما المعراج فكان بالروح فقط لأن كفار مكة لم يعترضوا عليه مع كثرة المشاهد التي حكاها الرسول ﷺ حين رؤيته لها في معراجة ، ولو كان المعراج بالجسد لكثير الاعتراض .

### الرأي الثالث

#### الإسراء والمعراج كانا بالجسد والروح

يذهب جمهور علماء السلف والخلف من الفقهاء ، والمفسرين ، والمحدثين إلى أن الإسراء والمعراج كانا نقطة بالجسد والروح ، ويستدلون على ذلك بما يلي : —  
 ١ — يقول الله تعالى : ﴿ سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ (١) . فقد ذكرت الآية أن الإسراء كان بعبد المكون من الجسد والروح ، لأنهما حقيقة العبد ، وظاهر اللفظ يدل على هذه الحقيقة ، ومن المعلوم أنه لا يعدل عن الظاهر والحقيقة إلى التأويل إلا عند استحالة حقيقة الظاهر ، ولا استحالة في قدرة الله أن يسرى عبده : روحاً وجسداً ، فلزم أن يكون الإسراء بهما .

٢ — يقول الله تعالى : ﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ (٢) ففى الآية إثبات واضح على أن الرؤية كانت بالبصر ، وأسندها الله للبصر احترازاً عن رؤية القلب .  
 ٣ — يقول الله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾ (٣) ، ففى الآية دلالة على الرؤية البصرية لأنها لو كانت ماثلاً ما كانت كبرى ، ولمسلم بها من سمعها من كفار مكة .

(١) سورة النجم آية ( ١٧ ) .

(٢) سورة النجم آية ( ١٨ ) .

٤ - بروى البخارى فى صحيحه عن ابن عباس عند قوله تعالى : ﴿ وَمَا

جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ﴾ هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ " ليلة الإسراء <sup>(١)</sup> .

وقد رد الجمهور وهم أصحاب رأى الثالث ، القائلون بأن الإسراء والمعراج كان بالجسد والروح معاً على الرأيين السابقين بإبطال أدلتهم ، وردّها .

### رد أدلة أصحاب رأى الأول :

قال أصحاب رأى الثالث إن رؤيا الأنبياء وحى ، وبها تثبت الخدائق والمعلومات ، إلا أن الإعجاز فى الإسراء والمعراج لا يتم إلا إذا كان بالجسد مع الروح ، لأن المقصود إثبات ما شاهدته النبى ﷺ " بطريقة حسية ، حقيقية .. وبذلك لا يتحقق بإسراء الروح ما قصد بإسراء الجسد .

وأيضاً فإن الرؤيا تأتى بمعنى الرؤية ، ومن ذلك قول الشاعر :

وكبر للرؤيا وهش فؤاده      وبشر قلباً كان حملاً بلائله

وما كانت الرؤيا فتنة للناس ، إلا لأنها رؤيا بالبصر ، وقد قال الكفار : يرعم محمد أنه أتى بيت المقدس ، ورجع إلى مكة فى ليلته ، والعبير ترد إليها شهراً مقبلة وشهراً مدبرة ، ولو كانت رؤيا نوم لم يستبعد أحد منهم هذا ، فمعلوم أن النائم قد يرى نفسه فى السماء ، وفى المشرق ، وفى المغرب ، ولا يستبعد منه ذلك .

وأما استشهادهم بقوله ﷺ " بين النائم واليقظان ، ثم استيفظت ، فالظاهر أن تلك الأقوال كان فى أول وصول الملك ، وبعد يقظته كان الإسراء .

وأيضاً فإن أحاديث الإسراء تتضمن ألفاظاً صريحة تؤكد أن الإسراء والمعراج

كانا بالجسد والروح .

## رد أدلة أصحاب الرأي الثاني :

يرد الجمهور أدلة الرأي الثاني أيضاً ، ويرون أن آية الإسراء ذكرت العباد بالمسجد الأقصى مراعاة لحال المستمعين ، حتى يؤمنوا بالإسراء لأنه الأقرب إليهم ، وأيسر لهم في التصور عن المعراج ، لأنهم إذا صدقوا بالإسراء ، وسلموا بصدق محمد ﷺ " أخبرهم بعد ذلك بما هو أعظم منه ، وهو " المعراج " ، ولذلك نزلت آيات المعراج في سورة النجم بعد آية الإسراء .

وهكذا يرد الجمهور أدلة مخالفيهم ، فيترجح رأيهم برجحان أدلتهم ..

## التوفيق بين الآراء ورد الاختلاف :

ونحب أن أشير هنا إلى ما ذكرته سلفاً في ص ٣٩٦ من أن الإسراء وقع لرسول الله ﷺ مرتين ، مرة في اليقظة ، ومرة في المنام يرفع التعارض الظاهر في الأقوال الثلاثة ، يقول الحافظ ابن حجر : إن قيل بتكرر الإسراء فلا إشكال ، وأن المرة الأولى كانت مناماً لتسهيله ، وتخفيف وطأته ، وأن المرة الثانية كانت يقظة بعد التوطئة والتقديم ، رفقا من الله بعبده ، وتسهيلاً عليه ، كما حدث في أول الوحي ، إذ بدأ بالنوطة وثني بالرسالة .

وعلى هذا تصدق الآراء الثلاثة ، فمن قال بالإسراء الروحاني ، اعتمد على وقوع الإسراء في المرة الأولى ، ومن قال بالإسراء الجسدي ، اعتمد على وقوع الإسراء في المرة الثانية ، ومن قال بالإسراء البدني ، والمعراج الروحاني أخذ من المرة الأولى المعراج ، ومن المرة الثانية الإسراء .

يقول السهيلي : وهذا القول هو الذي يصح ، وبه تنفق الأحبار ، فالرواة جميعاً ثقة عدول ، لا سبيل إلى تكذيب بعضهم أو توهينه <sup>(١)</sup> .

يقول ابن كثير : وأمن لا شك وقوع منام قبل الإسراء ، فيه حسرة ما وقع بعد ذلك ، فإنه " ﷺ " كان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، وقد تقدم مثل

ذلك من حديث بدء الوحى ، أنه رأى فى منامه مثل ما وقع له بقطعة بعد ذلك ، من باب الإيهام ، والتوطئة ، والتثبيت ، والإيناس <sup>(١)</sup> .

وهكذا كان الإسراء والمعراج رحلة علوية ، سامية ، خففت عن رسول الله ﷺ إنما كان يعانده من إنصراف الناس عن الإيمان ، واستهزائهم به ، وعنف مقامه ، وفكره ، وهزلته ، وهذا كاف فى عونه على متاعب الناس ، وصموده أمام عتوهم وظلمهم .

## الفصل السادس

### إسلام الأنصار

لما أراد الله تعالى إظهار دينه وإعزاز رسوله ، وإيصال الدعوة إلى العالم كله ، نعى بأن يترك المسلمون مكة ، ويهاجروا منها إلى مكان آمن ، يعيش أهله للإسلام . ويهاجر إليه المسلمون ليكونوا قوة تحمى الحق ، وتدافع عنه ، وترد كيد المعتدين .

لما أراد الله ذلك خرج رسول الله ﷺ إلى قبائل العرب كما كان يفعل فى كل موسم ، وذلك فى العام العاشر من المبعث ، وقد وفقه الله تعالى ، ووفق الأنصار بعد فتلاقوا فى ثلاثة مواسم متتابعة ، عند العقبة ، حيث كان اللقاء الأول

تهدى ليرجى العقبة ، التين تمتا فى اللقاءين الثانى ، والثالث .

• بيان هذه اللقاءات فيما يلى : —

### اللقاء الأول

#### إسلام نفر من الأنصار

خرج رسول الله ﷺ فى العام العاشر لبقاء القبائل لضى نفرا من الأنصار

وهو : —

١ — أسعد بن زرارة . من بني النجار .

٢ — عوف بن الحارث بن رفاعه . من بني النجار .

٣ — رافع بن مالك بن العجلان .. من بني زريق .

٤ — قطبة بن عامر بن حديدة .. من بني سلمة .

٥ — عقبة بن عامر بن ناتي .. من بني حرام بن كعب .

٦ — جابر بن عبد الله بن وئاب .. من بني عبيد بن غنم .

فلما لقىهم الرسول ﷺ قال لهم : من أنتم ؟

قالوا : نفر من الخزرج .

قال : أمن موالي يهود ؟

قالوا : نعم .

قال : أفلا تجلسون أكلمكم ؟

قالوا : بلى ، من أنت ؟

فانتسب لهم ، وأخبرهم خبره ، فجلسوا معه ، ودعاهم إلى الله عز وجل ، وعرض عليهم الإسلام ، وتلا عليهم القرآن ، وكان ثما حبيبهم في الإسلام أن اليهود كانوا معهم في بلادهم ، كثيراً ما قالوا لهم : إن نبياً أظننا زمانه ، سنؤمن به ، ونقتنكم به . معنا قتل عاد وإرم ، فلما كلم رسول الله ﷺ أولئك النفر ، ودعاهم إلى الله أقبلوا به ، واطمأننت قلوبهم إلى ما سمعوا ، وعرفوا صدق ما كانوا يسعون من أهل الكتاب عن صفته .

فقال بعضهم لبعض : يا قوم تعلمون والله إنه للنبي الذي توعدكم به يهود قريظة تسبقنكم إليه ، فأجابوه إلى ما دعاهم بأن صدقوه ، وقبلوا منه ما عرض عليهم من الإسلام .

ثم قالوا : قد علمت الذي بيننا ( يعنون الأوس والخزرج ) من الاختلاف ، وسلبك الدماء ، ونحن حراس على ما أرسلك الله به ، مجتهدون لك بالصيحة ، دعائنا عليك برأينا ، فامكث على رسلك باسم الله ، حتى نرجع إلى قومنا ، هنذكركم شأنك ، وندعوهم إلى الله ورسوله . فلعل الله يصلح ذات بينهم ، ويجمع لك أمهم .

فيما اليوم متباغضون متباعدون : ولكننا نواعدك الموسم من العام المقبل ، قرضى بذلك رسول الله ﷺ ، وادصرفوا راجعين إلى بلادهم ، وقد آمنوا ، وصمدقوا <sup>(١)</sup> .

ويعد هذا الاتفاق عهداً بين رسول الله ﷺ وهؤلاء النفر وحدهم على أن يذلوا جهدهم لإصلاح ذات البين ، بين الأوس والخزرج ، ليأتوا في العام القادم سوياً ويشتد كواشي عهد رسول الله ﷺ معاً .

وكثير من المؤرخين : وكتاب السيرة لا يعدون إيمان هؤلاء النفر ببيعة ، ويعتبرونه مقدمة للبيعة بعد ذلك ، إلا أن الشيخ / محمد الشامي عدها بيعة ، وتحدث عن ثلاث بيع بعد اللقاء الأول اتفاقاً متكاملاً ، ونم عند العقبة ، بعد رسول عبد الله بن أبي بكر : لا أدري ما العقبة الأولى ، ويقول ابن إسحاق : قد كانت عقبة ، وعقبة : إشارة إلى اللقاء الأول والثاني ، لأنهما كانا في مكان واحد ، يجاور العقبة التي سميت البيعة إليها ، لأن المبايعة كانت تتم بشعب يجاور العقبة ، يقع بشار القادم من مكة إلى منى ، وقد أقيم في هذا المكان مسجد يعرف بـ " مسجد البيعة " وموقعه في أول شعب يعرف بـ " شعب العقبة " و " شعب الأنصار " <sup>(٢)</sup> .

ومع جمال وجهة نظر الشيخ إلا أني سأعتبر اللقاء الأول تمهيداً للبيعة بعده تبعاً لجمهور مؤلفي السير والتاريخ .

## اللقاء الثاني

### بيعة العقبة الأولى

اجتمع النفر الذين قابلوا رسول الله ﷺ إلى يثرب ، وأحاطوا قومهم بغير لغاتهم ، بإسلامهم ، ودعوا أهل المدينة جميعاً من الأوس والخزرج إلى الإيمان ، فدشا الإسلام في دور الأنصار جميعاً ، فلم يبق بيت من بيوت الأوس والخزرج إلا وفيه ذكر لرسول الله ﷺ .

<sup>(١)</sup> سيرة النبي ﷺ لابن هشام ج ١ ص ٤٢٩ .

حد : ٢ ص ١٦٦ ، ١٦٧ .

ووضعت الحرب أوزارها ، وانتهى يوم بعثت ، آخر أيام الأوس والحزب  
والكل يتسنى أن لا يعودوا إليها مرة ثانية ... ولذلك أقبلوا على الإيمان بدعوة محمد  
ﷺ ، ليتوحدوا بالإسلام . وحتى لا يستتهم اليهود إليه ، يروى البخاري  
صحيحه بسنده أن عائشة " رضي الله عنها " قالت : ( كان يوم بعثت يوماً قد قدمه الله  
لرسوله ، فقدم رسول الله ﷺ إلى المدينة ، وقد افترق ملوهم ، وقتل سرورهم  
، وخرجوا فقدمه الله لرسوله ﷺ ( وجعله سبياً ) في دخولهم الإسلام ) (١)  
وذلك يشير إلى أنها كانت وقعة عظيمة ، احتاجوا بعدها إلى ما لا يحصى  
وتعويض ما فقدوه ، فوجدوا الإسلام ، فصدقوا به ، وأمنوا بحمد ﷺ . وكان  
كل من الأوس ، والحزرج يألف من سيد صاحبه عليه ، وأملوا في أن يكون الزمان  
من غيرهم ، ولذلك كانت سعادتهم غامرة بمقدم مصعب بن عمير " رضي الله عنه " ليكون الزمان  
لجميع .

والذين حضروا اللقاء الثاني : وبايعوا هذه البيعة اثنا عشر رجلاً هم :

- ١ — أسعد بن زرارة .
- ٢ — عوف بن الحارث .
- ٣ — معاذ بن الحارث .
- ٤ — دكوان بن قيس .
- ٥ — عبادة بن الصامت .
- ٦ — يزيد بن ثعلبة .
- ٧ — العباس بن عباد .
- ٨ — أبا الهيثم بن التيهان .
- ٩ — عويس بن ساعدة .
- ١٠ — رافع بن مالك .
- ١١ — قطبة بن عامر .
- ١٢ — عقبة ابن عامر .

وقد بايعهم رسول الله ﷺ بيعة عرفت ببيعة النساء ، لخلوها من النصارى  
والجهد ، وأيضاً لأنها جاءت موافقة لما نزل القرآن الكريم لها بعد ذلك ، وهو يشترط  
تليي " ﷺ " ما يبايع النساء عليه ، وذلك في صالح الحديبية .

(١) صحيح البخاري — باب مناقب الأنصار ج ٦ ص ١٤٤ .



يسروى البخاري بسنده عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال :  
 وحسب الله عصاة من أصحابه : تعالوا بايعوني ، على أن لا تشركوا بالله شيئاً ، ولا  
 تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا أولادكم ، ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم  
 وأرجلكم . ولا تعصوني في معروف ، فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن  
 أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به في الدنيا فهو له كفارة ، ومن أصاب من ذلك  
 شيئاً فستره الله فأمره إلى الله : إن شاء عاقبه ، وإن شاء عفا عنه <sup>(١)</sup> .

ولما هم القوم بالرحوع إلى المدينة طلبوا من رسول الله ﷺ أن يرسل  
 معهم من يقرئهم القرآن ، ويعلمهم ما نزل من الإسلام ، فأرسل ﷺ " معهم " .  
 مصعب بن عمير ، وأمره الرسول ﷺ أن يعلمهم الإسلام ، ويقرئهم القرآن .  
 ويفقههم في الدين .. وكان اختيار مصعب بن عمير لهذه المهمة اختياراً موفقاً ، لأنه  
 استطاع بفضل الله أن يدخل الإسلام في كل بيوت المدينة خلال عام واحد ، وصار  
 الجميع يهتدون بما يتلى عليهم من كتاب الله تعالى — حتى عرف مصعب ﷺ " باسم  
 القارئ " والمقرئ .

وتلقى الأوس والخزرج مصعباً بالترحيب ليؤمهم حيث كره كل منهم أن  
 يؤمه واحد من القبيلة الأخرى <sup>(٢)</sup> .

### اللقاء الثالث

#### بيعة العقبة الثانية

عاد أصحاب العقبة الأولى إلى المدينة ، ومعهم مصعب بن عمير ، ولم يقترب  
 موعد الحج من العام القادم حتى هيات قلوب أهل المدينة للحج ، وانتشر الإسلام  
 بينهم . حين لم تبقى دار من دور يشرب إلا وفيها رهط من المسلمين : يظهرون إيمانهم ،  
 ويترمون بما عاهدوا الله عليه .

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري ج ٦ ص ٢٠٠ .

<sup>(٢)</sup> السيرة والتهذيب ج ٢ ص ١٥١ .

وقد تعلق قلب أهل المدينة برسول الله ﷺ " حيا - وتقديراً - وتأييداً -  
لموقف أهل مكة من الإسلام والرسول ، ولذلك اجتمعوا ، ودرسوا الموقف ، وقال  
بعضهم لبعض : إلى متى نذر رسول الله ﷺ يطوف في جبال مكة ؟ ويخاف ؟ ويعتري  
عليه المشركون ؟ !

فكان أن رحل عدد غفير من الأوس والخزرج إلى الحج تأدية للمسك  
وحياً للقاء رسول الله ﷺ " ، فلما وصلوا إلى منى ، وفي ثاني أيام التشريق واعدوا  
لقاء رسول الله ﷺ في الشعب الجاور للعقبة .

يقول كعب بن مالك : ثم خرجنا إلى الحج ، وواعدنا رسول الله ﷺ " في  
العقبة من أوسط أيام التشريق أن نوافيه في الشعب الأيمن إذا أخرجنا من منى بأهل  
العقبة ، علي ألا يشه نائماً ، ولا نتظفر غائباً .

فلما فرغنا من الحج ، وكانت الليلة التي واعدنا رسول الله ﷺ " لها ، وبعد  
عند الله بن عمرو بن حرام أبو جابر ، سيد من ساداتنا ، وشريف من أشرافنا أخطبنا  
معاً ، وكنا نكلم علي من معنا من قومه من المشركين أمراً ، فكلمناه ، وقتلنا له  
يا أبا جابر إنك سيد من ساداتنا ، وشريف من أشرافنا ، وإنا نرغب بك عما أنت فيه  
أن تكون خطيباً للنار غداً ، ثم دعونا إلى الإسلام ، وأخبرناه بميعاد رسول الله ﷺ " في  
إيانا في العقبة ، فأسلم وشهد معنا العقبة .

فمنا تلك الليلة مع قومه في رحلتنا ، حتى إذا مضى ثلث الليل ، خرجنا من  
رحالتنا لميعاد رسول الله ﷺ " تسلياً تسلي القطا ، مستخفين ، حتى اجتمعنا في  
الشعب ، عند العقبة ، ونحن ثلاثة وسبعون رجلاً ، ومعنا امرأتان من سائنا : نسيه  
بنيت كعب - أم عمارة - ، إحدى نساء بني مازن من بني النجار ، وأسما بنت  
عسرو بن عدي ، فاجتمعنا في الشعب منتظر رسول الله ﷺ " حتى جاءنا ، وبعد  
العباس بن عبد المطلب وهو يومئذ على دين قومه ، إلا أنه أحب أن يحضر أمرنا  
أخيه ، ويتوثق له كما حضر معه " أبو بكر ، وعلي ابن أبي طالب .

فلما جلس كان أول من تكلم العباس بن عبد المطلب فقال : يا معشر  
الخارج <sup>(١)</sup> إن محمداً منا حيث قد علمتم ، وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل  
رأسه : فهو في عز من قومه ، ومنعة في بلده ، وإنه قد أبي إلا الاشتياز إليكم  
والحق بكم ، فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتوه إليه ، وما بعوه ممن خالفه ،  
فإنكم وما نصليتم من ذلك ، وإن كنتم ترون أنكم مسلموه ، وحاذلوه بعد الخروج به  
إيكم : فس الآن فدعوه ، فإنه في عز ومنعة من قومه وبلده .  
وقال العباس بن عبادة بن نضلة الأنصاري أخو بني سالم بن عوف : يا معشر  
الخارج : هل تدرؤن علام تباعون هذا الرجل ؟

قالوا : نعم .

قال : إنكم تباعونه على حرب الأحمر والأسود من الناس ، فإن كنتم تريدون أنكم  
إذا هكت أموالكم مصيبة ، وأشرافكم قتل ، أسلمتموه فمن الآن ، فهو والله إن فعلتم  
عسى الدنيا والآخرة ، وإن كنتم تريدون أنكم وافون له بما عاهدتموه على حكمة  
بأموالكم . فمثل الأشراف ، فمخلوون فهو والله خير الدنيا والآخرة .

ثم تكلم رسول الله " ﷺ " فقال لهم : ليتكلم متكلمكم ، ولا يطيل ، فإن عليكم من  
الشركين عيباً ، وإن تعلموا بكم يفضحواكم ..

فذاقوا يا رسول الله : قد سمعنا ما قُلت ، فتكلم يا رسول الله ، وخذ لنفسك ولربك  
ما أحيت .

فكلم رسول الله " ﷺ " : فتلا القرآن ودعا إلى الله ورغب في الإسلام ، ثم قال :

أطيعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم .

فأخذ القرآن من معرور بيده ، ثم قال : نعم هو الله الذي بعثك بالحق لمنعت مما تمنع  
منه أرباباً ، فبايعنا يا رسول الله ، فنحن والله أبناء الحرب ، وأهل الحلقة ، ورثناها  
كأنه أعمى كبار .

<sup>(١)</sup> قال : وانما العرب يسمون هذا الخبي من الأنصار الخارج خزرجها وأوسها .

فأعترض القول أبو الهيثم بن النيهان ، فقال : يا رسول الله : إن بيننا وبين الرجل حبلاً وإنا قاضعوها — يعنى اليهود — فهل عسيت إن نحن فعلنا ذلك ، ثم أشهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا .

فتبسم رسول الله " ﷺ " ثم قال : بل الدم الدم ، والهدم الهدم — أى دمتى ذمتكم وحرمتى حرمتكم — أنا منكم ، وأنتم منى ، أحارب من حاربتهم وأسألم من أسألمهم .

ثم قال أبو أمامة : ( يا محمد : سل لربك ما شئت ، ثم سل لنفسك بعد ذلك ما شئت ، ثم أخبرنا ما لنا من الثواب على الله ، وعليكم ، إذا فعلنا ذلك : قال " ﷺ " : أسألكم لربى أن يعبدوه ، ولا تشركوا به شيئاً ، وأسألكم لأنفسى وأصحابى أن يؤوؤنا ، وتنصرونا ، وتمنعونا ، مما تمنعون منه أنفسكم .

قالوا : فما لنا إذا فعلنا ذلك ؟

قال " ﷺ " : لكم الجنة .

قالوا : فلك ذلك <sup>(١)</sup> .

وهنا قال رسول الله " ﷺ " : أخرجوا إلى منكم اثني عشر نقيباً ليكونوا على قومهم بما فيهم ، فأخرجوا منهم اثني عشر نقيباً تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس .

فمن الخزرج : أبو أمامة أسعد بن زرارة نقيب بنى النجار ، ورافع بن مالك ابن العجلان نقيب بنى زريق ، وسعد بن الربيع ، وعبد الله بن رواحة نقيب بنى الحارث بن الخزرج ، وسعد بن عباد ، والمنذر بن عمرو نقيب بنى ساعدة ، والرازمي بن معرور ، وعبد الله بن عمرو بن حرام ، وعباد بن الصامت .

ومن الأوس : أسيد بن خضير نقيب بنى عبد الأشهل ، ورفاعة بن عبد المنذر وسعد بن خيثمة نقيب بنى عمرو بن عوف .

(١) البداية والنهاية ج ٣ ص ١٦٠ ، ١٦١ .

(٢) المرجع السابق ج ٣ ص ١٦٣ .

قال ابن إسحاق : حدثني عبد الله بن أبي بكر أن رسول الله ﷺ قال :  
 "لنفساء : أنتم على قومكم بما فيهم كفلاء ككفالة الجواريين لعيسى بن مريم ، وأنا  
 كليل على قومي — يعني المسلمين — قالوا : نعم" (١).

وقد روى البيهقي عن الإمام مالك "ﷺ" قال : حدثني شيخ من الأنصار  
 أن حريش كان يشير إلى رسول الله ﷺ إلى من يجعله نقيباً ليلة العقبة (٢).

وفي حديث كعب بن مالك قال : كان أول من ضرب على يد رسول الله  
 ﷺ ، السراء بن معرور ، ثم بايع النجوم (٣) ، فلما بايعنا رسول الله ﷺ صرح  
 الشيطان من رأس العقبة بأنفذ صوت "سمعه قط : يا أهل الجباغب : هل لكم في  
 مدغم والتمسنا معه قد اجتمعوا على حربكم ؟

فقال رسول الله ﷺ : هذا أرب العقبة ، هذا ابن أرب ، استمع أن عدو الله ،  
 إن والله لأفرغن لك .

ثم قال رسول الله ﷺ : إرجعوا إلى رجالكم ، فقال له العباس بن عباد  
 بن نضلة ، والله الذي بعثك بالحق إن شئت لتميلن على أهل مني غداً بأسيفنا .

فقال رسول الله ﷺ : لم نؤمر بذلك ، ولكن ارجعوا إلى رجالكم ، قال : فرجعنا  
 إلى أصحابنا ممنا عليها حتى أصبحنا ... فلما علم أهل مكة جاءوا إلى الأنصار ،

فقالوا : يا معشر الخزرج ، إنه قد بلغنا أنكم قد جئتم إلى أصحابنا هذا لتخرجوه من  
 بين أظهرنا وتبايعوه على حربنا ، وإنه والله ما من حي من العرب أبغض إلينا أن  
 تنشب الحرب بيننا وبينهم منكم ، فانبعث من هناك من مشركي قوما يتلفسون بالله  
 ما كان من هذا شيء ، وما علمناه ، وقد صدقوا لم يعلموه (٤).

(١) "تاريخ ابن إسحاق" ج ١ ص ٤٤٢ .

(٢) "تاريخ ابن إسحاق" ج ٣ ص ٢٨١ .

(٣) "تاريخ ابن إسحاق" ج ٢ ص ١٦٢ .

(٤) "تاريخ ابن إسحاق" ج ٤ ص ١٦٤ .

وكذلك أراد الله بالأنصار خيراً ، وأراد الله بدينه أن يظهره على أيدي هذا  
 الخبيث من العرب ، وقضى بأن يكون للأنصار اليد الطولى في حصرة الإسلام ، بعد أن  
 أكرم الله عليهم بنعمة التوحيد ، والتوحيد ، ومما كان بينهم من العداء والتنافس ،  
 فخطبوا سالت الدماء غزيرة بين الأوس والخزرج ، وكان آخر يوم شهدهوه هو يوم  
 بعث الذي ذهب ضحيته العديد من رجالها ، وكان اليهود وراء هذه الدماء الغزيرة  
 التي تسيل ضماناً لسيادتهم ، وانتزاعاً لأموال المتحاربين ، عن طريق بيعهم الأسلحة  
 وما تحتاج إليه الحروب .

لقد قامت هذه المبايعة على المصارحة ، فقد اشترط العباس لبي " ﷺ " ،  
 كما اشترط أبو الهيثم لقومه وعلم كل طرف ما له ، وما عليه ، وبذلك لم تكن بيعة  
 قائمة على مجرد العاطفة فقط ، ولكنها قامت على التفهم للموقف ، والنظرة البعيدة  
 للمستقبل .

وجعلت حكمة النبي " ﷺ " حين طلب من الأنصار أن يكتموا أسرهم حين  
 يتوافدون إليه في المكان الذي واعدتهم فيه وقد أخطأوه ، فلم يوقظوا نائماً ، ولم  
 ينتظروا غائماً ، ذلك أنه كان يراقبهم في هذا الموسم من لم يدخل نور الإسلام في قلبه  
 وأراد الله تعالى تضليل أهل مكة فتولى هؤلاء الذين لم يسلموا عبء الرد فيما بعد  
 على مشركي قريش حين عاثوا الشرييين على مبايعتهم الرسول " ﷺ " ، وسلم  
 الأنصار المبايعون من عناء مجادلة المشركين والتعرض للكذب إن أنكروا .

وبعد تمام البيعة الكبرى عاد الأنصار إلى مدينتهم ، وأخذ المشركون يشتمون  
 في أذى المسلمين ، ومنعهم من الخروج .

فشكا الصحابة أحوالهم إلى رسول الله " ﷺ " ، واستأذنه في الخروج من  
 مكة ، فأذن لهم ، وقال لهم : ( أريت دار هجرتكم ، أرض سبخة ذات نخل بين

لأنهم مكث أياماً ، وخرج لأصحابه مسروراً ، وقال لهم : ( قد أخبرت  
بشار همسرتكم ، وهى يشرب ، فمن أراد الخروج فليخرج إليها )<sup>(١)</sup> ، فأخذ  
الصحابة تسرعون متخافين : مهاجرين إلى المدينة لتبدأ مرحلة جديدة فى مسيرة  
رسول الله ﷺ ، وفى الدعوة الإسلامية .

\* \* \*

<sup>(١)</sup> التوبة : سوره ج ٢ ص ١٦٨ .

<sup>(٢)</sup> سورة التوبة : سوره ج ١ ص ٤٦٨ .





## الفصل الثالث

حركة النبي ﷺ

بالدعوة إلى الله تعالى

في مكة



المقدمة

نزل الوحي على رسول الله ﷺ " أولاً تعليماً وتهيئة ، وبعد مرور ستة أشهر نزل جبريل عليه السلام " بأول سورة المدثر لينقل محمد ﷺ " من مرحلة النبوة إلى مرحلة الرسالة ، كما هو واضح من قوله تعالى : ﴿ قُمْ فَأَنذِرْ ﴾ فهو أمر بالقيام بأمر الدعوة بما يعنيه من الثبات ، والإخلاص ، والملازمة ، والاستقامة ، والشمول ، وحسن الطلب والتوجيه .. لأن القيام يشمل ذلك كله <sup>(١)</sup> .

وبهذا الأمر (قُمْ) أخذ النبي ﷺ " يتحرك بالدعوة ، لإيصالها إلى البشر أجمعين ، بطريقة منهجية تراعى أحوال الناس ، وبالحركة الممكنة ، ويقدر ما تستطيعه الأحوال .

وقد اقتضت منهجية الحركة بالدعوة أن تمر بعدد من المراحل في مكة ، حيث تغير التوجيه والبلاغ في صورته ، وأسلوبه ، في كل مرحلة عن سابقتها ، وعما سبق ما يدعى كما .

وهذا التغير بين مراحل الدعوة ضرورة واقعية ليتعامل الرسول ﷺ " والدعاة معه ، ومن بعده ، مع الواقع بما يناسبه ، وبما يحقق الغاية المقصودة منه .

إن هدف الدعوة معروف منذ اللحظة الأولى ، لكن تحقيق هذا الهدف يحتاج إلى وسائل عديدة تتعامل مع واقع الحياة ، والأحياء ، ويحتاج كذلك إلى أسلوب يتفق مع أفهام المخاطبين ، ويتلاءم مع أفكارهم ، وثقافتهم ..

إن ثبات المعايير ، وتغيير الأسلوب ، والوسيلة ، مسألة تعطي الدعوة الحيوية والمرونة ، والتجديد . ومن المعلوم أن جمود الوسيلة لا يتفق مع تطور الحياة ، وتقدم المدنية ، وطبائع الناس ، كما أن جمود الأسلوب تخلف يؤدي إلى وضع الأفكار في قوالب غامضة تضر الفكرة ، وتعجز عن إيصالها إلى عديد من الناس .

<sup>(١)</sup> انظر: دروس التفسير ج ٣ ص ٣٠٧ - ٣١٣ بتصرف .

وقد تحرك الرسول ﷺ بالدعوة إلى الإسلام بوسائل متعددة ، وأساليب كثيرة من خلال تعامله مع عديد من البشر ، في بيئات مختلفة ، وبين أطر مذهبية كثيرة . وفي هذا الفصل سيكون الحديث عن حركة النبي ﷺ بالدعوة ، في الفترة المكية . ولذلك رأيت أن أقسم على عدد من المراحل لتمييز كل منها بخصائص معينة ، لا توجد في غيرها .

ومن خلال تناول الفترة المكية بمراحلها أجدى التعامل مع مصطلحات عديدة من أهمها مصطلحات المنهج ، والوسيلة ، والأسلوب . وحتى لا تتداخل المعاني ، أرى أهمية تحديد مفاهيم هذه المصطلحات ؛ وبعدها سأتناول مراحل الدعوة في الفترة المكية ليشمل الحديث كل مرحلة بمنهجها ووسائلها ، وأساليبها ، وبذلك يتضح الأمر ، ويفهم المقصود . وبذلك سيتكون هذا الفصل من المباحث التالية : —

- المبحث الأول : تحديد مفاهيم الحركة بالدعوة .
- المبحث الثاني : حركة الرسول ﷺ بالدعوة في المرحلة السرية .
- المبحث الثالث : الوسائل والأساليب خلال المرحلة السرية .
- المبحث الرابع : المسلمون خلال المرحلة السرية .
- المبحث الخامس : المرحلة الأولى للجهر بالدعوة .
- المبحث السادس : مرحلة الجهر العام بالدعوة .
- المبحث السابع : الحركة بالدعوة خلال مرحلة الجهر العام .
- المبحث الثامن : توافق الأسلوب مع الموضوع .
- المبحث التاسع : مواجهة عدوان الكفار .
- المبحث العاشر : استمرار الحركة بالدعوة .
- المبحث الحادي عشر : المسلمون في نهاية المرحلة المكية .

وذلك فيما يلي ...

## المبحث الأول

### تحديد مفاهيم الحركة بالدعوة

تسلط الأمر على من يقرأ في الدعوة الإسلامية حين يرى استعمال كلمات مكان كلمات أخرى ظناً من المؤلف أنها متحدة المعنى ، مع أنها ليست بمعنى واحد ، كوضع كلمة المنهج مكان كلمة الأسلوب ، واستعمال الأسلوب في موضع التوسيلة . . . وهكذا ، الأمر الذي من أجله أعقد هذا المبحث لتحديد مفاهيم الحركة بالدعوة الإسلامية ، ولأنه أن كل مصطلح بدأ في أن يكون علماً على علم خاص ، من علوم الدعوة العديدة ، التي يحتاجها الدعاة إلى الله تعالى في العصر الحديث .

وإني أن تحديد مفاهيم مصطلحات الدعوة لها أهمية في دراسة عسر التي " لا تعرف القضايا ، وتعدد معاني المصطلحات ، وتفهم بوجه يحقق الاستفادة الدقيقة بها ، وتكون الأسوة برسول الله " ﷺ " حيث يريد الله تعالى .

### أولاً

#### منهج الدعوة

تعتمد الدعوة على منهج يحدد مسائلها ، ويوضح طرقها ، ويعرف وسائلها . ويضع الفروقات العنسية التي تقع المدعو ، وتحقيق الغايات المقصودة من بعثة النبي محمد " ﷺ " لكل ما فيها من خير ، وأمن ، وسعادة ، للناس أجمعين ، في الدنيا ، وفي الآخرة .

إن المنهج نظرية متكاملة تتناول كافة جوانب عملية الدعوة ، كما تتحدد مهام كل جانب ، وطريقة قيامه بدوره في الدعوة إلى الله تعالى .

إن الدعوة إلى الله تعالى تقوم على عدة جوانب هي : —

أ — مضمون فكري هو الإسلام بما حوى من عقيدة ، وشريعة ، وأخلاق .

ب — أسلوب يحتوي على الفكرة ، ويتحرك كما ، ويوصلها لمن يستقبلها من

الناس ، وقد يكون الأسلوب قولاً ، أو عملاً ، أو حالة معينة ، أو غير ذلك .

ج — أدوات تحصيل الأسلوب ، مضمونه ، ومحتواه .

د — شخصية عاقلة تجمع الأجزاء المذكورة في صورة حسنة لتصل بها إلى

المدعوين ، رجاء إيمانهم ، وهدايتهم .

هـ — أناس يتوجه إليهم الدعاة بالفكرة ، واضحة ، مفيدة ، بأسلوب

مناسب ، وأدوات ملائمة ، رجاء تحقيق ما تريده الدعوة منهم .

إن هذه الجوانب علوم للدعوة إلى الله ، ويجب أن يهتم العلماء بها ، بوضع

القواعد ، وإعداد الدراسات التي يحتاجها كل علم منها .

ومنهج الدعوة هو الخطة الكلية ، والنظام العام الذي يحدد الإطار لكل هذه

الجوانب ، ولكل هذه العلوم لتتربط وتتكامل .

إن منهج الدعوة بصورة عامة هو النظام الذي يجمع كافة جزئيات عملية

الدعوة ، وينسق بينها ، لتتكامل ، وتحقيق للدعوة ما يراد منها على وجه صحيح .

وقد بين العلماء أن المنهج كمصطلح علمي يدل على ما ذكرت . .

**نقول اللغة :** إن المنهج يعني الخطة المرسومة ، والنظام الموضوع ، والمحدد

للسير عليه ، واتباعه لتحقيق هدف معين ، والوصول إلى غاية محددة <sup>(١)</sup> .

وعلماء التفسير والمحدثون يذهبون في معنى المنهج إلى ما ذكرناه ويرون أن

المنهج هو الطريق الواضح : البين <sup>(٢)</sup> .

يقول الدكتور / أحمد بدر ، وهو يتحدث عن مفهوم مناهج العلوم : إن المنهج

هو الطريق المؤدى إلى الكشف عن الحقيقة في العلوم ، بواسطة طائفة من القواعد

العلمية التي تهيمن على سير العقل ، وتحدد عملياته حتي يصل إلى نتيجة معلومة <sup>(٣)</sup> .

<sup>(١)</sup> . منهج الدعوة إلى الله ... د / جلال البشار في ٢٩ ، وهذا المعنى استنبطه من كتاب الله وهي تبيان معنى منهج و منهج : الدخول في العلم

للدعوة ... د / أحمد الباشا في ٤٤

<sup>(٢)</sup> انظر معنى : ( لا تكلّموا أهلها بكم شرعة ومنهاجاً ) في تفسير الطبري ، والبراري ، وفي كتاب التفسير لما في قوله " لا تكلّموا أهلها بكم شرعة ومنهاجاً " في ٦١

ذكرت ملاحظة علمي : مناهج الدعوة ( مناهج البراري ج ١ ص ١٠ ، ومناهج البراري ج ٢ ص ١٠ )

<sup>(٣)</sup> انظر التفسير ومناهجه ص ١٥ .

إن المنهج خطة كاملة ، ونظرية تامة ، تحدد الدعوة ومسارها ، وطرق الإقناع بها، وأساليب الخطاب لها، وتحقيق أهدافها في كافة جوانب الحياة .

وعلى هذا فمنهج الدعوة كمصطلح ، أو كعلم خاص ، يشتمل على نظرية شاملة للدعوة بكل جوانبها ، وحينئذ لا يصح إطلاق مسمى المنهج على الأسلوب ، أو على الوسيلة ، أو على الموضوع ، أو غير ذلك ، إلا على وجه الجار من باب تسمية الجزء باسم الكل ، ومع وجود قرينة تمنع من إرادة حقيقة المفهوم .

ومنهج الدعوة رباني كله، ويمكن أخذه من تعاليم الله تعالى من كافة جوانبه، لأن الجوانب الثابتة كموضوع الدعوة ، وغايتها ، ثابتة مفصلة .

أما الجوانب غير الثابتة كالوسائل ، والأساليب ، وصفات القائم بالدعوة ، وإحوال المدعوين ، فإن تعاليم الله تعالى تضع الأسس ، والشروط مع ترك التفاصيل للاحتداد والبحث .

ومنهج الدعوة ليس هو الحركة بالدعوة ، لأن الحركة تعني الصورة العملية التي تظهر حين يقوم الرسل والدعاة بتبليغ دين الله للناس ، والمنهج أعم من ذلك .

## ثانيا

### المضمون الفكري للحركة

الإسلام هو الموضوع التي تحرك به الدعوة ، وهو المضمون الفكري الذي يتجسد الأسلوب ، ويحركه بوسائله ، وأدواته .

والإسلام أساسه العقيدة ، ولذلك تدور حركة الدعوة مع تبليغ العقيدة ، وتنشئها في القلوب ، وربطها بكافة أنشطة الإنسان .

إن العقيدة الإسلامية تتمثل في " شهادة أن لا إله إلا الله وشهادة أن محمداً رسول الله " . وهذه الشهادة تكون من شطرين : —

**الشرط الأول:** وهو شهادة أن لا إله إلا الله؛ وبه تتحدد للإنسان عبوديته لله

المعبود، ليقر به بالوحدانية المطلقة، ويتجهله وحده سبحانه وتعالى بالعبادة كلها، ويحصر

التلقى منذ سبحانه وتعالى .

فليس عبداً لله من لا يعتقد يوحدانيته سبحانه وتعالى ، بكل اليقين والإخلاص .

وليس عبداً لله وحده من يخضع ، ويخشع ، ويتجه بالعبادة لغير الله تعالى !!

وليس عبداً لله من يرتضي لنفسه مصدراً غير الله ، يأخذ منه النظام والتشريع !!

وليس عبداً لله من يعلن العبودية ظاهراً ، وعند حاجته للإعلان فقط ، يخالف لوازمه

عند العمل والتعليق !!

**ويؤكد الشطر الثاني :** وهو أشهد أن محمداً رسول الله ، أن محمداً

هو طريق التلقى الوحيد عن الله تعالى ، فهو رسول الله " ﷺ " الذي نزل عليه الوحي ،

وبلغه للناس ، ليمدهم بكل ما يحتاجون إليه في حياتهم ، وينظم لهم جميع أعمالهم ،

وأنشطتهم .

وليس مؤمناً من لا يضع الرسول " ﷺ " في موضعه الواجب ..

وليس مسلماً من يهمل ما جاء به رسول الله " ﷺ " ، ويعمل بما جاء من

عند غيره !! ..

إن العقيدة الإلهية تقوم على كلمة الشهادة بركنها ، لأن الشهادة تشمل

الإسلام كله : ولذلك كان اهتمام الرسول " ﷺ " بها منذ البداية ..

يقول سيد قطب : والقلب المؤمن المسلم يتمثل هذه القاعدة بشطريها :

بصدق وإخلاص ، وبذلك يكون مؤمناً ، لأن كل ما بعدهما من مقومات الإيمان ،

وآركان الإسلام ، يتحقق بحما ، فالإيمان بملائكة الله ، وكتبه . ورسوله ، واليوم الآخر ،

والقدر ، خيره ، وشره ، يقوم على هذه القاعدة .

وكذلك الصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج يعتمد عليها .

ثم الحدود ، والتعازير ، والحل ، والحرم ، والمعاملات ، والتشريعات ،

والتوجيهات الإسلامية ، إنما تقوم كلها على قاعدة العبودية لله وحده ، كما أن

المرجع فيها كلها هو ما بلغه لنا رسول الله " ﷺ " عن ربه .



والجـمـع المسـمـى هو الذى تتمثل فيه تلك القاعدة ومقتضاها جميعاً ، مثلاً :  
 عسباً ، وعملياً ، لأنه يعبر تمثل تلك القاعدة ومقتضاها فيه لا يكون المجتمع مسلماً .  
 ومن ثم تصبح شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، قاعدة لتصور  
 كامل ، تقوم عليه حياة الأمة المسلمة بخلافها ، فلا تقوم هذه الحياة قبل أن تقوم  
 هذه القاعدة : كما أنها لا تكون حياة إسلامية إذا قامت على غير هذه القاعدة ، أو  
 قامت على قاعدة أخرى معها ، أو عدة قواعد أجنبية بعيدة عنها <sup>(١١)</sup> .

يقول الله تعالى : ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ  
 فَإِنِّي فَازَهُبُونَ ﴾ <sup>(١٢)</sup> .

ويقول سبحانه : ﴿ قُلْ إِن صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ  
 الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(١٣)</sup> لَا شَرِيكَ لَهُ وَيَذِلْكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ <sup>(١٤)</sup> .

ويقول سبحانه : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ  
 اللَّهُ وَلَوْلَا الْفَصْلُ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ <sup>(١٥)</sup> .

ويقول سبحانه : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا  
 وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ <sup>(١٦)</sup> .

في هذه الآيات وغيرها كثير في القرآن الكريم ، تعرف وحدانية الله تعالى ،  
 وتتحدد واجبات العبودية ، وتتأكد ضرورة حتم الأخذ والتنفى من الله تعالى .

<sup>(١١)</sup> معاد في "الطريق من ١١٥ - ١١٦" .

<sup>(١٢)</sup> سورة البقرة آية ( ٢١ ) .

<sup>(١٣)</sup> سورة الأنعام الآيات ( ١٦٢ ، ١٦٣ ) .

<sup>(١٤)</sup> سورة مائدة السورة ( ٢١ ) .

<sup>(١٥)</sup> سورة المائدة آية ( ١٧ ) .

لقد ركز رسول الله ﷺ " دعوته في مكة على تثبيت العقيدة في القلوب ليعيش الناس الإسلام كله بعدما تملأ قلوبهم بالإيمان .

إن المجتمع المسلم ، والفرد المسلم ، يجعل الإسلام دستور الحياة على أساس : تعالى ، خافض ، ويعيشه بكماله ، وتقامه ، على أساس أنه متطلب إيماني ، نافع من عقيدة " لا إله إلا الله " التي هيمنت على قلبه ، وعقله ، وعواطفه . وأصبحت هي الموجه الوحيد لسلوكه عن طواعية واختيار .

إن مقتضى شهادة التوحيد ، يشمل أركان الإيمان ، وسائل العبادات ، والتوجيهات التشريعية ، والأخلاقية .. وغيرها (١) .

إن مقتضى هذا التوحيد يشمل الحياة كلها ، ولذلك كان البدء بتعليم العقيدة ، وكان الجهد المبذول في تثبيتها ضخماً لبتلاءم مع أهميتها ، ودورها في تطبيق الإسلام كله .

إن مقتضى التوحيد يؤدي إلى إنباد الفرد المسلم ، والمجتمع المسلم في عالم الواقع ، وبذلك يتحول الكون كله عابداً لله تعالى ، ويصير الناس ربانيين ، مخلصين ، صالحين ، أعمالهم كلها لله يتحرون بها طاعة الله والإمتثال لأمره ، واجتناب نواهيه ، وأمانيتهم كسب رضي الله ، ومن أجلها يتحرون مناهج الرضخ ، ويركزون على عوامل القربى ، ليتمتعوا برحمة الله ، ورضوانه ، وحبه .

وتنارهم الرئيسية مع الله ، وأغني أرباحهم ينظرونها يوم أن يتجلي الله عليهم بعزته ، وهم في النعيم في بيوتهم ، ويسعدون بنسبهم ، ويعيشون في الخلق بحالدين لهم فيها ما يشاءون .

إن النطق بالشهادة ، يعبر عن حقيقة اليقين ، ويؤدي إلى التمسك بلوازمها ومقتضاها ، ويوجد المؤمن السعيد ، ويحقق المجتمع العظيم ، في عالم الناس .

ولقد صنع رسول الله " ﷺ " بالشهادة مجتمعا متحرراً من سلطان الشهوة ، وسلطان الشهوة ، مجتمعاً قائماً على العدل ، وتقرير كرامة الإنسان ، مجتمعاً طاهر ، زكي الروح ، يقظ الضمير ، متألفاً ، متحاباً ، يوالي الفرد الفرد أخاه ، ويعمل للمجتماع كما يعمل لنفسه .

ولقد صنع رسول الله " ﷺ " هذا المجتمع السعيد لأن أفرادهم أقاموا هذا الدين ( أولاً ) في قلوبهم ، وضمائرهم ، وطبقوه ( ثانياً ) في حياتهم وأعمالهم ، وبعد ذلك كانوا رجالاً يحبون لغيرهم ما يحبونه لأنفسهم ، ويحافظون على حقوق الآخرين قبل أن ينالوا حصةهم .

إن هذا المضمون هو الإسلام كله ، وهو الجزء الرئيسي في منهج الدعوة ، فإن غاية المنهج هو خدمة الإسلام ، وتبليغه للناس ، وتحقيقه في عالم التطبيق والسلوك .

### ثالثاً

#### أسلوب الدعوة

الفكرة في حقيقتها معلومات عقلية لا تظهر للناس إلا في قوالب لغوية ، فإنها حامل الفكرة أو تؤلف له . ويتسكن بواسطتها من إيصال فكرته ومعارفته لغيره . كما أن المستمع والمتلقي يفهم الفكرة ، ويتصورها ويتجاوب معها من خلال الكلمات التي سمعها ، أو قرأها .

والقوالب اللغوية الحاملة للمضمون هي الأساليب اللفظية ..

والأسلوب أحد أركان منهج الدعوة ، ويعرفه العلماء بأنه المحتوى اللفظي الذي يتصل به الطريق لتصل الدعوة إلى المدعوين ، وقد يكون هذا المحتوى قولاً منطوقاً أو مكتوباً ، أو صورة ، أو عملاً وهكذا ..

والأسلوب أهميته في إيصال المضمون للناس ، لأن الإنسان لا يستوعب الفكرة ، ولا يفهمها جيداً إلا إذا وصلت إليه بأسلوب مفهوم ، مرتب على قواعد علوم اللغة ، والبلاغة التي لا بد منها لدقة المعنى ، والتأثير به ، ولذلك دعا الرسل

"عليهم السلام" بلسان المدعوين، ووجب تبليغ الدين على نحو بين، وبمفهوم ودهيق،  
 إن الخطاب الديني يتجه إلى الإنسان، ويعيش مع طاقاته العقلية والوجدانية،  
 والسلكية... ووجب لذلك أن يتنوع مع دقة المعنى، وجمال العبارة، وحلاوة  
 الأسلوب عني نمط القرآن الكريم الذي شهد له أعداؤه، وقالوا عنه: إن له حلاوة  
 وإن عليه لطلاوة<sup>(١)</sup>.

إن أسلوب القرآن الكريم يتضمن الإقناع العقلي، والتأثير الوجداني،  
 واجتذاب الروحي، لأنه يخاطب في الإنسان شعوره، ومشاعره، ويتحدث مع عقله  
 وعواطفه، ويأخذه بالأسباب، والأرواح.

لقد كان كفار مكة وعلي رأسهم قاذم يتأثرون بالقرآن حين سبوا،  
 ولذلك كانوا يأتون سرا لسامع محمد ﷺ في الليل إتحافاً بأسلوب القرآن الكريم.  
 يروي ابن هشام عن ابن إسحاق أن محمداً بن شهاب الزهري قال: إن  
 أبا سفيان بن حرب، وأبا جهل بن هشام، وأباحنس بن شريق بن عمرو بن وهب  
 الثقفي، حليف بني زهرة، خرجوا ليلة ليستمعوا من رسول الله ﷺ، وهو يصلي  
 من الليل في بيته، فأخذ كل رجل منهم مجلساً يستمع فيه، وكل لا يعلم مكان  
 صاحبه، فباتوا يستمعون له: حتى إذا طلع الفجر تفرقوا، فجمعهم الطريق،  
 فتلاوموا.

وقال بعضهم لبعض: لا تعودوا، فلو راكم بعض منهنكمكم لأوقعكم في  
 نفسه شيئاً، ثم انصرفوا.

حين إذا كانت الليلة الثانية، عاد كل رجل منهم إلى مجلسه، فباتوا  
 يستمعون له، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا، فجمعهم الطريق، فقال بعضهم لبعض  
 مثل ما قالوا أول مرة: ثم انصرفوا.

حينئذ إذا كانت الغيبة الثالثة أخذ كل رجل منهم مجلسه ، فيأتوا يستمعون له ،  
حينئذ إذا طلع الفجر تفرقوا : فجمعهم الطريق ، فقال بعضهم لبعض : لا تخرج حين  
تعاهد ألا نعود : فتعاهدوا على ذلك ، ثم تفرقوا .

فلما أصبح الأخنس بن شريق أخذ عصاه . وخرج حتى أتى أبا سفيان في بيته  
، فقال : أحبرني يا أبا حنظلة عن رأيك فيما سمعت من محمد ؟  
فقال : يا أبا ثعلبة ، والله لقد سمعت أشياء أعرفها ، وأعرف ما يراد بها ، وسمعت  
أشياء ما عرفت معناها ، ولا ما يراد بها .

قال الأخنس : وأنا والذي حلفت به كذلك .

ثم خرج من عنده حتى أتى أبا جهل ، فدخل عليه بيته . فقال : يا أبا الحكم ،  
ما رأيك فيما سمعت من محمد ؟

فقال : تبارعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف ، فأطعموا فأطعمنا ، واهملوا فحملنا ،  
وأحسوا فأعطينا ، حتى إذا نادينا عني الركب ، وكنا كقرسي رهان ، قالوا : ما  
بي بأبيد الوحي من السماء ، فمضى تترك مثل هذه ، والله لا نؤمن به أبداً ، ولا  
نصاه .

فنام عنه الأخنس وتركه <sup>(١)</sup> .

لقد كان لأسلوب القرآن الكريم التأثير العظيم في عقول من يفهمه ، ووجدان  
من يسمعه ، حتى رأينا كفار مكة يتخفون للسمع بالاستماع إليه ، وما صددهم عن  
الإيمان إلا التعصب ، والحقد ، والحسد .

إن كثيراً من أهل الكتاب دخلوا في الإسلام بسماعهم القرآن الكريم ، يقولون  
نعني : ﴿ وَذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا  
عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> وما ذلك إلا لما

(١) أخرجه البخاري في التاريخ ١ : ٢١٦ .

(٢) سورة البقرة : ١٧٧ .

فيه من أصالة الموضوع وبساطة المعنى ، وجمال الأسلوب ، ولما فيه من سلامة  
القطرة ، وصدق التوجه ، واتباع الحق ، والتسليم بالدليل ، وشأن القرآن الكريم دائماً  
أن يرداد به الإيمان ، وتنشع القلوب ، وتذرف العيون ، يقول تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ  
الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ  
يَتَوَكَّلُونَ ﴾ (١) .

ويقول سبحانه : ﴿ إِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴾ (٢) .  
ويصف الله تعالى تأثير القرآن الكريم في النفوس المؤمنة ، ويبين ما يصيب القلوب من  
حنينة ولين ، وما يظهر على خلودهم من قشعريرة واضطراب ، يقول تعالى : ﴿ اللَّهُ  
نَزَّلَ أَحْسَنَ الْخَبِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ تَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ  
ثُمَّ تَلِيْنٌ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ذَٰلِكَ هُدًىٰ لِلَّهِ يَهْدِي بِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ  
يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ (٣) .

وحين يقوم الأسلوب بدوره أرسل الله الرسل " عليهم السلام " بلغة أفواههم  
ليتضح المعنى ، ويعرف المطلوب ، يقول الله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا  
بِلِسَانٍ قَوْمِيهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلَّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ  
الْحَكِيمُ ﴾ (٤) .

والأساليب تتنوع مراعاة لحال المدعوين ، لأن من الناس طائفة ذات نفوس  
مشرقة ، وعقول ذكية ، وإدراك سريع ، وهؤلاء تكفيهم الإشارة ، ويناسبهم الإيجاز ،

(١) سورة البقرة آية ( ٢ ) .

(٢) سورة مريم آية ( ٢٨ ) .

(٣) سورة البقرة آية ( ٢٣ ) .

(٤) سورة البقرة آية ( ١٣٠ ) .

ونزاهتهم الكلمات القليلة ذات الدلالات الموجزة ، والمعاني الدقيقة .

ومن الناس طائفة ذات عقول متوسطة ، ونفوس خاملة ، وطباع لا تتحرك إلا إذا استثارت ، وانفعلت ، وهؤلاء يناسبهم بسط الكلام ، وتكرار العبارة ، وسوف المعنى بأكثر من طريق .

ومن الناس طائفة ذات عقل وفهم ، لكنها محبة للنجدل والحوار ، كثيره السؤال والاعتراض ، مرة لفهم ، وأخرى لتظهر ذاتها في حوار ونقاش <sup>(١١)</sup> .

وقد أدى تنوع الناس إلى تنوع الأساليب ، مع أن المعنى والمضمون واحد . ولذلك رأى العلماء أن الأسلوب بصورة عامة يتنوع إلى ثلاث صور كلية وبعدها تأتي الأساليب الفرعية العديدة ، المناسبة للمدعوين ، تعبيراً عن إحدى هذه الصور الكلية .

والصور الكلية للأسلوب ثلاثة : أمر الله بها في قوله تعالى : ﴿ اذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ۚ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ <sup>(١٢)</sup> ، وبيانها فيما يلي : —

### الصورة الأولى : الحكمة :

وهي مشتقة من الإحكام والإتقان ، ومرجعها إلى العلم الدقيق ، والحقيقة النجدة ، الخالية من الاطناب ، والتكرار . وتطلق الحكمة على مسميات عديدة كالعقل ، والفهم ، والنبوة ، والحديث ، وعلى بعض أساليب الدعوة .

والحكمة في أساليب الدعوة تعني اللفظ المحكم ، الدقيق ، الدال على معناه المقصود بنظم موجز ، وعبارة جميلة .. يقول أبو السعود : ( الحكمة هي الدليل الموضح

<sup>(١١)</sup> انظر : تفسير الرازي ، ج ٥ ص ٥٥٥ مطبوع .

<sup>(١٢)</sup> سورة النحل الآية ( ١٦٥ ) .

للمعنى، المزيل للشبهة، المتوجه إلى العقل مباشرة، من غير إثارة وجدان، أو تهيج (١) .

ويقول الإمام النووي : الحكمة عبارة عن العلم المنصف بالإحكام ، المشتمل على المعرفة بالله تبارك وتعالى المسحوب بنفاذ البصيرة ، وتهديب النفس ، وتحقيق الحق ، والعمل به ، والصد عن اتباع الهوى والباطل ، والحكيم من له ذلك ، فسأل أبو بكر بن زيد : كل كلمة وعظمتك ، ورجرتك ، أو دعوتك إلى مكرمة ، أو نهي عن قبيح فهي حكمة ، وحكم (٢) .

ويقول ابن القيم : الحكمة جامع مانع لأنه يشمل الإتقان ، والإحكام للأقوال ، وتزيل جميع الأمور في مواضعها المناسبة ، وفي أوقاتها الملائمة للإفادة بها (٣) .

### **الصورة الثانية : الموعظة الحسنة :**

والموعظة بعني النصيح ، والإرشاد ، ومخاطبة وجدان ، وإثارة العواطف ، من خلال التنوع البياني الذي يعرض المعنى بأساليب مختلفة ، مع التذكير بالعواقب ، والترغيب في الفعل ، والتخويف من الترك .

والموعظة يشمل الوصية الحسنة : والأمر بالحسني ..

وعلى الجسلة فإن الموعظة عبارة عن مجموعة من العبر النافعة، والخطابات المفيدة ، والإرشادات المعبرة .

وإنما وصفت الموعظة بأنها حسنة للإشارة إلى أن الموعظة تعني النصيح الخير ، وتدور حول فعل المعروف ، وترك المنكر ، وتحاول إقناع العقل ، وإرضاء العاطفة ، وإن لا لم تكن حسنة .

(١) حسود أبي السعد ج ٢ ص ٢٠٠ .

(٢) تربية النبي لأصحابه ص ٣١٩ .

(٣) نفس المعرج السابق ص ٣٢٠ .



## الصورة الثالثة : المجادلة بالتي هي أحسن :

بشأنه أدلة كلامية يوردها الداعي ليُثَرِّم الخصم ، ويصححه ، ويُنقِض بؤس بالدعي ، وانصرفت المجادلة بالحسبي إبعاداً لها عن مفهوم المجادلة الاصطلاحي الذي يعرف المجادلة المنطقية ، والمكابرة ، والمعادلة ، بأنها ليست لإظهار الصواب ، بل لإلزام الخصم ، والتعالي وإثبات الذات ، ذلك أن حملة الدعوة يقصدون إظهار الصواب دائماً ، ويتوقف على الحق باستمرار ، وإقناع الخصم بالحسبي .

يقول صاحب مختار المسحاح : ( جادل مجادلة جِدالاً إذا خاضع عما يشبهه عن ظهور الحق ، ووضوح الصواب ، هذا أصله ثم استعمل على لسان حملة الشرح في الدابة الأدلة لظهور أرجحها ، وهو محمود حسن إن كان للموقوف على الحق وإلا فمدمور )<sup>(١)</sup> .

ويقول الرازي : الجدل المدموم محمول على الجدل في تقرير الباطل ، وحطت تلك : والجاه ، والجدل الممدوح محمول على الجدل في تقرير الحق ، ودعوة الخلق إلى سبيل الله . والذات عن دين الله تعالى<sup>(٢)</sup> .

وهكذا قيد الله الجدل بالذي هو أحسن حتى يكون هادفاً ، ومقنعاً ، ومناقشاً لشبه المدعويين .

والفرق بين الجدل ، والموعظة ، أن المجادلة منازعة بين طرفين متعارضين ، والخصم فيها ليس صامتاً ، وإنما يناقش ، ويرد . عما رُسِّخ في نفسه من أوهام وشبهات ، تختلف الموعظة ، فإن المدعو بها يستمع إليها ، ويستثار بها ، ويعمل معها ، بلا ما يورث المنازعة الكلامية ..

وقد أمر الله رسوله أن يدعو الناس بالحكمة، والموعظة الحسنة والمجادلة بالحسبي لنعمة الذائدة سائر الخلائق المختلفين ، مكاناً . وزماناً . وفكراً ، وطبيعة .

<sup>(١)</sup> مختار مسحاح معناه ( جدي ) .

<sup>(٢)</sup> مختار مسحاح ج ٢ ص ٢٥٢ .

وقد بين الرازي تنوع الناس ، وذكر أنهم بالنسبة لكمال الطبع ، طرفان :  
وواسطة

والطائفة الأولى التي تتجه إليها الحكمة هي طرف الكمال .

والطائفة الثالثة المتعادلة هي طرف النقصان .

والطائفة الثانية صاحبة الموعظة هي الوسطة وهم الذين لم يبلغوا في الكمال  
إلى حد الحكماء الخائفين ، كما لم يبلغوا في النقصان والردالة إلى حد المشاغبيين  
المخاصمين ، بل هم أقوام بقوا على الفطرة الأصلية والسلامة الخلقية ، ويقولون : إن  
معنى الآية أدع الأقوياء الكاملين إلى الدين بالحكمة ، وهي البراهين القطعية اليقينية ،  
وعوام الخلق بالموعظة الحسنة ، وهي الدلائل اليقينية الإقناعية ، والتكلم مع المشاغبيين  
بالمجادل على الطريق الأحسن الأكمل <sup>(١)</sup> .

ونقسم الناس إلى هذه الطوائف الثلاث تقسيم يتفق مع الواقع البشري ، لأن  
من الناس من يريد التعقيد ويكره السطحية ، ولا يهدأ له بال إلا باليقين الحقيقي  
القائم على الفكر والتدبر ، ومنهم من يستهويه موضوع منير ، وفطرة طيبة ، فيقف أمام  
اللفظة الجميلة ، والمثل النادر ، والقصة الشيقة ، والتكرار المؤكد ، ويسهر ينظر بأش  
ورؤية مسكين ، ومنهم من يهوى السجع ، ويعشقه ، وينازع ، ويجادل .

لكن ليس معنى هذا التقسيم أن كل طائفة تغاير الأخرى تماماً ، وتساير تماماً  
كدياً ، إذ من الناس من يجمع في طبعه أكثر من صفة ، ولذا كان تنوع الأسلوب  
ضرورة لمخاطبة كافة الناس ، ولإرضاء كافة عناصر الإنسان .

حاء في الظلال : والدعوة بالحكمة تراعى أحوال المخاطبين وظروفهم ،  
والقدر المختار لهم في كل مرة حتى لا يتقل عليه ، ولا يشق عليهم بالتكاليف قبل  
استعداد النفوس لها ، والطريقة التي يخاطبهم بها ، والتنويع في هذه الطريقة حسب  
مقتضياتها .

<sup>(١)</sup> . معاني الغيب ج ٥ ص ٥٢٦ ، ٥٣٧ .

والدعوة بالموعظة الحسنة تدخل إلى القلوب برفق ، وتعشق المشاعر بدهشة ،  
لا بالزجر والتأنيب في غير موجب ، ولا بفضح الأخطاء التي تقع عن جهل . أو  
حس نية ، فإن الرفق في الموعظة كثيراً ما يهدي القلوب الباردة ، ويؤلف القلوب  
النافرة ، ويأتي بحير أكثر من الزجر ، والتأنيب ، والتوبيخ .

والدعوة بالجدل بالتي هي أحسن تكون بلا تحامل ، على المخالف ، ولا  
ترذيل له وتضييع ، حتى يطمئن إلى الداعي ، ويشعر أن ليس هدفه الغلبة في الجدل ،  
والنفس البشرية لها كبرياؤها وعنادها ، وهي لا تنزل عن الرأي الذي تدافع عنه إلا  
بإدراك حسي لا تسرع بالهزيمة ، والجدل بالحسني هو الذي يظلم من هذه الكبرياء  
الحساسة<sup>(١)</sup> .

### ملاحظة :

أن كلاً من صور الأسلوب الثلاث لا تنحصر في شكل بياني محدد، لأن  
الصورة الواحدة تظهر في صور فرعية عديدة ، فمن الحكمة الإيجاز ، والإشارة ،  
والتأكيد الخرد .

ومن الموعظة الاستفهام، وضرب المثال، والتشبيه وإيراد القصص، والتأثير العموسى  
ومن الجدل ، الشجادة ، وحلقات النقاش ، وعقد الاجتماعات ، والمناظرات .

ولذلك اعتبرت هذه الصور الثلاث أصولاً للأساليب تنفرغ منها صور  
عديدة قابلة للزيادة كلما تقدم الناس ، وتطورت العلوم ، وتنوعت الحضارات .

### وهكذا ..

تكون الأسلوب ، ويكون دوره مع البلاغ والدعوة ..

\* \* \*

<sup>(١)</sup> في الجدل القرآن ج ٤ ص ٢٢٠٢ .

## رابعاً

### وسائل الدعوة

وسائل الدعوة عديدة ، ووظيفتها حمل الأسلوب بمضمونه ، وتوصيله إلى المدعوين .

ويخلط كثير من الناس بين الوسيلة ، والأسلوب ، ويرون المقالة ، والخطبة ، والدرس وسائل للدعوة ، مع أنها تشتمل على أساليب تنقل الفكرة إلى المستمعين بواسطة الاتصال الشفهي الذي هو الوسيلة .

ويرجع سبب الخلط إلى تداخل النظرة إلى هذه الموضوعات ، لأنها تكون وسائل أو أساليب باعتبار الجانب المنظور إليه .

إن الخطابة ، والكتابة وغيرها قد تكون وسائل للدعوة ، إذا نظر إليها من ناحية هيكلها العام ، وشكلها الفني ، وتكون أساليب إذا نظر إلى الكلمات المنقولة من خلالهما ، المتضمنة للمعاني المقصودة .

إن الأسلوب الواحد تنقله الوسائل العديدة ، كما أن الأسلوب يوجد في عالم الواقع بعد إعداده ، بينما الوسيلة توجد قبل الإعداد أو بعده ، وتظهر أهميتها وقت استخدامها ، فالخطابة وسيلة ، والخطبة أسلوب .. وهكذا .

إن القرآن الكريم أسلوب للدعوة ، يتقل إلى الناس بوسائل عديدة مثل المشافهة ، والكتابة ، وآلة تكبير الصوت ، وهكذا .

وأيضاً فإن القرآن الكريم وهو أسلوب للدعوة موجود قبل عملية توصيله للناس ، وقد تعطل الوسيلة ، وننتهي ولا يتعطل القرآن الكريم ، لأنه محفوظ بأمر الله تعالى .

ولهذا كانت أهمية التمييز بين الوسيلة والأسلوب ..

وأهم أساليب الدعوة ما يلي : —

**أولاً : وسائل المواجهة ( الشافهة ) : ■**

يعتمد هذا النوع من الاتصال ، على المواجهة المباشرة بين الداعي والمدعو ، حيث تنقل الرسالة ، بواسطة هذه الوسيلة .

والاتصال المواجهي أقدم أنواع الوسائل ، وأكثرها تأثيراً ، وهو يشمل الإنسان الذي يتم بين فرد وفرد ، أو بين فرد وجماعة ، أو بين جماعة وجماعة ، مادام كل منها يتم بصورة شفوية مباشرة .

ومن صور الاتصال المواجهي ما يلي : —

( أ ) **المحادثة البسيطة** : وتكون بين عدد قليل من الناس بينهم معرفة سابقة حيث يتحدث كل منهم مع الآخر سائلاً أو يجيباً ، كأفراد الأسرة ، والحيوان ، وزملاء الدراسة والعمل .. وهكذا .

( ب ) **المنافشة** : وهي فن من فنون التربية والدعوة ، ويتم مشافهة بين عدد من الأشخاص ، حيث يعرض كل منهم رأيه من الموضوع محل النقاش ، وتختلف المناقشة عن المناظرة لأن المناقشين يسبرون في اتجاه واحد ، بينما المتناظرون يسبرون في خطوط متعارضة . كما أن المناقشة تتم أحياناً بلا إعداد ، بينما المناظرة تقوم على الإعداد دائماً .

( ج ) **الخطبة** : بكافة أنواعها ، لها دورها في الحركات القديمة وما زال لها هذا الدور ، وتتميز الخطبة بتأثيرها الواضح لأنها تخاطب العواطف والوجدان وتدور حول موضوعها ، وتقدم العديد من البراهين ، في صور بيانية مؤثرة .

والخطبة تلقى من جانب واحد فقط هو الخطيب ، ولذلك وجب على من يفهم بالخطبة أن يهتم بجوانبها الفنية ، وقواعدها العلمية لكي يحقق الهدف الذي يحدوه من وراء عمله .

( د ) **السندوة** : وتقوم على الاتصال المباشر إلا أنها تختلف عن الخطبة بأن الاتصال فيها يتم بمشاركة عدد من الاتجاهات تدور حول موضوع واحد .

ونحتاج الندوة إلى جمهور مثقف متمكن من المتابعة ، والمشاركة في الحوار ، لأن بعض الندوات يفتح فيها للجمهور باب التعليق ليساهموا بآرائهم مع المتحدثين الأساسيين في الندوة .

( هـ ) **المحاضرة** : وهي لون من الاتصال المواجهي يعتمد على التحليل العلمي ، والبراهين القوية ، وهي وسط بين الخطبة والندوة لأنها تأخذ من الخطبة أن المتحدث فيها واحد ، والمستمع جمهور عريض ، وتأخذ من الندوة فتح باب المناقشة حول موضوع المحاضرة .

( و ) **الدروس الدينية** : وهو لون من الاتصال الديني يتم في المساجد غالباً ، وهو اتصال يتسع الموضوع فيه ، ويفتح المجال أمام المستمع للسؤال والمناقشة ، وله أثره الكبير في نشر الدين ، والتعريف بقضاياها .

## ٢ - الوسائل المكتوبة والمطبوعة :

استعمل الإنسان هذا النوع قديماً ولكن بصورة بدائية ، فحينما اخترعت الكتابة كان الإنسان يكتب على الجلد ، وورق الشجر ، وورق البردي ، وما شاكل ذلك ، وهذه الطريقة استفاد الإنسان منذ القدم بالكتابة حيث تضمنها ما أراد من آراء وأخبار ، وأوصلها إلى غيره ، أو تركها للأجيال المتعاقبة من بعده .

وهذه الوسيلة هي التي عرفت الناس حديثاً بالحضارات القديمة ، وما وقع لها من حروب وأحداث ، وما كان فيها من ممالك ودول .

وفي عام ١٤٥٤ م تمكن الإنسان من اختراع المطبعة ، الأمر الذي ساعد على إعطاء صور عديدة للرسالة الواحدة ، وفي أشكال متعددة ، إذ يمكن إيصال الرسالة في شكل كتاب ، أو في نشرة ، أو في صحيفة ، أو في خريطة ، وهكذا .

وتتميز الوسائل المطبوعة بما يلي : —

( أ ) تقصوم على الرأي المدروس ، لأن المصدر لا يكتب رسالته إلا بعد بحث وتأمل ، ويحاول أن يصوغها في قالب ياتي مشوق ، دال على معناه ، بيسر وسهولة .

( ب ) تسمح المقارئ بتكرار قراءتها ، والتحكم في ظروف التعرض لها مكاناً وزماناً . وبذلك يتمكن من فهمها ، واستيعاب المراد منها ، ولهذا نادى بعض الباحثين بأن تقدم الرسائل المعقدة في صورة مطبوعة لتحقيق الهدف منها .

( ج ) تمكن الرسالة المطبوعة من الوصول إلى الجماهير المتجسدين ، والبعيدة الحجم لثقل تكلفتها إذا قورنت بالوسائل الأخرى .

( د ) تساعد الرسالة المطبوعة على الاقتناع ، لأنها لا تخترق السمع ، ولا تداعى العين ، وإنما يقدم المتلقي عليها مختاراً راضياً مما يجعله جزءاً من موضوعها يتسجل ، ويفسر ، ويرضى أو يرفض ، وتلك هي مراحل الاقتناع .

( هـ ) تؤدي الرسالة المطبوعة إلى الفهم الدقيق ، الخالد ، لأن القارئ يمكنه أن يقرأها عدداً من المرات ، ويمكنه أن يجزئ قراءتها ، وله أن يتأكد من صدق ما جاء فيها بالبحث والتجريب والتأمل .

وقد أدى التطور بالوسائل المطبوعة إلى قيام مؤسسات ضخمة ساعدت على تساعيد القارئ ، واستخدام التوزيع مما جعلها تقي وسيلة للاتصال الجماهيري .

### ٣- الوسائل السمعية :

و يقصد بها الوسائل التي توصل الكلمة إلى الجماهير العريضة عبر المسافات البعيدة وهي الراديو : تلك الوسيلة العجيبة التي تحمل الكلمة المذاعة مخزنة أتمكاتها وفهمها إلى أي مكان في العالم في ثوان قليلة .

وتتميز هذه الوسيلة بما يلي : —

( أ ) يتميز الراديو بقدرته على اختراق أي مكان في الكرة الأرضية في رس وحيز بلا عائق أو حاجز .

( ب ) يتميز الراديو بقدرته على مخاطبة كافة القنات مهما اختلفت لغاتهم وأصواتهم وأجاسيهم .

( ج ) لا يحتاج الراديو إلى التفريغ التام من المتلقى لأن من الممكن الاستماع إلى الراديو خلال الاشتغال بعمل آخر ، يقول إيريك نارنو : ( إن الراديو هو الوسيلة الوحيدة التي لا تستحوذ علي العين ، أي أنه يمكن أن يخدم جمهوراً نشطاً أثناء تناول الطعام ، وقيامه بالعمل المنزلي ، وأثناء فوضه من النوم ، واستحمامه وأثناء أداء متطلباته وهكذا <sup>(١)</sup> .

( د ) تتميز الرسالة المرسله بالراديو باشتغالها علي المؤثرات الصوتية ، والحوار البناء ، وهذا يجذب المستمع ويربطه بالرسالة الإعلامية .

( هـ ) يتميز الراديو بنقل رسائله فور وقوعها ، ولذلك فهو الوسيلة الأساسية في وقت الأزمات ، وحين وقوع حروب وصراعات .

( و ) الاستمرار في الرسالة الإعلامية بواسطة الراديو تكون مقبولة غير مثله لأنها تتخذ صوراً متعددة ، كل منها له جاذبيته الخاصة للمستمع .

وقد أدى التطور الحضاري إلى قيام الراديو بالترفيه بجانب قيامه بالخير والتثقيف .

#### ٤ . الوسائل المسموعة الرئيسية : »

ويشتمل هذه الوسيلة أهم العناصر المؤثرة في المستمع وهي الصوت ، والحركة ، والصورة ، وبذلك تتمكن من جذب أكثر من حاسة لدى الجمهور ، ولولا ما في هذه الوسيلة من صور غير مشروعة ، وبرامج مثيرة للشهوة : لكانت أهم وأكبر وسيلة إعلامية معاصرة ، وأكثرها فائدة للدعوة إلى الله تعالى .

والأمر مل معاشق بالمسلمين أن يستفيدوا بكافة الوسائل ، ووضعها في الأطر الشرعية ، لتكون طريقاً لإيصال الإسلام كما نزل من عند الله إلى كل مكان في العالم أداء للأمانة ، وتحقيقاً للذات ، وتأسيساً لخصارتهم الذي يعمل الإسلام لتحقيقها .



واليس من المقبول في عالم اليوم أن يعيش المسلمون — وهم مسلمون — تابعين لغيرهم مقلدين ، وهم يملكون الأصالة ، والحياة .  
إن الرؤية تدفع المشاهد إلى التنوع ، وتقدم الحدث نابضاً بالحركة والحيوية .

\*\*\*

## خامساً

### الداعي والمدعو

الداعي والمدعو هما طرفان في العملية الدعوية ، لأن الداعي هو حامل الدعوة ومبلغها ، والمدعوون هم غاية الدعوة ، والمقصودون بعملية الدعوة كلها ، وعلى الداعي أن يتصف ببعض المزايا التي تمكنه من القيام بواجباته ، ومنها أن يتعامل مع المدعوين بما يناسب واقعهم ، وأحوالهم ، ويؤدي إلى إقتناعهم بما يعرض لهم ، وهذه تحتاج إلى دراسات عديدة ، سوف نذكر بعضها بإذن الله تعالى حين نستطاع أهم ركائز الدعوة المستفادة من المرحلة المكية .

والرسول " ﷺ " هو إمام الدعوة ، ورائدهم ، وهو أسوة الدعاة على الزمن كله <sup>(١)</sup> .

إن تحديد المفاهيم المتصلة بحركة الدعوة النبوية عمل أرجو من ورائه متابعة حركة النبي " ﷺ " بالدعوة إلى الله تعالى ، لنستفيد بها ، ونضع كل جانب في موضعه . ونحن نتحرك بالدعوة اقتداء برسول الله " ﷺ " .

\*\*\*

<sup>(١)</sup> أنظر : الإعراب في القرآن الكريم ص ٢١٤ وما بعدها .

## المبحث الثاني

### حركة الرسول ﷺ " بالدعوة

#### خلال المرحلة السرية

في مرحلة النبوة التي استمرت ستة أشهر ، ألف النبي ﷺ " ملاقاته جبريل " ﷺ ، ولحيات نفسه للمحافظة على ما يوحي إليه ، والقيام بما يكلف به ، والقدرة على تبليغه ، والدعوة إليه .

وهنا نزل عليه جبريل " ﷺ " بقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنذِرْ ﴿٢﴾ ۝ ﴾ (١) حيث كلفه بالتهوض ، وبذل الجهد ، والإنذار ، والدعوة ، والقيام بواجبات الرسالة ، وبذلك بدأ النبي ﷺ " أولى مراحل الدعوة التي استمرت حتى نزل قول الله تعالى : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿٢٤﴾ ۝ ﴾ (٢) وبلغت مدتها عامين ونصفاً لتبدأ مرحلة الجهر بالدعوة بعد ثلاث سنوات من بداية الوحي (٣) وقد عرفت هذه المرحلة بـ " مرحلة الدعوة السرية " .

ومفهوم السرية التي وصفت بها الدعوة لا يعني الكتمان ، لأن الدعوة بطبيعتها تعني تبليغ الغير أمراً ليتبعه ، مع ترغيبه في الاتباع ، وتخويفه من الترتك ، كما تفيد الدعوة الطلب المتكرر ، والنصح المؤكد ، وإظهار الخير ، والمستلحة الساعين ، بأساليب متعددة ، وبوسائل مختلفة .

إن أبا بكر " ﷺ " من السابقين الأول إلى الإسلام ، ومع ذلك سمع قبل إسلامه من قريش أعداء الإسلام حديثهم عن الدعوة ، مما يؤكد أن الدعوة لم تكن سراً مكتوماً يروى ابن كثير أن أبا بكر الصديق " ﷺ " " لقي رسول الله ﷺ " فقال :

(١) سورة المدثر آية ( ١ - ٢ ) .

(٢) سورة الحجر آية ( ٩٤ ) .

(٣) السيرة النبوية ج ١ ص ٢٦٢ ، وبذلك تكون فترة هيبة النبي ﷺ الرسالة ستة أشهر .

أحق ما يقول قريش يا محمد ؟ من تركك أهتبا ، وتسفيسهك عقولنا ، وتكفيرك أباؤنا ؟ فقال رسول الله ﷺ : " يلي ابن رسول الله ونبيه ، بعثني لأبلغ رسالته ، وأدعوك إلى الله بالحق ، فوالله إنه للحق ، أدعوك يا أبا بكر إلى الله وحده لا شريك له ، ولا تعبد غيره . والموالاة على طاعته ، وقرأ عليه القرآن ، فلم يقر ، ولم ينكر ، فأسلم وكفر بالأصنام : وحلج الأنداد ، وأقر حق الإسلام : ورجع أبو بكر وهو مؤمن مصدق <sup>(١)</sup> " .  
وهذا بيان وصف الدعوة بالسرية خلال هذه المرحلة كان للسرية النسبية التي ظهرت خلال الحركة بالدعوة .

ومن ملامح الحركة بالدعوة خلال هذه المرحلة ما يلي : —

#### أولاً : اختصار الدعوة على العقيدة :

دعا النبي ﷺ " إلى الإيمان بالله تعالى ، والإيمان بالرسول ، والإيمان باليوم الآخر ، والإيمان بهذه الأركان لا يتم إلا بترك الشرك ، ونيل عبادة الأصنام . يقول ﷺ " لعلي بن أبي طالب " : ( أدعوك إلى الله وحده لا شريك له ، وإلى عبادته ، وأن تكفر باللات والعزى ) .  
ويقول لأبي بكر ﷺ " : ( ابن رسول الله ، ونبيه ، بعثني لأبلغ رسالته ، وأدعوك إلى الله وحده لا شريك له ، وإلى ترك عبادة غيره .. ) .  
وكان ﷺ " يخرج متخفياً لعبادة الله مع علي في شعاب مكة ، لا يعلم أحد عنهما شيئاً إلا الله تعالى ، وذات يوم عثر عليهما أبو طالب ، وهما يصليان . فقال أبو طالب لرسول الله ﷺ " : يا ابن أخي ! ما هذا الدين الذي أراك تدين به ؟ قال : أي عم ، هذا دين الله ، ودين ملائكته ، ودين رسله ، ودين أيينا إبراهيم ﷺ " بعثني الله به رسولاً إلى العباد ، وأنت أي عم : أحق من بذلت له النصيحة ، ودعوته إلى الهدى ، وأحق من أجابني إليه ، وأعاني عليه .

فقال أبو طالب : أي ابن أخي ، إني لا أستطيع أن أفارق دين آبائي وما كانوا عليه ، ولكن والله لا يخلص إليك بشيء تكرهه ما بقيت .

وذكروا أنه قال لعلي : أي بني ، ما هذا الدين الذي أنت عليه ؟

فتألم علي " عليه السلام " : يا أبت ، أمنت بالله وبرسول الله ، وصدقته بما جاء به ، ووصلني معه الله ، واتبعته .

فذكروا أنه قال له : أما إنه لم يدعك إلا إلى خير فالزمه <sup>(١)</sup> .

فجده " عليه السلام " في حوار مع عمه يورد الكلمات الموجزة ، الجامعة للنيجاني الكثيرة ، مع التركيز على القضايا المسلمة عند العرب ، والانطلاق منها إلى ضرورة الإيمان بالله تعالى .

فالعرب جميعاً يعرفون الله تعالى ، ويسلمون له بالقدرة ، ومع ذلك يشركون معه في العبادة آلهة أخرى ... ويعتزون بأبيهم إبراهيم وإسماعيل " عليهما السلام " .. ولذلك وضع النبي " صلى الله عليه وآله وسلم " لعمة أنه يدعو الدين الله ، ودين إبراهيم " التقيلا " ودين الأنبياء السابقين ، ولم يغيب عن رسول الله " صلى الله عليه وآله وسلم " مخاطبة عمه بالحسيني فيقول له : أي عم ، أنت أحق من بذلت له النصيحة ، ورجوت له الهداية .

ومع أن أبا طالب لم يستجب للدعوة إلا أنه طأن محمداً " صلى الله عليه وآله وسلم " على حمايته ، ولم يعترض علي إيمان ابنه علي " عليه السلام " .

وكان مجرد إعلان الصحابي ( أي صحابي ) الإيمان بدعوة رسول الله " صلى الله عليه وآله وسلم " بداية لتبدل حياته كلها ، ليظهر جديداً في كل شيء ، ويتغير تغيراً تاماً ، وتلك إحدى العجائب التي صنعها محمد " صلى الله عليه وآله وسلم " في الذين آمنوا بدعوته .

يقول سيد قطب : ولقد كنت ، وأنا أراجع سيرة الجساسة المسلمة الأولى أقف أمام شعور هذه الجماعة بوجود الله سبحانه ، وحقوره في قلوبهم وفي حياتهم ،

ولا أكاد أدرك كيف تم هذا ؟

كيف أصبحت حقيقة الألوهية حاضرة في قلوبهم وفي حياتهم على هذا النحو العجيب ؟

كيف امتلأت قلوبهم وحياتهم بهذه الحقيقة هذا الامتلاء ؟

كيف أصبحت هذه الحقيقة تأخذ عليهم الفجاء والمسالك والاتجاهات والآفاق ، بحيث تواجههم حيثما اتجهوا ، وتكون معهم أينما كانوا ، وكيفما كانوا ؟

كنت أدرك طبيعة وجود هذه الحقيقة ، وحضورها في قلوبهم وفي حياتهم ،

ولكني لم أكن أدرك كيف تم هذا ؟

عدت إلى القرآن أقرأه على ضوء موضوعه الأصيل ، وعرفت منهج القرآن في تحليل حقيقة الألوهية ، وتعبيد الناس لها وحدها ، بعد معرفتها ، وهنا فقط أدركت كيف تم هذا كله .

أدركت سر الصناعة ، عرفت أين صنع ذلك الجليل المتفرد في تاريخ البشرية وكيف صنع ، إنهم صناعة قرآنية ، صنعوا في هذا المنهج الرباني على يدي رسول الله ﷺ " الذي غرس في نفوسهم معرفة أن الله هو الأول ، والآخر ، والله هو الظاهر والباطن ، والله هو الخالق والرازق ، والله هو المسيطر والمدبر ، والله هو الرافع والخافض ، والله هو المعز والمذل ، والله هو القابض والباسط ، والله هو المحيي والمميت ، والله هو الدافع والضار ، والله هو المنتقم الجبار ، والله هو الغفور الودود ، والله هو العلي الكبير ، والله هو القريب الخيب ، والله هو الذي يحول بين المرء وقبيله ، والله هو الذي يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ، والله هو العليم بذات الصدور ، وهو معهم أينما كانوا ، وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ، وهو الذي ينزل العيب من بعد ما قنطوا وينشر رحمته ، وهو الذي يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ، ويخرج الحي من الميت ، ويخرج الميت من الحي ، ولا ملجأ من الله إلا إليه ، وما شئ من دونه من وال ، وكلهم آتية يوم القيامة فرداً .

وهكذا ...

وهكذا ...

جعلت هذه الحقيقة نملاً على الناس حياتهم ، وتواضعهم في كل درب ، وتواضعهم في كل صوب ، وتأخذ على أنفسهم أقطارها ، وتعائشهم ، وتساكنهم بالليل والنهار ، وبالغدو ، والأسحار ، وحين يستغشون ثيابهم ، وحين تهجس سرايرهم ، وحين يستخفون من الناس ، بل حين يستخفون من نفوسهم التي بين جنوبهم <sup>(١)</sup> ، حتى خرجت منهم أناساً يذكرون الله قياماً ، وقعوداً ، وعلى جنوبهم ، ويتيقنون بأن النار الآخرة هي الحياة الصحيحة ، ويعيشون العبادة والخودية في خواطر النفس ، وهسات الروح ، وقول اللسان ، وعمل الجوارح .

ولا عجب بعد أن كانوا هكذا فلقد تعلموا في مدرسة البوذ ، وتكونوا بمنهج الله ، وكانوا الجماعة الإسلامية الأولى .

### ثانياً : قيام الدعوة على الاتصال الفردي <sup>(٢)</sup> : —

قام الرسول " ﷺ " بتوجيه الدعوة إلى الناس بصورة فردية ، فلقد ثبت أنه " ﷺ " دعا السابقين إلى الإسلام كلا على حدة ، وأحياناً كانت الدعوة تبدأ بسؤال موجه من الصحابي إلى رسول الله " ﷺ " ، وأحياناً آمن البعض اقتناعاً بما كان يسمع ، ويرى وخليفة " رضي الله عنها " أول من دخلت في الإسلام ، آمنت بالرسالة قبل أن يطلب الرسول " ﷺ " منها أن تؤمن ، لأنها كانت تبشر بالرسالة ، وتنتظرها ،

<sup>(١)</sup> معلومات التصور الإسلامي ص ١٩٠ ، ١٩١ .

(٣) يسمى علماء الإعلام الاتصال الفردي بالاتصال الشخصي ويذكرون أنه الاتصال المباشر الذي يتم مباشرة بين فرد أو بين فرد وجماعة صغيرة بين أعضائها علاقة ما .

وهو يتم عادة بطريقة تلقائية كالنحية والرد عليها ، وإجابة سؤال ، والتحدث حول أمر ما .

وعمل الاتصال المواجه ، والاحتكاك المباشر ، ورد الفعل فيه يكون واضحاً .

و يفسر هذا النوع بأنه يتم في اتجاهين بصورة مباشرة مما يؤدي إلى فهم كل طرف الآخر وهذا يساعد على

الفهم ، وسرعة القضاء على المعوقات التي تظهر أثناء العملية .

فلما جاء جبريل بالوحي صدقت بما كانت تتوقعه ، وأخذت تعبد الله كما يتعد رسول الله " ﷺ " . فلما تعلم الرسول الوضوء والصلاة وعاد لخدمته . فوجأت كوصوفه . وصلت بصلاته ، فلما راهما علي بن أبي طالب " ﷺ " يصليان سألهما علي : ما هذا ؟

قال له رسول الله " ﷺ " : هذا دين الله الذي اصطفى لنفسه وبعث به رسوله . ودعوت إلى الله وحده لا شريك له ، وإلى عبادته ، وأن تكفر باللات والعزى . فقال علي : هذا أمر لم أسمع به قبل اليوم ، فليست بقاض أمراً حتى أحدث به . أيا طالب .

فكره رسول الله " ﷺ " أنه يفشي عنه سره قبل أن يستعلن أمره ، فقال له : يا علي . إذ لم نسلم فآتكم : فمكث علي ثلث الليلة ، ثم إن الله أوقع في قلب علي الإسلام ، فأصبح حادياً إلى رسول الله " ﷺ " حين جاءه فقال : ماذا عرضت علي يا محمد ؟ فقال له رسول الله " ﷺ " : تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك ، وتكفر باللات والعزى . ونبرا من الأنداد ، ففعل علي وأسلم ، ومكث يأتسه على حروف من أبي طالب . وآتكم علي إسلامه ولم يظهره <sup>(١)</sup> .

وكان من علي " ﷺ " يوم أسلم عشر سنوات ، وكان من فضل الله على علي " ﷺ " في إسلامه أن جعله سبحانه وتعالى حجة رسول الله " ﷺ " قبل الإسلام ، يكفله " ﷺ " ، ويرببه كأنه ابنه .

وأسلم زيد بن حارثة مولى رسول الله " ﷺ " وصلى بصلاة رسول الله " ﷺ " وأخذ يخط القرآن معه .

وأمره الله بأن يكر عذراً ، فسمع عن دعوة محمد " ﷺ " فجاء إليه مسرعاً يسأله فأناب : أحمى ما تقول فريش يا محمد من تركت أختنا ، وتسميهات عقولنا ، وتكفرك أنابنا ؟

فقال رسول الله ﷺ : " بني ، إلى رسول الله وتبني بعثني لأبذل رسالته ، وأدعوك إلى الله بالحق ، هو الله إنه للحق ، أدعوك يا أبا بكر إلى الله وحدد لا شريك له ، ولا تعبد غيره ، والموالاتة على طاعته ، وقرأ عليه القرآن ، فأسلم ، وكفر بالأصنام ، وخلع الأنداد ، وأقر بحق الإسلام ، ورجع أبو بكر وهو مؤمن مصدق <sup>(١)</sup> .

وهكذا أسلم أبو بكر ، وعليّ ، وزيد " رضي الله عنهم " وهم أول من دخل في الإسلام بعد خديجة ، والعلماء مختلفون في أسبق الثلاثة إلى الإسلام ، فمنهم من قال : أولهم أبو بكر ، ومنهم من قال : أولهم عليّ ، ومنهم من قال : أولهم زيد بن حارثة .

والأولي بالصحة أن أولهم علي بن أبي طالب ، لقول النبي ﷺ " لفاطمية ، أما ترضين أبي زوجتك أقدم أمي سلماً ، وأكثرهم علماً ، وأعظمهم حليماً " <sup>(٢)</sup> .

يجمع أبو حنيفة الآراء المذكورة ، ويؤكد صحتها جميعاً ، ويرى أن أول من أسلم من النساء خديجة ، وأول من آمن من العبيد الأرقاء زيد بن حارثة ، وأول من آمن من الصبيان عليّ بن أبي طالب ، وأول من آمن من الرجال الأحرار الكبار أبو بكر " رضي الله عنهم جميعاً " <sup>(٣)</sup> .

ويروي ابن عساكر عن سعد بن أبي وقاص ومحمد بن الحنفية أن أبا بكر لم يكن أول المسلمين إسلاماً ، بل أفضلهم ، وأكثرهم فائدة للدعوة إلى الإسلام <sup>(٤)</sup> . وعليّ الجملة فإن إسلام هؤلاء السابقين إلى الإسلام تم بالدعوة الفردية ..

### ثالثاً : تخيير المدعوين :

لم يكن التوجه إلى الأفراد يتم مع جميع الأفراد بصورة مطلقة ، وإنما كان " ﷺ " يتخير من يدعوهم ، وهم المتصفون بالهدوء ، وقلة الحديث ،

<sup>(١)</sup> المرجع السابق ج ٦ ص ٤٦ .

<sup>(٢)</sup> لغة الترائد في تحقيق جميع التوائد ج ٩ ص ١٢٣ .

<sup>(٣)</sup> البداية والنهاية ج ٣ ص ٢٩ .

<sup>(٤)</sup> المرجع السابق ج ٣ ص ٣١ .



والشامخ . وحب الخير ، لأن هؤلاء الأشخاص إن أسلموا لن يباهروا بإسلامهم ، ولن يظهره لعناديد مكة ، وشيوخها ، ولن يتحدثوا عنه إلا مع أفراد على نخطهم ، وصادقهم .. وإن لم يسلموا ، فالصمت ديدنهم ، ولن يناولوا إيذاء محمد " ﷺ " بالحدت عنه ، والتكلم فيما دعاهم إليه .. ولذلك نرى المسلمين الأول كانوا من أمثال آل مكر الصديق ، وعثمان بن عفان ، وعبد الرحمن بن عوف ، أما عسر بن الخطاب ، وخالد بن الوليد ، وعسرو بن العاص فقد تم عرض الإسلام عليهم في مرحلة تالية .

وهكذا بقيت الدعوة منحصرة بين أفراد معينين ، ولم يصل إلى أهل مكة إلا معارف قليلة عن الدعوة لا تحرك فيهم ساكناً ، ولا تثير غضبهم ، ولا تهيج مشاعرهم . إن هذا التخير والاصطفاء للمدعوين إجراء حكيم قام به النبي " ﷺ " لضمان بداية سليمة وموفقة للدعوة ، حيث كان " ﷺ " يركز على المعرفة الشخصية لتأبيلات " الأفراد من جهة ، ومدى استعدادهم للتجاوب مع الدعوة والانخراط في موكبها من جهة أخرى ، حتى لا يتسرب إليها من ليس في مستواها ، من لا يصلحون لطبيعة قيادية يؤسس عليها صرح الدعوة في هذه المرحلة <sup>(١)</sup> .

#### رابعاً : تجنب ضلالات القوم :

أحد النبي " ﷺ " يدعو ، ويعلم أصحابه العقيدة المطلوبة منهم ، مع تجنب الحديث عن آلهة القوم وضلالتهم مع الأصنام ، فلم يذم الآلهة ، ولم ينقد عبدها ، وإنما اكتفى بعرض أركان العقيدة ، وبين مدى أحقيتها في ذاتها ، وأخذ يظهر للناس ما في أنفسهم . وفي الكون من دلالات علي وحدانية الله واستحقاقه وحده للعبادة .

والآيات التي نزلت في هذه المرحلة شاهدة على مدى ابتعاد النبي " ﷺ " عن نقد ضلالات القوم ، والاكتفاء بتربية المسلمين ، وتقوية إيمانهم ، ومن هذه الآيات أوائل سورة المزمل ، وأوائل سورة القلم ، وهما آيات تحدد منهج التربية الإيمانية ،

وبناء عقيدة قوية متعملة بالله تعالى عن طريق قيام الليل ، وقراءة القرآن ، حيث يتعود المسلم بالقرآن ، وقيام الليل على بقطة القلب : وقوة التأمل ، وتربية الإرادة ، وبذلك يتحول العبد إلى طاقة قوية : تستفيد مما في الليل من فوائد ، وتستعد لما في النهار من عمل ، كل ذلك في عبودية ذاكرة ، وقلب مثبت منيب .

وتؤكد الآيات عظمة رسول الله ﷺ " وهي تتحدث عن كمال عقله وكرم خلقه وعلم شأنه في الدنيا وفي الآخرة ، يقول تعالى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي مَخْلَقَ الْمَاءَ أَنتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿١٩﴾ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴿٢٠﴾ فَسَتَبْصُرُ وَيُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾ ۝ " .

#### خامسا : دعوة الأقربين الذين يعاشرهم ﷺ " ۝ "

بدأ الرسول ﷺ " يعرض الإسلام على الناس المختارين ، وكان في خبره من يدعوهم ، يكفي بالأقرب إليه الذي يعاشره ، ويعاشره فدعا علي بن أبي طالب . ويريد من حارثه ، وأخذ بطبق تعاليم النوحى مع هؤلاء الأقربين تاركاً الآخرين لوقت يقدره الله تعالى ... يقول يحيى بن عفيف : جئت من الجاهلية إلى مكة : فزلت على العباس بن عبد المطلب ، فلما طلعت الشمس : وحلفت في السماء ، وأنا أنظر إلى الكعبة ، أقبل شاب فرمى ببصره إلى السماء ، ثم استقل الكعبة ، فقام مستقبلاً ، فلم يلبث حتى جاء غلام فقام عن يمينه ، فلم يلبث حتى جاءت امرأة فقامت خلفهما . فركع الشاب فركع الغلام والمرأة ، فرفع الشاب فرفع الغلام والمرأة . فركع الشاب ساجداً فسجدوا معه .

فقلت يا عباس : أمر عظيم !

فقال العباس : أتدرى من هذا ؟

فقلت : لا .

وقال العباس : هذا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن أخي .

قال : أتدرى من الغلام ؟

قلت : لا .

قال : هذا علي ابن أبي طالب " عليه السلام " .

قال : أتدرى من هذه المرأة التي خلفهما ؟

قلت : لا .

قال : هذه خديجة بن خويلد زوجة ابن أخي ، وقد حدثني محمد أن ربنا رب السماء والأرض ، أمره بهذا الذي تراهم عليه ، وأمر الله ما أعلم على ظهر الأرض كلها أحداً على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة <sup>(١)</sup> .

وبقيت الدعوة منحصرة في هذا العدد القليل حتى أسلم أبو بكر " عليه السلام " فظهر الإسلام ، ودعا أصحابه إليه ملتزمين بأهمية التخير في الدعوة كما نعلم من رسول " ﷺ " .

### باب : إسلام الضعفاء فقط : ■

كان السابقون إلى الإسلام من الضعفاء ، الفقراء الذين لا جاه لهم في مكة ، ولا سطوة ، وهذا أمر جعل أشرف مكة لا يهتمون بالإسلام أول أمره ، استهانة بفئة أئساعه ، وهؤلاء بين الناس ، يروى البخاري بسنده عن همام قال : سمعت عميراً يقول : رأيت رسول الله " ﷺ " وما معه إلا خمسة أعبد ، وامرأتان ، وأبو بكر <sup>(٢)</sup> .

والعبيد هم : زيد بن حارثة ، وبلال بن رباح ، وعامر بن فهيرة ، وأبو كبشة مولى صفوان بن أمية ، وعبيد بن زيد الحبشي ، والمرأتان هما : خديجة ، وأم أيمن . نظر أهل مكة إلى هؤلاء الضعفاء ، فاستصغروا شأنهم ، وتصغروهم ظاهرة عارضة ، لا تثبت أن تنتهي وتزول .

<sup>(١)</sup> البداية ، النهاية ج ٣ ص ٢٥ .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري . - كتاب المناقب . - باب فضل أبي بكر ج ٦ ص ٨١ .

وساعدتهم علي هذه النظرة أن العبيد من هؤلاء الضعفاء لم يقصروا في أعمالهم ، ولم يرتكبوا خيانة لسادتهم ، مع أنهم لم يسلموا .

وقد قضى الله تعالى بأن يكون أتباع الدعوة الأول من الضعفاء الفقراء لشمو الدعوة علي سنة البشر في التطور والتقدم ، وليعلم المسلمون دائماً حاجتهم الملحة للتصبر ، والتحمل ، ومواجهة الطغيان بالعفو ، والتسامح .

إن هؤلاء الضعفاء هم القوة العنصرية في مجتمعهم فمنهم العمال ، والأجراء ، والعبيد ، ولا بد أن يعملوا ليعيشوا فليس معهم المال الذي يدفعهم إلي الترفه ، والكسل ، وتلك خاصية أفادت الدعوة الإسلامية لأهم لما آمنوا بها وضعوا طاقتهم واستعدادهم في خدمتها ، ولذلك هاجروا بها ، وواصلوا الدعوة إليها ، وتحملوا في سبيلها الكثير ، فقدموا بذلك النماذج الرائدة للمسلمين بعدهم ، ولو كانوا من المترفين المنعمين ما تحملوا أذى ، وما صبروا علي مشقة ، ولعجزوا عن أداء ما كلفوا به . وأحب أن أبين قضية لها أهميتها وهي أن ضعف هؤلاء كانت في الجانب المادي فقط ، أما في الجانب المعنوي فكانوا هم الأقوياء ، وهم العقلاء ، فقد دخلوا في الإسلام مخالفين أسيادهم ، ولم يعأوا بأي أذى ينالهم ، وتحملوا ، صابرين ، كل ما أصابهم من ظلم وعدوان ، وصل أحياناً إلى حد القتل ، والفناء .

### **سابعاً : قصور الدعوة علي أهل مكة ومن يأتيه :**

أكتفي الرسول " ﷺ " بالدعوة خلال هذه المرحلة علي أفراد من الأقربين إليه في مكة ، ولم يخرج عن هذا الإطار في دعوته ، اللهم إلا مع من قصد رسول الله " ﷺ " من خارج مكة وجاء يبحث عن دين الله تعالى .

ولذلك بقيت الدعوة في نطاق محدود ، لم يؤمن بتعاليمها أحد خارج مكة ، ولم يشغل كفار مكة بتتبعها ، ولم يحدث صدام بين المؤمنين وغيرهم .

واستمر الأمر هكذا حتي قويت هذه الجماعة الأولى وأسلم أبو بكر " ﷺ " فأعلن الأمر ، وجاهر به ، بعد إصرار منه علي ذلك .

وكان " ﷺ " حريصاً في هذه المرحلة على عدم إثارة كفار مكة منعا  
لتصادم معهم ، فكان إذا جاءه من يسلم بدعوته ، وهو من غير مكة يأمره بكم  
إسلامه والامتنان لأمر الله والعمل به بعيداً عن الناس ، وهذا من الحكمة في الدعوة ،  
لأن كفار مكة لو بدأوا يعملون ضد المسلمين في هذه المرحلة لتمكنوا منهم لقلع  
عندهم ، وضعف وجودهم ، وهذا قدر أراد الله للمؤمنين في هذه المرحلة لينصر  
دينهم .

يروى ابن سعد بسنده عن شداد بن عبد الله أن أبا أمامة سأل عمرو بن  
عبسة : يا أي شيء تدعي أنك ربيع الإسلام ؟  
قال : إن كنت في الجاهلية أرى الناس على ضلالة ولا أرى الأوثان بشيء ، ثم سمعت  
عن رجل خبر أخباراً بمكة ، ويحدث بأحاديث ، فركبت راحتي ، حتى قدمت مكة  
وإدا أنا برسول الله " ﷺ " ، مستخفياً ، وإذا قومه عليه جراء .  
فلما كنت حي دخلت عليه فقلت : من أنت ؟  
قال : أنا نبي .

قلت : وما نبي ؟

قال : رسول الله .

قلت : الله أرسلك ؟

قال : نعم .

قلت : فبأي شيء ؟

قال : بأن يوحد الله ، ولا يشرك به شيء ، وتكسر الأوثان ، وتوصل الأرحام .

فقلت له : من معك على هذا ؟

قال : حر وعبد ، يقصد أبا بكر ، وبلال بن رباح .

فقلت له : إن متبعك .

قال : إنك لا تستطيع ذلك يومك هذا ، ولكن أرجع إلي أهلك ، فإذا سمعت بي قد ظهرت فأت الحق بي .

فرجعت إلي أهلي وخرج النبي " ﷺ " مهاجراً إلي المدينة وقد أسلمت ، فجعلت أنحدر الأخبار حتي جاء ركبته من يثرب فقلت : ما فعل هذا الرجل المكي الذي أتاكم ؟ فقالوا : أراد قومه قتله فلم يستطيعوا ذلك : وحيل بينهم وبينه ، وتركت الناس إليه سراخاً ، فركبت راحلتي ، حتي قدمت عليه المدينة .

فدخلت عليه فقلت : يا رسول الله أتعرفني ؟

قال : نعم ، أأنت الذي أتيتني بمكة ؟

فقلت : بلي ، يا رسول الله علمني مما علمك الله وأجهله .

( ثم ذكر الحديث بطوله وفيه تفصيل مواقيت الصلاة والوضوء وغير ذلك ) <sup>(١)</sup> .

وهكذا وجه النبي " ﷺ " هذا الصحابي الجليل إلي عدم البقاء في مكة والرجوع إلي قومه ، وملازمة الصمت والسكوت حتي يظهر أمر الإسلام ، وبعدها يتمكن من الحركة ، والجهر ، والدعوة ، في ظلال حفظ الله ، ونصر إخوانه له .

ويبدو أن عمرو بن عبسة " ؓ " كان من الخفاء ، الذين أظهروا فساد آفة القوم ، وأخذوا في البحث عن الدين الحق ، ولذلك كان توجيهه إلي التخصي أمراً ضرورياً في هذه المرحلة من مراحل الدعوة ، لأن الخفاء تعودوا نقد ما عليه الناس ، واحتقار آهنتهم ، من غير تقديم دعوة جديدة ، تتضمن معالم دين صحيح ، فلو استمر عمرو بن عبسة في البعد مع إسلامه فإنه يمثل خطورة لأهل مكة تشعل غضبهم في هذه المرحلة التي لا تتحمل هذا .

خير شهر بن حوشب عن عمرو بن عبسة قال : رغبت عن أمة قومي في الجاهلية ، وذلك أنها باطل ، فلقيت رجلاً من أهل الكتاب من أهل تيماء فقلت : إني امرؤ ممن يعبد الحجارة ، فيزل الحي ليس معهم إله .

<sup>(١)</sup> المطبوعات الكبرى ج ٤ ص ٢١٦ .

يخرج الرجل منهم فيأتى بأربعة أحجار ، فينصب ثلاثة لفدرة ، ويجعل أحسنها هذا بعينه .

ثم لعله يجد ما هو أحسن منه ، قبل أن يرتحل ، فيتركة ، ويأخذ غيره إذا نزل مثلاً سواه .

فرايت أنه إنه باطل : لا ينفع ، ولا يضر ، فدلني على خير من هذا .

فقال : خرج من مكة رجل يرغب عن آفة قومه : ويدعو إلى غيرها ، فإذا رأيت ذلك فاتبعه ، فإنه يأتى بأفضل الدين ، فلم تكن لي همة منذ قال لي ذلك إلا مكة فأتى وأسأل : هل حدث فيها حدث ؟ فيقال : لا ، ثم قدمت مرة فسألت ، فقالوا : حدث بها رضى يرغب عن آفة قومه ويدعو إلى غيرها ، فرجعت إلى أهلي . فحدثت راجعاً ، ثم قدمت مثلي الذي كنت أنزله بحكمة ، فسألت عنه فوجدته مستخدماً ووجدت قريشاً عليه أشداء ، فتلطفت حتى دخلت عليه فسألته .

فقلت : أى شئ أنت ؟

قال : نبي .

قلت : ومن أرسلك ؟

قال : الله . قلت : ومن أرسلك ؟

قال : يعباد الله وحده لا شريك له وإحقق الدماء : وبكسر الأوثان ، وصلة الرحم ، وأمن السبيل .

فقلت : نعم ما أرسلت به قد أمنت بك ، وصدقتك ، أتأمرى أمك معك أو أنصرف ؟ فقال : ألا ترى كراهة الناس ما جئت به ؟ فلا تستطيع أن تمكث ، كن في أهلِكَ فإذا سمعت بي قد خرجت مخرجاً فاتبعني <sup>(١)</sup> . . . وساق الحديث السابق بطوله . وبالفعل متقاربة .

### ثامناً : التخفي في العبادة والتوجيه :

أخذ "عليه السلام" يتخفي عن أعين أهل مكة وهو يوجه أتباعه ، ويطبق معهم تعاليم الإسلام . وقد اختار "عليه السلام" للتخفي أماكن لا تكشف بسهولة ، ومن ذلك الشعاب البعيدة عن بيوت أهل مكة ، وكان "عليه السلام" يخرج إلى الشعاب ، ومعه علي بن أبي طالب ، وزيد بن حارثة للصلاة فيها بعيداً عن أعين الناس <sup>(١)</sup> .

يقول ابن إسحاق : وذكر بعض أهل العلم أن رسول الله "عليه السلام" كان إذا حضرت الصلاة خرج إلى شعاب مكة ، وخرج معه علي بن أبي طالب مستخفياً من أبيه أبي طالب ، ومن جميع أخصامه . وسائر قومه ، فيصليان الصلوات فيها ، فإذا أمسيا رجعا ، فمكنا كذلك ما شاء الله أن يمكنا <sup>(٢)</sup> . ولما كثر عدد المسلمين كانوا يذهبون إلى الشعاب فرادى ، أو مشي ، محافظة على السرية ، وعدم التفتاد .

ومن طرق التخفي اتخاذ دار الأرقم بن أبي الأرقم مكاناً يجتمع فيه المسلمون مع رسول الله "عليه السلام" للتعليم ، والعمل ... وكان اختيار دار الأرقم ملائماً للتخفي والاستتار لعدة أسباب : —

( أ ) تقع دار الأرقم عند الصفا ، وهو مكان يتجه إليه كثير من أبناء مكة ، وتوجه المسلمين إلى هذا المكان أمر عادي لا يثير تساؤلاً ، ولا يوقعهم في شبهة .

( ب ) لم يتوقع أحد من أهل مكة أن يجتمع محمد "عليه السلام" مع أصحابه في دار الأرقم ولا يمكن لهم أن يتصوروا ذلك ، لأن الأرقم من بني مخزوم ، وهي قبيلة تنافس بني هاشم في السلم والحرب ، ولا يتصور أن تنشأ دعوة هاشمية في دار مخزومية .

( ج ) أسلم الأرقم وهو صغير لم يبلغ السادسة عشرة ، وصي في هذا العمر لا يجرؤ أن يجعل بيته مكاناً لتجمع المسلمين ، فلقد جرت عادة القرشيين أن يكون اجتماعهم في بيوت كبار القوم ، وأغنيائهم ، وشيوخهم .

<sup>(١)</sup> امتاع الاسحاق ج ١ ص ١٧ .

<sup>(٢)</sup> سيرة النبي "عليه السلام" ج ١ ص ٢٤٦ .



( د ) إسلام الأرقم نفسه كان سرا على قبيلته ، وعلى غيرهم ، ولا يمكن تصور منه بهذا مكانا لاجتماع المسلمين ، لأن صاحبه — لم يدخل في الإسلام — في نظرهم .  
**والحكمة في بدء الدعوة بالاستخفاء** خالصة منها : —

- ( ١ ) الرضا ريشة تتكون ثبات قوية المزاج ، شديدة التماسك ، في جو بعيد عن آثار المعوقات في طريق سير الدعوة ، لأن هذه الثبات هي القوة الدافعة التي ساعد عليها بناء المجتمع الإسلامي الجديد ، في مواجهة قوى الظلم ، والبغى المبرصة كلها الدين ، في صبر لا يعرف الوهن ، وجهاد لا يعرف الناس .
- ( ٢ ) ضرورة المسألة في البداية ، لأن مهاجمة هذا المجتمع بفاروق في ضروره بمواجهته بضلالتهم وساق الدعوة لم يشو بعد ، يؤذن بشعرك ذوايع المفارقة لولا، عود في نفوس المستكبرين ، والدعوة لا تزال في أول خطواتها ، تستمر في سيرها ، وهي لا تزال وليدة طرية .

لذلك امر النبي " ﷺ " الاستمرار بدعوتهم وتبليغ رسالته ، حرصا منه أن يكون سيرها مطردا ، وساك هادئا ، تسير إلى القلوب انخشي نابتة ، حين تتسكن من الإعلان عن نفسها في الوقت المناسب <sup>(١)</sup> ، بعد أن يؤمن لها خلد من الناس يضحون في سبيلها بالغنى والندى ، مما يضمن استمرارها وبقائها .

- ( ٣ ) إتاحة الفرصة للدعوة حتى تصل إلى مسامع العرب في مواسمهم ، ومخافاتهم وأمهاتهم ومضارب مزارعهم ، فأنت هذه الخطوة أكلها ، حيث أقبل إلى مكة ، فرى منهم ، بتجسس أخبارها ، ويعرف مكانها في حفرة وحذر ، حين بدء بنحو مأميها في مفرها ( دار الأرقم ) أسلموا لله تعالى ، وانبعوا رسوله " ﷺ " : " واهتدوا هديته ، وأمنوا بما جاء به من الحق " <sup>(٢)</sup> .

<sup>(١)</sup> قوله تعالى : " وادعهم ليحقرن الله " ﷻ — ج ١ ص ٦٠٥ .

<sup>(٢)</sup> قوله تعالى : " وادعهم ليحقرن الله " ﷻ — ج ١ ص ٦٠٥ .

(٤) المساهمة في تكوين قاعدة إيمانية صلبة ، ومثالية في هدمها ، وأثناء استمرارها في المراحل التالية ، ولتقدم أسوة راقية لمن بعدهم في الخلق والسلوك ، وإداء الواجب .

### تاسعا : حمل المسلمين مسئولية الدعوة : -

قام الرسول ﷺ " بأمر الدعوة إلى الله تعالى . ونبأه نضر قليل ، فأخذ يعلمهم تعاليم الله التي ينزل بها الوحي .. وأخذ المسلمون يعيشون حياة جديدة ، طيبة ، وتكون منهم أناس ربانيون خرج حظ الشيطان من نفوسهم ، وتابع الرسول ﷺ " تغلبتهم بالقرآن وتقويتهم بالإيمان حتى صاروا — بحق — عبيداً لله ، لا يريدون في الأرض علواً ، ولا فساداً .. ورأوا أن أعظم العمل هو الدعوة لدين الله ، والعمل به ... ولما كنت رأيت أبا بكر ﷺ " لم يكتف بإسلامه متخفياً ، وإنما أظهر إسلامه ، ودعا إلى الله ، وإلى رسوله ، فأسلم بدعوته :

عثمان بن عفان .

والزبير بن العوام .

وعبد الرحمن بن عوف .

وسعد بن أبي وقاص .

وطائفة بن عبيد الله بن عثمان . ... رضوان الله عليهم أجمعين .

فلما أسلم هؤلاء الخمسة ، قدم بهم أبو بكر إلى رسول الله ﷺ " ، فجلسوا معه ، وصدقوا برسالته ، وبلغ عدد المسلمين بهم ثمانية <sup>(١)</sup> وفي اليوم التالي جاء أبو بكر بغير آخرين أسلموا بدعوته أيضاً وهم : عثمان بن مظعون . وأبو عبيدة بن الجراح . وأبو سلمة بن عبد الأسد ، والأرقم بن أبي الأرقم . ويرجع إتحاح أبي بكر في الدعوة إلى عدة أسباب : —

(١) تاريخ الطبري ج ١ ص ٣١٧ .

أ — سباحت الدعوة إلى التوحيد كما هو ظاهر من قول رسول الله " ﷺ " :  
 لأن بكر : وأدعوك إلى الله بالحق ، فوالله إنه للحق ، " أدعوك إلى الله وحده لا  
 شريك له ، ولا تعبد غيره ، والمبالاة علي طاعته " (١) . وفي قوله " ﷺ " دلالة  
 على أن الله واحد ، وحقه أن يعبد وحده ، ونبت ما عداه من ألهة وشركاء .  
 وقد صدق أبو بكر بما سمع من رسول الله " ﷺ " ، وأمن به بلا تردد . أو  
 برأيه . يقول النبي " ﷺ " : ( ما دعوت أحداً إلى الإسلام إلا كانت له عنه  
 كبرة : وتردد ، ونظر ، إلا أبا بكر ما تردد فيه ) (٢) .

ب — اشتهار أبي بكر " رضى الله عنه " في مكة بحسن الخلق ، وسعة الأفق ، وتبوع  
 النفاة ، ودقة الأمانة : يقول ابن كثير : وكان أبو بكر رجلاً متأسلاً ، لقومه ، محباً ،  
 سهلاً ، وكان أنسب قريش لقريش ، وأعظم قريش بما كان فيها من خير وشر ،  
 وكان رجلاً تاجراً ذا خلق ، ومعروف ، وكان رجال قومه يأتونه ، ويألفونه ، لخير  
 واحد من الأمر ، لعلمه ، ونجارته ، وحسن مجالسته ، فجعل يدعو إلى الإسلام من  
 وثق منه من قومه ممن بعتاه ، ويجلس إليه (٣) .

ج — الاقتداء برسول الله " ﷺ " في الاصطفاء ، وتخير من يدعوهم ، كما  
 هو واضح من الصحابة الذين آمنوا بدعوته لهم .

وغلبي مقال في بكر " رضى الله عنه " كان سائر الصحابة الذين دخلوا في الإسلام ،  
 وكان الواحد منهم إذا توسم الخمر في إنسان دعاه برفق إلى الإسلام فإن استجاب  
 وجهه إلى دار الأرقم ، وإن لا تركه وانصرف عنه ، يروى ابن سعد في الطبقات قصة  
 إسلام عمار بن ياسر ، وصهيب بن سنان ، وميئتهما إلى دار الأرقم ، والتما تهما عند  
 ثياب ، والخوار الذي دار بينهما ، فيقول : قال عمار بن ياسر : لقيت صهيب بن

(١) تاريخ طبرستان ج ٢ ص ١٦٢ .

(٢) السيرة والنبوة ج ٣ ص ٢٩ .

سنان علي باب دار الأرقم ، ورسول الله ﷺ " فيها ، فقلت له : ما تريد ؟

قال لي : ما تريد أنت ؟

فقلت : أردت أن أدخل على محمد فأسمع كلامه .

قال : وأنا أريد ذلك .

فدخلنا عليه ، فعرض علينا الإسلام ، ثم مكثنا يوماً علي ذلك حتي أمسينا ، ثم خرجنا ونحن مستخفون <sup>(١)</sup> .

وكان مبيئتهما إلى دار الأرقم بتوجيه بعض الصحابة الذين وثقوا من إيمانهم .

**وكان ﷺ " ينظم** الذين أسلموا في جماعات صغيرة ، لتتقى كل مجموعة في بيت أحدهم ، يقرأون كلام الله ، ويتعاهدون الإسلام بالفهم ، والتطبيق ، وكان رسول الله ﷺ " يرسل إلي هذه المجموعات أحد الفراء ليحفظهم القرآن الكريم الذي نزل ، يروي ابن سعد أن عمر بن الخطاب لما ذهب إلي أخته عاتكة وجد عندها حباب بن الأرت ، وكان يختلف إلي فاطمة بنت الخطاب يقرئها القرآن مع زوجها <sup>(٢)</sup>

وإذا كان أحد المسلمين يقرأ ويكتب فإن الرسول ﷺ " يرسل له القرآن مكتوباً ليقرأه علي إخوانه .

وكان المسلمون الأوائل حريصين علي حماية الإسلام ، وحماية رسول الله ﷺ " من ذلك ما فعله تعيم بن عبد الله النخعي : وكان " مستخفياً بإسلامه " فإنه لما رأى عمر بن الخطاب متوشحاً سيفه شك في أمره وارتاب في مقصده ، مما دفعه إلي سؤاله فقال : أين تريد يا عمر ؟

فقال : أريد محمداً ، هذا الصابي الذي فرق أمر قريش ، وسفه أخلاقيها ، وعاب دينها ، وسب النبيها ، فأقتله .

<sup>(١)</sup> ابن سعد - الطبقات - ج ٣ ص ٢٢٧ .

<sup>(٢)</sup> صحيح مسلم .

فقال نعم : والله لقد عرفتك نفسك من نفسك يا عمر ، أتري بني عبد مناف  
نار كيك تمشي علي الأرض وقد قتلت محمداً، أفلا ترجع إلي أهل بيتك فتقيم أمرهم؟ !  
قال : وأي أهل بيتي؟

قال : حنتك وابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو ، وأختك فاطمة بنت الخطاب (١) .  
ومن أعمال الصحابة التي بذلوها لحماية رسول الله ﷺ ، مراقبة الغرباء  
القادحين إلى مكة ، ومعرفة مقاصدهم ، ومساعدتهم في الوصول إلى رسول الله ﷺ .  
بن رغبوا في ذلك في إطار من السرية المطلوبة .. يروى البخاري بسنده أن أبا ذر  
" رضي الله عنه " قدم مكة ، فأتى المسجد ، فالتمس رسول الله ﷺ " وكان لا يعرفه ، وكره  
أن يسأل عنه ، حتى أدركه بعض الليل ، فراه علي " رضي الله عنه " فعرف أنه غريب ، فلما  
راه تبعه ، فلم يسأل واحد منهما صاحبه عن شيء حتى أصبح ، ثم قام ، واحتمل فرسته  
وزاده إلى المسجد ، وظل ذلك اليوم ، ولا يراه النبي ﷺ " حتى أمسى ، فعاد إلى  
مطعمه . فمر به علي " رضي الله عنه " فقال : أما آن للرجل أن يعلم منزله ؟

فأقامه : فذهب به معه ، لا يسأل أي واحد منهما صاحبه عن شيء .  
حتى إذا كان اليوم الثالث ، فعاد علي " رضي الله عنه " علي مثل ذلك ، فأقام معه ، ثم قال :  
ألا تخدني ما الذي أقدمك ؟

قال أبو ذر : إن أعطيتني عهداً وميثاقاً لترشدني فعلت .

ففعّل .

فأخبره .

وقال علي له : إنه حق ، وهو رسول الله ﷺ " ، فإذا أصبحت فاتبعني ، فإن إن  
رأيت شيئاً أحاف عليك فمت كأنني أريق الماء ، فإن مضيت فاتبعني ، حتى تدخل  
مدخلي . ففعل ، فانطلق يقفوه ، حتى دخل علي النبي ﷺ " ودخل معه ، فسمع

من قوله ، وأسلم مكانه <sup>(١)</sup> .

وبهذا الخذر كان تصرف الصحابة حياً لرسول الله " ﷺ " وحفاظة عليه ،  
رضي الله عنهم أجمعين .

\* \* \*

<sup>(١)</sup> أخرجه البخاري في الخلاص الفصيح — كتاب مناقب الأئمة — باب إسلام أبي بكر ص ١٨٢

## المبحث الثالث

### الوسائل والأساليب خلال المرحلة السرية

قام الرسول ﷺ " وأصحابه بدعوة الناس عن طريق الاتصال الشخصي ، والمواجهة المباشرة ، وهذه الوسيلة تحتاج إلى معرفة مسبقة بين الداعي ، والمُدْعَوْ .  
ليتمكن الداعي من تخير الوقت المناسب ، والحالة المناسبة ، والأسلوب المناسب : كما  
يمكن المدعو من السؤال ، والاعتراض ، والرد بحدوء وتعقل .

وعرجعة عدد المسلمين في المرحلة السرية ، ومعرفة طرق إسلامهم سري  
يتصل بالدعاة بهم مباشرة على نحو ما سبق ذكره .

وأما أسلوب الدعوة فقد قام على عرض الأدلة الدقيقة، الحكماء، على صورة  
سؤال، أو إجابة، من ذلك ما روي في قصة إسلام عمرو بن عبسة السلمي " رضي الله عنه " .  
السابق ذكرها ، حيث رأينا أن عمرو كان يبحث عن دين خال من الخرافات ،  
والكاذب الموجودة في حياة العرب، ولم يرتضى لنفسه أن يتخير حجراً ، ويجعله إلهاً ،  
فلما سمع برسول الله جاءه ، وأخذ في سؤاله حتى تيقن من صدقه ، وأمس به . وكان  
يقول " ﷺ " : لقد رأيتني وأنا ربيع الإسلام <sup>(١)</sup> .

ويبدو أن النبي " ﷺ " لم يخبره بكل من أسلموا ، حفاظاً على سلامتهم ،  
بسلامة إيمانهم ، ولذلك قال : لقد رأيتني وأنا ربيع الإسلام .

وعلى هذا يمكن فهم التضارب الذي ظهر على ألسنة الصحابة، وهم يعدون السابقين  
إلى الإسلام، لأن كلأروي حسب علمه، وسط جوا الاستخفاء والسرية المذكور، يعضد  
ذلك ما قاله كل من أبي ذر وسعد بن أبي وقاص من أنه ثلث الإسلام <sup>(٢)</sup> .

<sup>(١)</sup> صحيح مسلم .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري .

## المبحث الرابع

## المسلمون خلال المرحلة السرية

استمرت مرحلة الدعوة السرية سنتين ونصفاً ، ودخل في الإسلام ستون مسلماً ومسلمة من كافة طبقات وقبائل المجتمع المكي ، حتى أنه لا تعد عشرة مكية من شخص أو أكثر أسلموا من بينها .

وقد ورد ذكرهم بالتفصيل في كتب السيرة<sup>(١)</sup> ، وهم : —

أولاً : بنو هاشم :

- ١ — علي بن أبي طالب .
- ٢ — جعفر بن أبي طالب .
- ٣ — أم الفضل بنت الحارث .
- ٤ — أسماء بن عميس ( زوج جعفر ) .
- ٥ — خديجة بنت خويلد .
- ١٧ — أسماء زوجة عباس .
- ١٨ — ياسر بن عامر ( حليف ) .
- ١٩ — سمية بنت خياط ( زوج ياسر ) .
- ٢٠ — الأرقم بن أبي الأرقم .

رابعاً : بنو تميم :

- ٢١ — أبو بكر الصديق .
- ٢٢ — طلحة بن عبيد الله .
- ٢٣ — عامر بن فهيرة ( مولى ) .
- ٢٤ — بلال بن رباح ( مولى ) .
- ٢٥ — أمية بنت خالد ( زوج خالد ) .
- ٢٦ — بلال بن رباح ( مولى ) .
- ٢٧ — عامر بن أبي ربيعة ( حليف ) .
- ٢٨ — عيم بن عبد الله .
- ٢٩ — واقد بن عبد الله ( حليف ) .

خامساً : بنو عدي :

- ١٠ — حاطب بن عمرو .
- ١١ — عبد الله بن جحش .
- ١٢ — أبو أحمد بن جحش .
- ١٣ — امرأته فاطمة .
- ٢٥ — سعيد بن زيد .
- ٢٦ — فاطمة بن الخطاب .
- ٢٧ — عامر بن أبي ربيعة ( حليف ) .
- ٢٨ — عيم بن عبد الله .
- ٢٩ — واقد بن عبد الله ( حليف ) .

ثالثاً : بنو مخزوم :

- ١٤ — أبو سحمة بن عبد الأسد .



- ١٥- عياض بن أبي ربيعة .  
 ١٦- عمار بن ياسر ( حليف ) .  
 ١٧- أناس بن السكير ( حليف ) .  
 ١٨- خالد بن البكير ( حليف ) .

### ثامناً : بنو أسد :

٤٦- الزبير بن العوام .

### عاشراً : بنو عامر :

٤٧- أبو عبيدة بن الجراح .

٤٨- سبط بن عمرو .

### حادي عشر : قبائل متفرقة :

٤٩- صهيب بن سنان ( رومي ) .

٥٠- مسعود بن ربيعة .

٥١- معمر بن حبيب .

٥٢- زيد بن حارثة .

٥٣- عمرو بن عبسة ( سلمى ) .

٥٤- عثمان بن مظعون .

٥٥- قدامة بن مظعون .

٥٦- عبد الله بن مظعون .

٥٧- رملة زوجته .

### سادساً : بنو زهرة :

٣٣- سعد بن أبي وقاص .

٣٤- عبد الرحمن بن عوف .

٣٥- عمير بن أبي وقاص .

٣٦- عبد الله بن مسعود ( حليف ) .

٣٧- المطلب بن أزهر .

٣٨- خطاب بن الأرت ( حليف ) .

### سابعاً : بنو سفيان :

٣٩- حنيس بن حذافة .

٤٠- حفصة بن عمر ( زوجة ) .

### ثامناً : بنو جهج :

٤١- حاملت بن الحارث .

٤٢- امرأته فاطمة .

٤٣- خطاب بن الحارث .

٤٤- امرأته فكيهة .

٤٥- السائب بن عثمان .

بهؤلاء السابقون إلى الإسلام نماذج فريدة ، عاشوا أخرج فترات البناء الإسلامي ، وواجهوا أصعب المواقف وكانوا بحق أمثلة عالية في الغداء : والتضحية ، والإخلاص . والعبودية لله رب العالمين .

لقد حلقوا أنفسهم من تحتهم الجاهلي ، وكونوا جماعة الدعوة الأولى : التي تميزت  
بخصائصها وصفاتها ، إذ كان إيمانها يعني التخلص التام من كل شرك ، والإنزجار المطلق  
لأمر الله تعالى ، فلا مهادنة في عقيدة ، ولا ضعف في القيام بإيجاب مع تحمل أى  
ضغط ، والتبر على أى أذى ، وكان دخول أحدهم في الإسلام يعني البراءة التامة  
من الشرك وأهله ، والبعد عن موالاة غير المؤمنين ولو كان من أقرب الناس إليه .

وكان المسلم يحب أخاه المسلم ، لا يحبه إلا الله ، ويلتزم بكل لوازم هذه المحبة  
من النصرة ، والتضيعة ، والمودة ، وحسن الأخلاق .

إن الإيمان كان يعني عند هؤلاء هجرًا كلياً عن كافة صور الجاهلية ، وانتقال  
المؤمن إلى منهج الإسلام بكماله وتمامه ، وذلك هو الإيمان في الحقيقه .

وقد قام هؤلاء المسلمون بواجبهم إزاء الدعوة إلى الله تعالى إذ حملوا الإسلام إلى  
زوجاتهم ، وأبنائهم ، وأهاليهم ، وإلى كل من يعاشروهم ، وله معهم ثقة ، وخم به معرفة ،  
وبواسطة هؤلاء الصحابة دخل الإسلام بيوتهم ، وأسلم عدد من الزوجات والأبناء ،  
وساعد هؤلاء الصحابة في تبليغ الإسلام حسن الاتباع ، وسلامة التطبيق ،  
والتخلق بأخلاق الإسلام ، لأن ذلك يعد في ذاته دعوة عملية .

وساعدتهم كذلك أنهم تيقنوا أن الإيمان يعني العلم والعمل معاً ، فلم يقصروا  
في تعلم ، ولم يتهاونوا في تطبيق . وكان إيمانهم قائماً على اليقين التام ، والافتناع  
العبادي ، فلما تعرضوا للاقتلاع لم يتأثروا ، ولم يضعفوا .

لقد كانوا قوة انتصروا لدينهم وارتفعوا به إلى مصاف العلا فكانوا الحق خير  
أمة أحرحت للناس ، واستحقوا أن يضعهم الرسول " ﷺ " فوق الصحابة أجمعين ،  
وعندما اختلف أحدهم وهو عبد الرحمن بن عوف مع خالد بن الوليد بعد إسلامه  
قال الرسول " ﷺ " : يا خالد ، دغ عنك أصحابي ، فوالله لو كان لك أحد ذهباً  
ثم أنفقت في سبيل الله ما أدركت غدوة رجل من أصحابي أو زوجته <sup>(١)</sup> .

ببالرغم من أن حالد من أصحاب رسول الله " ﷺ " ، وبالرغم من أنه من  
 الذين أسلموا ، وأنفقوا قبل الفتح : بالرغم من ذلك كله ، فلقد قيل أنه هذا القول  
 حيد مختلف مع عبد الرحمن بن عوف " رضى الله عنه " ، أحد أفراد الطليعة السابقة ، والنواة  
 الأصلية التي قام البناء الإسلامي على اكتشافها ، ولا ننسى أبداً أن من هؤلاء بين السوءة  
 حديثه " رضى الله عنه " إحدى الكاملات في الدنيا : وأسماء بنت عيسى . وأم  
 الفضل بنت الحارث وغيرهن اللاتي كن النموذج الأعلى للنساء في التاريخ .

\* \* \*

## المبحث الخامس

### المرحلة الأولى للجهر بالدعوة

( جهر رسول الله ﷺ )

لم تبق الدعوة سرّاً مجهولاً علي أهل مكة، فلقد علموا كثيراً عن محمد ﷺ ودعوته لدين جديد ، ولم يتحركوا لذلك ، ولم يكثرثوا به ، لأن معلوماهم عن الإسلام كانت عامة ، وسيطة ، جعلت الدعوة في نظرهم أقل خطورة علي معتقداتهم من الخنفاء الذين يجاهرون ببطلان عبادة الأصنام ، والأوثان .

ومما يدل علي علمهم بالدعوة أن أحد ثمار مكة جاء إلي أبي طالب فرأى محمداً ﷺ يصلي ، وخلفه علي ، وخديجة ، وعلم أنهم بذلك يعبدون الله الذي يدعو إليه محمد ﷺ .

وسبق ذكر علم أبي طالب بإيمان علي بالإسلام ، ودعوة رسول الله ﷺ له ليسلم ، ومع إتساع موجهة المعرفة بدعوة محمد ﷺ بقي أهل مكة علي إهمالهم شأن محمد ومن معه فسكنوا عن دعوته ، ولم يتصوروا خطورة علي أديانهم ، وأوضاعهم .

وكان صمت أهل مكة عن المسلمين في هذه الفترة فضلاً عن الله ، حيث تكونت النواة الحسنية التي يقوم عليها البناء ، وشأ جيل القصة الذي حمل مسئولية الإسلام مع رسول الله ﷺ وبعده ، ويكفي أن نعرف أن تسعة من هؤلاء هم المبشرون بالجنة ، وعاشرهم هو عمر بن الخطاب ؓ ، وأن الرسول ﷺ اتخذ منهم أهل الشوري الستة ، ومات ﷺ وهو عنهم راض .

بعد هذا بدأت مراحل الجهر بالدعوة التي تعددت تبعاً لإعتبارات مختلفة . وقد رأيت بعض العلماء يعدّها ثلاثاً باعتبار نوعية المدعوين . وهناك الجهر للأقربين ، وهناك جهر لأهل مكة ، وهناك جهر ثالث للناس أجمعين <sup>(١)</sup> . لكن هذا

<sup>(١)</sup> انظر : الدعوة الإسلامية في عهدنا المبكي من ٣٠٤ — ٣٣٥ .

التقسيم ثم يلاحظ تدخل صورا الجهر بالدعوة لأن الرسول " ﷺ " وهو الجهر بالدعوة كان يدعو أقرباءه الأديين وأهل مكة ، وكلهم أقرناؤه ... وأيضا كان يدعو من باقي مكة من خارجها .. كلما أن الرسول " ﷺ " أعلن من أول الدعوة أنها للناس أجمعين .

وهناك من يقسم المرحلة الجهرية إلى مرحلتين باعتبار الشخص الذي جهر بالدعوة : ويرى هؤلاء أن الرسول " ﷺ " هو الذي جهر بالدعوة للناس في المرحلة الأولى .. وأن عمر بن الخطاب "رضي الله عنه" وحزرة بن عبد المطلب "رضي الله عنه" هما اللذان جهرا بالدعوة بعد المرحلة الأولى بعامين<sup>(١)</sup>، وكان جهرهما بداية المرحلة الجهرية الثانية .  
وأي أن هذا التقسيم أكثر تنوعاً من التقسيم الأول ، ولذلك سنأخذ في المرحلة الأولى هنا على أساس هذا التقسيم .

ويلاحظ هنا أن مراحل الدعوة تقسم منهجي لتسهيل المعرفة بالسيرة النبوية لأن المراحل كانت تتداخل أحيانا ، ففي المرحلة السرية جهر أبو بكر بالدعوة ، ومع حي الرسول " ﷺ " كان الصحابة يباشرون الدعوة أجمعاً .

وبعد المرحلة الجهرية الأولى وسطاً بين المرحلة السرية ، ومرحلة الجهر العام . لأن المرحلة الجهرية الأولى قام بالجهر خلالها رسول الله " ﷺ " مع المحافظة على سرية الأمر للجميع ، والحركة التوسعية ، الأمر الذي يجعل هذه المرحلة انتقالاً من طبيعة المرحلة السرية إلى طبيعة الجهر العام .

وهنا مرحلة جهر الرسول " ﷺ " بالدعوة بتزول قوله تعالى : ﴿ قَاصِدَع بَعَا تُؤْمَرُ وَانْزَع عَنْ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ۝ ﴾<sup>(٢)</sup> وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۝ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ ﴾<sup>(٣)</sup> .

<sup>(١)</sup> انظر : السيرة النبوية ج ١ ص ٣٧ ، ٧٨ .

<sup>(٢)</sup> سورة الشعراء ( ٢١٤ ، ٢١٥ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة القصص ( ٩٤ ، ٩٥ ) .

والآيات تأمر رسول الله ﷺ " بالجهر بالدعوة ، وترك المشركين في غيبتهم ، وعدم إثارتهم ، مع التركيز على دعوة الأقرين ، وتقوية العلاقة الطيبة مع المؤمنين ، وكانت هذه المرحلة جهرية لرسول الله ﷺ " فقط ، حيث أمره الله تعالى بالجهر ، أما أصحاب النبي ﷺ " المؤمنين فقد ظلوا على صمتهم ، واستخفائهم ، لأن الأمر بالجهر جاء مقترناً بالدعوة إلى الصبر ، والتحمل ، وتجنب المشركين ، والبعد عن كل ما يؤدي إلى التصادم معهم .

ولأن حركة الصحابة كانت سرية بقي مكان تجمعهم في دار الأرقم سراً لا يعلمه كفار مكة إلا يوم أسلم عمر بن الخطاب ، وكانوا يخفون من أسلم حفاظاً عليهم ، ولذلك استمروا يؤدون مناسكهم ، وصلواتهم في الشعاب . ولم يتجمعوا عند الكعبة إلا بعد إسلام عمر .

رغب المسلمون مرة في إسماع القرآن الكريم أهل مكة عسا هم يتأثرون ببلاغته ، ومعانيه ، فاجتمعوا لتدبير هذا الأمر ، فقالوا : والله ما سمعت قريش هذا القرآن يجهر لنا به قط ، فمس رجل يسمعهموه ؟ .

فقال عبد الله بن مسعود : أنا .

قالوا : إنا نخشاهم عليك ، إنما نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه من القوم إن أرادوه . قال : دعوني فإن الله سيمعني . ، فغدا ابن مسعود حتى أتني المقام في الضحى ، وقريش في أنديتها ، ثم قرأ : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ١ . رافعاً بها

صوته ﴿ الرَّحْمَنُ ﴾ ٢ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿ ٣ ﴾

فتأمله فجعوا يقولون : ماذا قال ابن أم عبيد ؟

ثم قالوا : إنه لينلوا بعض ما جاء به محمد ، فقاموا إليه ، فجعوا يخسرونه في وجهه ، وجعل يقرأ حتى بلغ منها ما شاء الله أن يبلغ .

ثم انصرف إلى أصحابه وقد أثروا في وجهه ، فقالوا له : هذا الذي خشينا عليك ،

وقال : ما كان أعداء الله أهون على منهم الآن ، ولئن شئت لأغادينهم بمثلها عدداً .  
قالوا : لا ، ، حسبك ، قد أسمعهم ما يكرهون <sup>(١)</sup> .

إن استضعاف المشركين لمن أسلم ، وإيذاء من يظهر منهم كان سبباً في التدرج بالجهر بالدعوة ، ولذلك اتخذ الجهر مرحلتين .

إن موضوع الدعوة شديد بدقة منذ اللحظة الأولى ، وهو الدعوة إلى وحدانية الله ، وقصر العبادة له سبحانه وتعالى ، وكل ما جد في شأن الدعوة كان مع الوسائل ، والأساليب ، ولذا سأتناول في هذا المبحث الملامح التالية : —

### أولاً : ظهور الجماعة المؤمنة : —

ظهرت الجماعة الإسلامية الأولى في مكة ، وخرجت للعلن بعد أن جهر الرسول ﷺ بالدعوة ، وصارت تمثل كياناً له دينه ومرجعيته ، وخليسته ، وذاتيته .  
إن العقيدة التي صدق بها هؤلاء السابقون إلى الإسلام ، هي الدين الذي آمنوا به ، وهي القاعدة التي طهرتهم ، وصهرتهم نظرياً وعملياً : وجعلتهم يكونون المندمج الإيماني على قاعدة نظرية معرفية تحتم العمل والتطبيق .

إن التوحيد هو الحقيقة الكبرى في الكون ، فالخالق تعالى واحد ، والكون بسننه ، وبوأميسه واحد ، والإنسان في جوهره ، وغايته ، ووجوده واحد ، والكون بكامله يتجه إلى الله عز وجل اتجاهاً واحداً بالعبادة والطاعة : ﴿ وَلِلَّهِ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وينبغي للإنسان أن يتجه إلى نفس العادة والمهدف ، وإلا حصل التصادم والتمزق والضياع في مسيرة الحياة .

ولذلك نص القرآن المكي على قاعدة الوجود الكبرى ، وغاية الوجود

الإنساني في قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ <sup>(٣)</sup> حيث

<sup>(١)</sup> السيرة النبوية لأبي هاشم ج ١ ص ٣١٥ .

<sup>(٢)</sup> سورة آل عمران آية ( ٨٣ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة الأنعام آية ( ٥٦ ) .

ترسم الآية الإطار العام للعقيدة، والدائرة الشاملة للحياة البشرية ، وجعل كل الأعمال الظاهرة ، والباطنة عبادة لله تعالى .

و لم يكن صدفة أن يبدأ رسول الله " ﷺ " بتربية المجموعة الأولى على تجريد التوحيد ، فرسح في قلوبهم المعرفة الحقّة بالله تعالى التي تقتضي الاستسلام التام له ، والطاعة المطلقة له ، وعدم التقدم بين يديه ، والرضا والتسليم بقضائه وقدره <sup>(١)</sup> .  
ومرعية هذه الجماعة هي الوحي الإلهي . والرسول " ﷺ " بينهم ، يعلمهم ، ويبيّن لهم طرق العمل به ، والهداية بمنهجهم ..

وقد تعلمت هذه الجماعة من القرآن الكريم الذي نزل عليهم أن هناك شيئاً أرادها الله تعالى لمسيرة الحياة والأحياء ، لابد من تقبلها ، والتعامل معها ... ومن أمثلتها :-

### أ. الإبتلاء والتحصين :

إبتلاء المؤمنين بالأذى والاضطهاد سنة إلهية في الناس ، ليظهر الطيب والنجس ، ولذلك قال ورقة بن نوفل النبي " ﷺ " : ( ما جاء رجل قط يحمل ما جئت به إلا عودي ) <sup>(٢)</sup> ، ويقول الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اجْزَاءُ ۚ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَلَا يَـُٔودُهُ حِفْظُهُمَا ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَٰذِبِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وعلى هؤلاء المسلمين : ومن يأتي بعدهم ضرورة تحمل الإبتلاء ، والصبر على الأذى تمييزاً لهم ، وإظهاراً لصلاتهم ، يقول الله تعالى ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ

<sup>(١)</sup> منهج النبي " ﷺ " ص ٣٢ .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري — كتاب بدء الوحي ج ١ ص ٣ .

<sup>(٣)</sup> سورة العنكبوت الآيات ( ١ - ٣ ) .



الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ﴿١٦﴾ ، ليس دور الإسلام في إظهار صلاحية الرجال ، و بروز مزايا المؤمنين الصادق ، ويقول سبحانه : ﴿ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ ﴿١٧﴾ .  
 إنه ابتلاء يبرز الإيمان ، و يمحص الصادقين .

### بـ . التشهير ببدا من الباطن :

الإنسان عقل وجسد ، و باطن وظاهر ، و تعاليم الإسلام شاملة للظاهر و الباطن جميعاً ، و لذلك نرى الدعوة قد بدأت بالجزم الخام في الإنسان وهو الباطن أساس التعبير ، يقول الله تعالى : ﴿ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ ۚ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴿١٨﴾ و إذا تغير الباطن تغير الظاهر ، و دائماً تأتي النتائج تبعاً لأسبابها .

### جـ . أهمية الإعداد للنجاح :

يعتمد النجاح في أي مجال على مقدمات لا بد منها ، و من هذه المقدمات الاستعداد للعمل ، و إعداد العدة المكافئة له حتى لا يضيع المسلم في بيداء الحياة . و من بينها ، و هذا الإعداد متنوع تبعاً للعمل المطلوب ، و الغاية المقصودة و لذلك يقول الله تعالى : ﴿ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا أَشْتَبَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْغَزْلِ يُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴾ ﴿١٩﴾ .

<sup>١٦</sup> سورة آل عمران آية ( ١٧٩ ) .

<sup>١٧</sup> سورة آل عمران آية ( ١٥٤ ) .

<sup>١٨</sup> سورة آل عمران آية ( ١٦ ) .

<sup>١٩</sup> سورة الأنفال آية ( ٦٠ ) .

إن سنة النصر لا تختلف متى استوفيت الشروط والإعداد ، وأهمها الاستعداد على منهج الله بطاعة أمره ، واتباع رسوله " ﷺ " ، قال تعالى : ﴿ إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ ﴾<sup>(١)</sup> وقال — جل ذكره ، : ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٠٢﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٠٣﴾ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وجاءت عوامل النصر جلية واضحة في قوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ يَخِشُونَ اللَّهَ لَهَيْئَتَهُ فَتَتَغَايَبُ عَنْهُ فَأَتَّبُوا اللَّهَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَزَوَّجُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رَئِحَتُكُمْ وَأَصِيرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

ولكن إذا تخلفت هذه الأسباب تخلف النصر بطبيعة الحال ، وربما حلت الهزيمة ، لأن سنن الله تعالى لا تحاي ، ولا تحامل أحداً من الخلق ، ولا تخاري أهواء البشر ، وإنما تساير أعمالهم، وإن الذين يرثون الكتاب وراثته بالاسم، وشهادة الميلاد ، ولا يرجعون ما فيه من الأوامر والنواهي عملاً سلوكياً ثم يقولون : سيعمر لنا ! لا يستجيب الله عز وجل لهم، حتى يعودوا إلى العمل بما أمرهم الله به في كتابه المنزل<sup>(٥)</sup>

### ثانياً ـ مواجهة الرسول قومه بالدعوة :

بعد أن أمر الله تعالى رسوله " ﷺ " بالجهار بالدعوة ، وأن يذر عشيرته القريبة منه ، على أن يبدأ بالأقرب إليه ، أخذ " ﷺ " يعد للأمر عدته ، ورأى أن أفضل وسيلة لذلك هي المواجهة المباشرة سواء بصورة فردية ، أو جماعية ، أو عامة .

يروى ابن الأثير أن رسول الله " ﷺ " قال لعلي : يا علي إن الله أمرني أن أترك عشيرتي الأقربين ، فضقت ذرعاً ، وعلمت أني متى أبادرهم بهذا الأمر أرى منهم ما أكره<sup>(٦)</sup>

<sup>(١)</sup> سورة محمد آية ( ٧ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة انفصافات الآيات ( ١٧١ - ١٧٣ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة الأنفال آية ( ٤٥ ، ٤٦ ) .

<sup>(٤)</sup> حول التفسير الإسلامي للتاريخ ص ١٠٢ .

<sup>(٥)</sup> الكامل ج ٢ ص ٦١ .

رأى مريضاً عليه السلام وجاءته عمارته يعدنه، قال لمن: ما اشتكيت شيئاً، ولكن الله أمرني أن أنذر عشيرتي الأقربين .

فقلن له : فادعهم ولا تدع أباً لمحب فيهم، فإنه غير محببك .

فأراه عليه السلام " يخبر علياً وعمارته بدعوته بصورة فردية ..

مرة يجمع أعمارهم : ونقرأ من بين المطلب بن عبد مناف ، حيث دعاهم إلى طعام ، وبلغهم بدعوة الله تعالى مرتين لأنه لم يتمكن من الحديث في المرة الأولى بسبب معانعة أبي لمحب له : ودعاهم في المرة الثانية .

جاء في الكامل لابن الأثير أنه لما أنزل الله علي رسوله : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ استند ذلك عليه عليه السلام " وضاق به ذرعاً ، فجلس في بيته كالمریق ، فأنته عمارته يعدنه، فقال : ما اشتكيت شيئاً ولكن الله أمرني أن أنذر عشيرتي الأقربين . فقلن له : فادعهم ولا تدع أباً لمحب فيهم فإنه غير محببك ، فدعاهم عليه السلام " .

فحضرُوا ومعهم نفر من بني المطلب بن عبد مناف ، فكانوا خمسة وأربعين رجلاً . فبادره أبو لمحب وقال : هؤلاء هم عموميتك، وبنو عمك، فتكلم ودع الصباة ، وأعلم أنه ليس لقومك في العرب قاطبة طاقة ، وأن أحق من أخذك فحبسك أبو أمية ، وإن أقميت علي ما أنت عليه فهو أسير عليهم من أن يثب لك بطون قريش، وندمهم العرب ، فما رأيت أحداً جاء علي بني أمية بشر مما جئتهم به .

فصكت رسول الله عليه السلام " ولم يتكلم في ذلك المجلس .

ثم دعاهم ثانية وقال : الحمد لله ، أحمدوه وأستعينه وأؤمن به وأتوكل عليه وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، إن الرائد لا يكذب أهله ، والله الذي لا إله إلا هو إن رسول الله إليكم خاصة، وإلى الناس عامة ، والله لتموتن كما تنامون ، ولتعشن كما تستيقظون ، ولتعاسبن بما تعملون ، وإنا الجنة أبداً ، أو النار أبداً .

فقال أبو طالب : ما أحب إلينا معاونتك، وأقبلنا لنصيححتك، وأشد تصديقنا لحديثك ، وهؤلاء بنو أمية مجتمعون ، وإنما أنا أحدهم ، غير أبي أسرعهم إلي ما نحب ، فامض

لما أمرت به، فو الله لا أزال أحوطك وأمنعك، غير أن نفسي لا تطاوعني على فراق دين عبد المطلب .

فقال أبو لهب : هذه والله السوأة ! خذوا على يديه قبل أن يأخذ غيركم .

فقال أبو طالب : والله لنمنعنه ما بقينا <sup>(١)</sup> .

فقال له أخته صفية — عمة رسول الله — " ﷺ " رضي الله تعالى عنها :

أى أخى : أحسن بك خذلان ابن أخيك ، فو الله ما زال الناس يخبرون أنه يخرج من بني عبد المطلب نبي ، فهو هو .

قال أبو لهب : هذا والله الباطل، والأمانى وكلام النساء في الحجال، إذا قامت بطون قريش، وقامت معها العرب، فما قوتنا بهم، فو الله ما نحن عندهم إلا آكله رأس .

فقال أبو طالب : والله لنمنعنه ما بقينا <sup>(٢)</sup> .

وهكذا دعا النبي " ﷺ " عشيرته الأقربين في جو أسرى حالى، قائم

على المودة، وروح القرابة ... ودار نقاش في إطار هذا التجمع .

كما وجه لهم دعوة عامة بأن نادى عليهم جميعاً من فوق الصفا، فلما

تجمعوا دعاهم إلى الله تعالى .

يروى المؤرخون أنه " ﷺ " لما نزل عليه قوله ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup>

صعد النبي " ﷺ " على الصفا، فجعل ينادى : يا بني فهر، يا بني عدى .. لبطون

قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولاً لينظر ما هو ؟

فجاء أبو لهب وفريش فقال : أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلاً بالوادي تريد أن تغير

عليكم أكنتم مصدقي ؟ .

قالوا : نعم ما جربنا عليك إلا صدقاً .

قال : أئني نذير لكم بين يدي عذاب شديد .

<sup>(١)</sup> الكامل لابن الأثير ج ٢ ص ٦١ .

<sup>(٢)</sup> المدونة الإسلامية و غيرها المكي ص ٢١٠ .

فقال أبو لب : تبأ لنت سائر اليوم ألهذا جمعنا ؟ ، فترد قوله تعالى : ﴿ تَبَتَّ يَدَا أَبِي  
لَهَبٍ وَتَبَّ ۚ مَآ أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۚ ۝١٠١ ﴾ .

كما أن عدداً من أصحاب النبي " ﷺ " من الله عليه بالإسلام ، وهؤلاء إلى  
الحق بإحدى طرق الهداية ، فمنهم من أسلم بعدما رأى من رسول الله " ﷺ " معجزة  
ببرته ، أو موقفاً حركه ، أو دعوة من الرسول " ﷺ " استجيب ، كما حدث مع عبد  
الله بن مسعود ، وخالد بن سعيد بن العاص ، وعمر بن الخطاب ، وأم أي بكر "   
رضي الله عنهم " .

يقول عبد الله بن مسعود : كنت غلاماً يافعاً ، أرحمني غنماً لعقبة بن أبي  
معيط نكة ، فأتني على رسول الله " ﷺ " ، وأبو بكر " ﷺ " وقد فرأ من المشركين ،  
فقالا : أعندك يا غلام لبن تسقيننا ؟  
قلت : إني مؤمن ، وليست بساقيكما .

فقال رسول الله " ﷺ " : هل عندك من جذعة لم يثر عليهما الفحل بعد ؟  
قلت : نعم ! فأتيتهما بها ، فاعتقلاها أبو بكر ، وأخذ رسول الله " ﷺ " الصرع ،  
ودعا فحسب الصرع ، وأتاه أبو بكر بصخرة متقعة ، فحلب فيها ، ثم شرب هو ،  
وأبو بكر ، ثم سقاني ، ثم قال للصرع أفلص فقلص .  
فلما كان بعد أتيت رسول الله " ﷺ " فقلت علمني من هذا القول الطيب — يعني  
القرآن الكريم — .

فقال له " ﷺ " : إنك غلام معلم ، يقول ابن مسعود " فأخذت من فيه سبعين سورة  
ما يثار عني فيها أحد " .

(١) سورة الشد (١ ، ٢) .

(٢) فتح الباري ج ١ ص ١١٨ — ١٢٠ .

(٣) البداية والنهاية ج ٣ ص ٣٢ .

وأما خالد بن سعيد بن العاص فلقد رأى في المنام أنه وقف به على شفير النار فذكر من سعتها ما الله أعلم ، ويرى في النوم كأن اتأناه ، يدفعه فيها ، ويرى رسول الله ﷺ " أخذاً بمقويه ، لا يقع ، ففرغ من نومه ، فقال أحلف بالله أن هذه لرؤيا حق ، فلقى أبا بكر بن أبي قحافة فذكر ذلك له ، فقال أريد بك خير ، هذا رسول الله ﷺ " فاتبعه ، فإنتك ستتبعه وتدخل معه في الإسلام . والإسلام أحمر أن تدخل فيها ، وأبوك واقع فيها فلقى رسول الله ﷺ " وهو بأحياد ، ففلسال يا رسول الله ، يا محمد إني ما تدعو ؟

قال : أدعوك إلى الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ، وانزع ما أنت عليه من عبادة حجر لا يسمع ، ولا يبصر ، ولا ينفع ، ولا يدرى من عبده ممن لا عبده .

فقال خالد : فإني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك رسول الله ، فسر رسول الله ﷺ " بإسلامه ، وتغيب خالد وعلم أنه بإسلامه ، فأرسل في طلبه فأتى به ، فأبى وضربه بمقرعة في يده حتى كسرها على رأسه ، وقال : والله لأمنعنك القوت . فقال خالد : إن منعني فإن الله يرزقني ما أعيش به ، وانصرف إلى رسول الله ﷺ " فكان يكرمه ويكون معه <sup>(١)</sup> .

وهكذا تكاثر المسلمون ، وأخذ عددهم يزداد يوماً بعد يوم لدرجة أن أبا بكر الصديق " أخذ يلح على رسول الله ﷺ " بإظهار الإسلام ، وتوسيع دائرة التحرك به ، وإعداد المؤمنين لتحمل ما ينسبهم من الضرر والأذى .

ورؤية أبي بكر في الشهادة والمواجهة لها ما يبررها ، فلقد أحسن من كفار قريش قلقاً من زيادة عدد المسلمين دفعهم لتشديد الأذى ، والتعنّت مع كل من يسلم ، ومن المعلوم أن الطغاة يضاعفون عدوانهم كلما رأوا من حصومهم جنوعاً

(١) البداية والنهاية ج ٣ ص ٣٢ .

واستسلامها ، فأراد أبو بكر رضي الله عنه " أن يبرز لهم من نفسه قوة ، فسمعهم من العذوات  
وحرفهم من أدنى المسلمين .

وفي هذه الحالات تبرز أهمية المواجهة لأننا نجد من غلواء المعتدي ، وتظهر  
رجالاً ، يحسسون للحق ، ويدخلون في الإسلام فينتصر الإسلام بهم .

وقد أراد الله تعالى إظهار الإسلام كطلب أبي بكر رضي الله عنه " ، الأمر الذي أدى  
في النهاية إلى انتصار المسلمين ، وعزى الكافرين .

إن المسلمين الأول لم يكونوا على مستوى واحد من المواجهة ، فسيهم من  
كان اسمه قبيلة ، ومنهم المميز بالجرأة ، والصلاب ، وقوة الشكيمة ، والقدرة على  
المواجهة ... ولذلك أوحى أبو بكر رضي الله عنه " على رسول الله صلى الله عليه وسلم " في الظهور ،  
يقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم " : يا أبا بكر إنا قليل .

فلم يزل أبو بكر يلح على رسول الله صلى الله عليه وسلم " ، حتى أدركه صلى الله عليه وسلم " ،  
فاظهروه "هذه" وحده ، وتفرق المسلمون في نواحي المسجد كل رجل في عشرته .  
وقام أبو بكر في الناس خطيباً ورسول الله صلى الله عليه وسلم " حائس فكان أول خطيب  
دعا إلى الله وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم " .

وإن المشركون على أبي بكر ، وعلى المسلمين ، فاضربوا من وحشوه في  
المسجد ضرباً شديداً ، ووطئ أبو بكر ، وضرب ضرباً شديداً ، ودنا منه الناس عتة  
لرابعه فجعل يضربه بعنق مخصوفتين . وعرفهما توجهه ، وبرز على مظهر أبي  
بكر حين ما عرف وجهه من أنفه ، وجاء بنو تميم يتعادون ، فأحلت المشركين عن  
أبي بكر ، وأحلت بنو تميم أبا بكر في ثوب ، حتى أدخلوه منزله ، ولا يشكون في  
موته .

ثم رجعت بنو تميم فدخلوا المسجد وقالوا : والله لئن مات أبو بكر لقتل عتة  
إن يبعث ، فرجعوا إلى أبي بكر ، فجعل أبو قحافة وبنو تميم يكلمون أبا بكر حتى  
أصاب . فتكلم آخر النهار فقال : ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم " ؟

فممسوا منه بالنسبهم وعذلوهم ، ثم قاموا وقالوا لأمه أم الخير : أنظري أن نطعميه شيئاً ، أو تسقيه إياه . فلما حلت به آلت عليه وجعل يقول : ما فعل رسول الله ﷺ ؟ فقالت : والله مالي علم بصاحبك .

فقال : اذهبي إلي أم جميل بنت الخطاب فاسأليها عنه ، فخرجت حتى جاءت أم جميل فقالت : إن أبا بكر يسألك عن محمد بن عبد الله ؟

فما أعرفت أبا بكر ولا محمد بن عبد الله وإن كنت تخين أن أذهب معك إلي ابنتك ! ! .

قالت : نعم ، فمضت معها حتى وجدت أبا بكر صريعاً دنفأ ، فلدت أم جميل وأعلنت بالصياح ، وقالت : والله إن قوماً بالوا هذا منك لأهل فسق ، كفر ، وإن لأرجو أن ينتقم الله لك عنهم .

قال : فما فعل رسول الله ﷺ ؟

قالت : هذه أمك تسمع .

قال : فلا شيء عليك منها .

قالت : سالم صالح .

قال : أين هو ؟

قالت : في دار ابن الأرقم .

قال : فإن لله على أن لا أذوق طعاماً ولا أشرب شراباً حتى أرى رسول الله ﷺ ،

فأمهلتاه حتى إذا هدأت الرجل وسكن الناس ، خرجنا به يتكئ عليهما ، حتى

أدخلناه على رسول الله ﷺ ، فأكب عليه رسول الله ﷺ فقبله ، وأكب عليه

المسلمون ، ورف له رسول الله ﷺ رقة شديدة ، فقال أبو بكر يا أمي يا

رسول الله : ليس لي بأس إلا ما نال الفاسق من وجهي ، وهذه أمي مرة بولدها ،

وأنت مبارك فادعها إلي الله ، وادع الله لها عسى الله أن يستنقذها بك من النار ، فدعا



يا رسول الله ﷺ " ودعاها إلى الله فأسلمت ، وأقاموا مع رسول الله ﷺ " في  
 شهر ربيع الأول .

وأراد الله للمسلمين قوة ، فجعل من اشتداد أذى قريش للمسلمين سبباً في  
 إسلام حمزة بن عبد المطلب ، وعمر بن الخطاب " ، وهما من فتيان مكة ، اللذين  
 انتسبا إلى النبي ﷺ . والناس ، وكان القرشيون يهابانها لقوتها .

يسوف ابن إسحاق قصة إسلام حمزة فيقول : أن أبا جهل مر برسول الله ﷺ  
 عند الصفا ، فأذاه وشتمه ، ونال منه بعض ما يكره من العيب للدينه ،  
 والصغير لأمره ، فلم يكلمه رسول الله ﷺ " ، ومولاة لعبد الله بن جدعان من  
 مسكن مكة تسمع ذلك ، ثم انصرف عنه فعمد إلى ناد من قريش عند الكعبة ، فجالس  
 معهم ، فلم يلبث حمزة بن عبد المطلب " أن أقبل متوشحاً قوسه ، راجعاً من  
 قنص له ، وكان صاحب قنص يرميه ويخرج له ، وكان إذا رجع من قنصه لم يسل  
 إلى أهله حتى يطوف بالكعبة ، وكان إذا فعل ذلك لم يمر على ناد من قريش إلا وقف  
 وسلم وأخبرهم . وكان أعز في قريش ، وأشد شكيمه ، فلما مر بالمولاة ،  
 وقد رجع رسول الله ﷺ " إلى بيته ، قالت له : يا أبا عمار ، لو رأيت ما لقي ابن  
 أخيتك حمزة انتفا من أبي الحكم بن هشام ، وحده ها هنا جالساً فأذاه . وسبه ،  
 وشتمه ما يكره ، ثم انصرف عنه ، ولم يكلمه محمد ﷺ " .

واحتسب حمزة الغضب لما أراد الله به من كرامته ، فخرج يسعى ، ولم يخط  
 على أحد ، معداً لأن جهل إذا لقيه أن يوقع به ، فلما دخل المسجد نظر إليه جالساً  
 في القوم ، فأقبل نحوه ، حتى إذا قام على رأسه ، رفع القوس فضربه بها ، فثبته  
 مكره . ثم قال : أنت شتمه وأنا على دينه أقول ما يقول ؟ فرد ذلك على إن استطعت :  
 فقامت رجال من بني مخزوم إلى حمزة لينصروا أبا جهل ، فقال أبو جهل " دعوا  
 أنا نمارق ، فإن الله قد سببت ابن أخيه سباً قبيحاً ، واستمر حمزة " على

إسلامه ، وعلى ما تابع عليه رسول الله ﷺ " من قوله : فلما أسلم حمزة عرفتني قريش أن رسول الله ﷺ " قد عر وامتنع ، وأن حمزة سيمسعه ، فكفوا عني بعض ما كانوا ينالون منه <sup>(١)</sup> .

وزاد غير ابن إسحاق أن حمزة لما أسلم كان منفعلاً مندفعاً ، وأدركه الندم ، على تسرعه ، يقول حمزة " ﷺ " : أدركني الندم على فراق دين أبياتي وقومي : وبنت من التبت في أمر عظيم ، لا أكتحل بنوم ، ثم أتيت الكعبة ، وتضرعت إلى الله سبحانه أن يشرح صدري للحق ، ويذهب عني الريب ، فلما استتممت دعائي إنزاح عني الباطل . وامتلاً قلبي يقيناً ، فغدوت إلى رسول الله ﷺ " فأخبرته بما كان من أمري ، فدعاني بأن يثبتني الله <sup>(٢)</sup> .

وأسلم عمر بن الخطاب " ﷺ " أيضاً في وسط التشدد والاضطهاد للمسلمين ، يروي ابن إسحاق بسنده قصة إسلام عمر فيقول : " كان إسلام عمر فيما يلعبني أن أخته فاطمة بنت الخطاب : زوجة سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وكانت قد أسلمت ، وأسلم يعقها سعيد بن زيد ، وهما مستخفيان بإسلامهما من عمر ، وكان نعيم بن عبد الله النحام : رجل من قومه ، من بني عدى بن كعب قد أسلم ، وكان أيضاً يستخفي بإسلامه فرقاً من قومه : وكان خباب بن الارت يخلف إلى فاطمة بنت الخطاب يقرئها القرآن ، فتخرج عمر يوماً متوشحاً سيفه يريد رسول الله ﷺ " ورهطاً من أصحابه ، قد ذكروا له ، أنهم قد اجتمعوا في بيت عند الصفا : وهم قريب من أربعين ، ما بين رجال ، ونساء ، ومع رسول الله ﷺ " خمسة حمزة بن عبد المطلب ، وأبو بكر بن أبي قحافة الصديق ، وعلي بن أبي طالب ، ورجال من المسلمين " رضي الله عنهم ، ممن كان أقام مع رسول الله ﷺ " بحكة - ولم يخرج ميمس خرج إلى أرض الحبشة .

<sup>(١)</sup> سيرة النجاشي " ﷺ " لابن هشام ج ١ ص ٢٩١ .

<sup>(٢)</sup> سيرة النجاشي " ﷺ " لابن هشام ج ١ ص ٢٩٢ .

ولقيه نعيم بن عبد الله ، فقال له : أين تريد يا عمر ؟

فقال : أريد محمداً هذا الصابغ ، الذي فرق أمر قريش ، وسفه أحلامها ، وعباد دينها ، ونسب ألفتها ، وأقربته .

فقال له نعيم : والله لقد غرتك نفسك ممن نفسك يا عمر ، أتري أبي عبد مناف نار كيك تمشى على الأرض وقد قتلت محمداً ! أفلا ترجع إلى أهل بيتك فتقيم أمرهم ؟

قال : وأي أهل بيتي ؟

قال : ختنت وابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو ، وأختك فاطمة بنت الخطاب ، فقد والله أسلما ، وتابعا محمداً على دينه ، فعليك بهما .

قال : فرجع عمر عامداً إلى أخته وختته ، وعندهما خباب بن الأرت معه صحيفة ، فيها : ﴿ طه ﴾ ﴿ يقرئهما إياها ، فلما سمعوا حس عمر ، تغيب خباب في مخدع لهم : أوفى بعض البيت ، وأخذت فاطمة بنت الخطاب الصحيفة فجعلتها تحت فخذها : وقد سمع عمر حين دنا إلى البيت قراءة خباب عليهما .

فلما دخل قال : ما هذه الهينة التي سمعت ؟

فأبى له : ما سمعت شيئاً .

قال : بني والله لقد أخبرت أنكما تابعتما محمداً على دينه ، وبطش اختته سعيد بن زيد : فقاست إليه أخته فاطمة بنت الخطاب لتكفه عن زوجها ، فشرها فشجعها .

فلما فعل ذلك قالت له أخته وختته : نعم ، قد أسلمنا وآمنا بالله ورسوله ، فاصنع ما بدا لك .

فلما رأى عمر ما بأخته من الدم ندم على ما صنع ، فارعوى ، وراجع نفسه ، وقال لأخته : أعطيني هذه الصحيفة التي سمعتكم تقرأون آنفاً أنظر ما هذا الذي جاء به محمد ؟ ! ، وكان عمر كاتباً .

فلما قال ذلك ، قالت له أخته : إنا نخشاك عليها .

قال : لا تخاف ، وحلف لنا بأخته ليردّها إذا قرأها إليها .

فلما قال ذلك ، طمعت في إسلامه ، فقالت له : يا أخي ، إنك أحسن ، على شركائك ، وأنه لا يحسها إلا الظاهر ، فقام عمر فاعتسل ، فأعطته الصحيفة ، وفيها ﴿ طه ﴾

فقرأها ، فلما قرأ منها صدراً ، قال : ما أحسن هذا الكلام وأكرمه !

فلما سمع ذلك خباب خرج إليه - فقال له : يا عمر ، والله إنى لأرجو أن يكون الله قد خصك بدعوة نبينا ، فإني سمعته " ﷺ " أمس وهو يقول : اللهم أهد الإسلام بأبي الحكم بن هشام ، أو بعمر بن الخطاب ، فآله الله يا عمر .

فقال له عند ذلك عمر " فإني يا خباب على محمد حتى أتيه فأسلم .

فقال له خباب : هو في بيت عند الصفا ، معه فيه نفر من أصحابه . فأتاه عمر سيفه فتوشحه ، ثم عمد إلى رسول الله " ﷺ " وأصحابه ، فضرب عليهم الباب ، فلما سمعوا صوته ، قام رجل من أصحاب رسول الله " ﷺ " ، فنظر من خلال الباب فراه متوشحاً بالسيف ، فرجع إلى رسول الله " ﷺ " وهو فرح ، فقال : يا رسول الله ، هذا عمر بن الخطاب متوشحاً بالسيف .

فقال حمزة بن عبد المطلب : فأذن له ، فإن كان يريد خيراً بذيئنا له . وإن كان جاء يريد شراً قتلناه بسيفه .

فقال رسول الله " ﷺ " : أذن له ، فأذن له الرجل ، ونهض إليه رسول الله " ﷺ " حتى ألقاه في الحجرة ، فأخذ حجرته ، أو تجمع رداءه ، ثم جذبه به جذبه شديدة ، وقال : ما جاء بك يا ابن الخطاب ؟ فوالله ما أرى أن تنتهي حتى يترى الله لك فارعة . فقال عمر : يا رسول الله ، جئت لأومن بالله وبرسوله ، وبما جاء من عند الله ، فكبر رسول الله " ﷺ " تكبيرة عرف أهل البيت من أصحاب رسول الله " ﷺ " أن عمر قد أسلم<sup>(١)</sup> .

<sup>(١)</sup> سورة النبي " ﷺ " لابن هشام ج ١ ص ٣٤٣ - ٣٤٦ .

وبإسلام حمزة " ﷺ " وعمر " ﷺ " بدأت مرحلة الجهر العام بالدعوة :  
 لأنهما لم يرتضيا لدينهما هذا الاستنار ما دام هو الحق .  
 وقد سأل عمر عن أكثر الناس قولاً ، وأفشاهم للحديث ، وعلم أنه جميل من  
 بعسر السهمي فأتى إليه ، وأخبره بأنه أسلم ، فصاح جميل بأعلى صوته : إن ابن  
 الخطاب صبا .  
 وذهب إلى أبي جهل وأخبره بإسلامه .

وأراد كفار مكة قتل عمر فأجاره العاص بن وائل السهمي ، يروي البخاري  
 بسنده أنه بينما كان عمر بن الخطاب في الدار خائفاً إذ جاءه العاص بن وائل  
 السهمي — أبو عمرو ، وعليه حلة سيرة ، وقميص مكفوف بخير ، وهو من بني  
 سهم وهم حلفاؤنا في الجاهلية ، فقال له : مالك يا عمر ؟

قال عمر : زعم قومك أنهم سيقتلونني إن أسلمت .

قال : لا سبيل إليك ، وبعد أن قالها أمنت .

فخرج العاص ، ففى الناس قد سأل بهم الوادي ، فقال : أين تريدون ؟

فقالوا : هذا ابن الخطاب الذي قد صبا .

قال : لا سبيل إليه ، فكر الناس <sup>(١)</sup> .

وكان إسلام عمر بن الخطاب بعد إسلام حمزة بن عبد المطلب بثلاثة أيام ،  
 وبذلك بدأت مرحلة الجهر العام بالدعوة إلى الله تعالى ..

لقد تم الانتقال إلى هذه المرحلة في وقت كان كفار مكة يخططون للقضاء

على الإسلام والمسلمين بعدما شعروا بخطورة الإسلام على وضعيتهم في مكة .

• هل كان يتصور كفار مكة أن ينقلب حمزة عليهم هذه الصورة

المفاجئة ؟ ! !

• وهل توقعوا أن يتبعه عمر ، ويعلن إسلامه بعده بثلاثة أيام فقط ؟ !

• وهل ظنوا مرة أن يجير العاص بن وائل عسر وينقذه منهم ، وقتل  
كادوا أن يفتكوا به ؟ !!

• وهل دار بخلداهم أسرار هذه المواقف المفاجئة ، وفي هذا الوقت  
بالذات ؟ !!

لم يفكروا في شيء من ذلك ، ولم يتوقعوه ، لأنهم لم يتصوروا القدر الإلهي ،  
ونصرة لعباده المؤمنين .

إن عقول البشر جميعاً تعجز عن تصور أي شيء من هذه القضايا ، ولا تقدر  
على اكتشاف شيء من أسرارها ، وكل ما تصوره أهل مكة ، عن محمد " ﷺ " ،  
ودعونه وعن المؤمنين به عكس ما حدث ، لأن المواجهة وقتها تصاعدت وتضخمت ،  
، والتخطيط لقتل محمد ومن معه أمر موجود .

لكن إرادة الله غالبة ، وقدرته لا حدود لها ، ففي وسط الضعف نبرز قوة ،  
ومن ثانياً الجبروت والطغيان يأتي العدل والحق ، والله غالب على أمره ، ولكن أكثر  
الناس لا يعلمون .

\* \* \*

## المبحث السادس

### مرحلة الجهر العام بالدعوة

أكرم الله تعالى المسلمين في مكة بإسلام حمزة بن عبد المطلب "رضي الله عنه" وعمر بن الخطاب "رضي الله عنه"، فلقد أعز الله بحما الإسلام، وقوى المسلمون، يقول صهيب بن سنان "رضي الله عنه" : لما أسلم عمر ظهر الإسلام، ودعى إليه علانية ، وجلسنا حول البيت حفا ، وطفنا بالبيت، وانتصفنا ممن غلظ علينا ، ورددنا عليه بعض ما يأتي به <sup>(١)</sup> . ويقول عبد الله بن مسعود "رضي الله عنه" : مازلنا أعزة منذ أن أسلم عمر <sup>(٢)</sup> ، يروي ابن إسحاق أنه لما أسلم عمر نزل جبريل وقال : يا محمد استبشر أهل السماء بإسلام عمر، وهو الفاروق ، لأنه كان سباً في التفريق بين عهدين ، لأنه لما أسلم قال لرسول الله "ﷺ" : آتينا على الحق ، وهم على الباطل ؟ قال "ﷺ" : بلى .

قال عمر : فقيم الاختفاء ؟ ! <sup>(٣)</sup> .

وأمر عمر "رضي الله عنه" على أن يخرج المسلمون من دار الأرقم جهاراً ، معلميهم إسلامهم ، فخرجوا في سفين في أول الصف الأول عمر : وفي أول الثاني حمزة وهم يهتفون ، ويكبرون ، ولهم دوى كدوى الرحي ، حتى دخلوا المسجد الحرام بهذه الشهادة الخهرية الجماعية، ولذلك قال "ﷺ" : إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه <sup>(٤)</sup> .

والفسوق واضح بين إظهار أبي بكر للإسلام وبين إظهاره بعد إسلام عمر ، لأن إظهار أبي بكر كان فردياً ، أما بعد إسلام عمر فكان إظهاراً جماعياً قام به المسلمون

<sup>(١)</sup> "تذكرة البخاري ج ٣ ص ٧٦٩ .

<sup>(٢)</sup> "راجع الساب ص ١٨ .

<sup>(٣)</sup> "تذكرة البخاري ج ١ ص ١٨ .

<sup>(٤)</sup> "الإيمان في سنة صحيح ابن حبان ج ٦ ص ٢٥٢ .

وخرجوا من دار الأرقم يهللون ويكبرون .

### وهكذا

بدأت مرحلة الجهر العام بالدعوة ، يصدع بها رسول الله ﷺ " وصحابته " رضوان الله عليهم " ، وينادون بها قولاً ، وعملاً ، في بيوتهم ، وفي كل مكان . وعند البيت . لقد حاول أبو بكر " رضي الله عنه " إظهار الدعوة بالبيت قبل ذلك فأوذى إبنه شديداً ، فلما أسلم حمزة وعمر حقق المسلمون ما تمناه أبو بكر قبل ذلك .

وشعر كفار مكة بخطورة الإسلام لما رأوا من قوة أتباعه ، وكثرة معتقيه ، وشدة إخلاصهم لما يؤمنون به ، وحيث شددوا في الاضطهاد ، والأذى .

ولم يرق بين الجهر الأول ، والجهر الثاني أن الجهر الأول كان خامساً بالدعوة يقوم به رسول الله ﷺ علانية ، بينما الجهر الثاني صار عاماً يقوم به الرسول ﷺ وأصحابه القادرون على التبليغ ، كما أن السرية ظلت ملازمة لتحرك المسلمين في المرحلة الأولى وهم يتعلمون الإسلام من رسول الله ﷺ في دار الأرقم ، وفي الشعب ، أو في الأماكن النائية ، أما في المرحلة الثانية فقد أخذ المسلمون يظهر من مساكنهم في الأماكن العامة ، عند الكعبة ، وفي أماكن العمل ، وصاروا يجتهدون في إقرار الإسلام في عملهم ، ونسبهم ، وخلقهم .

### ولهذا...

كانت الحركة بالدعوة في المرحلة الأولى أشبه بحركة المرحلة السرية ، أما مرحلة الجهر العام فكان لها ضابعتها الخاص في الدعوة إلى الله تعالى .

\* \* \*



## المبحث السابع

### الحركة بالدعوة

#### خلال مرحلة الجهر العام

أدى تعبير صورة الجهر العام عن المراحل السابقة إلى أن أخذ طابع الحركة بالدعوة صورا عديدة ، منها القديم ، وفيها الجديد .

فمع ثبات المفسسون الفكري للدعوة إلا أن بقية الجوانب قد تغيرت . . . فلقد تنوعت الوسائل ، وأصبحت شاملة لكل وسيلة ممكنة ، وتغيرت الأساليب ، وصارت ملائمة للدعويين مع تعدد مذاهبهم ، وأماكتهم ، وحججهم . وقد اضطر رسول الله ﷺ والمسلمون معه إلى مواجهة الاضطهاد الذي يقع عليهم من أهل مكة مما أمكنهم في إحار ما هم فيه من قلة ، وضعف .

ودلت سيتناول هذا المبحث المسائل التالية : —

#### المسألة الأولى

##### تنوع وسائل الدعوة

لم تعد وسائل الدعوة قاصرة على الاتصالات الشخصية، والمواجهة المباشرة ، وإنما رأيناها ظهرت في صور عديدة ، ومختلفة ، ومن أهمها :

##### أولاً : الاتصال بصورة مختلفة

يرى علماء الاتصال في العصر الحديث أن صور الاتصال التي يتم بها التوجه بالدعوة ، تنحصر في ثلاث صور رئيسية هي : —

##### أ- الاتصال الشخصي :

وهو الذي يحدث بين فرد وفرد ، أو بين فرد وعدد قليل ، وهذا الاتصال يتم بصورة تلقائية ، لما بين أفراد هذا الاتصال من معرفة مسبقة ، وتلاق عادي كالرحل وبين ، والإنسان وجاره ، والعامل وزملائه ، والطالب وإخوانه ، وهكذا . . .

ويتميز هذا النوع بأنه اتصال هادئ ، يقوم على الثقة ، وتبادى الرأي في وضوح ، وبساطة ، ورد الفعل واضح عند الطرفين ، لأنه يتم مباشرة بين الأطراف من غير واسطة ، وبلا سابق إعداد ، وفي موضوعات شتى ، والدخا إلى الله تعالى يستقينون هذا الاتصال ، ويجعلونه طريقاً لدعوتهم التي يبررونها لمعاشرتهم بالقول ، أو بالعمل ، أو بالتأمل والتفكير المشترك ..

وهذا الاتصال يفيد في نطاق المجتمع الصغير ، والبدائي ، كالأُسرة ، ورفاق المسجد ، والقرية ، وجماعة العمل ، وفريق اللعب ، وهكذا ..

### **ب - الاتصال الجمعى :**

وهو الاتصال الذى يتم بين القائم به وبين جماعة من الناس ، عدد إعداد ، وتنظيم يشمل المكان ، والزمان ، والموضوع .

ويتميز هذا النوع بأنه يتم مواجهة ، وبطريقة مباشرة ، لأن الإعداد والتنظيم يجمع أفراداً تقاربت ثقافتهم ، واهتماماتهم ، ونشاطهم العام ، وكل هذا يساعد على وضوح الرؤية ، ومعرفة مدى استجابة الجماعة لتوجيهات القائم بالاتصال .. ومن أمثلة هذا الاتصال يجمع الناس الخطبة الجمعة ، أو لسماع درس ، أو المناقشة قضية مثارة ، أو لحل مشكلة تخم المجتمعين .

### **ج - الاتصال الجماهيرى :**

وهو الاتصال الذى يتم بين القائم بالاتصال وبين جمهور عريض غير محدد ، وبطريقة غير مباشرة ، ويتميز هذا الاتصال بسعته ، وسرعة انتشاره ، وبخطبه لاحتوائهم المادية ، ووصوله لكل الناس فى مختلف أحوالهم ، وأماكنهم ، وأعمالهم ، ومن صور هذا الاتصال : النشرات التعليمية ، والكتب المؤلفة ، وتوجيهات الصحف وبرامج الإذاعة المسموعة والمرئية ، وأشرطة التسجيل ، وهكذا ..

ومع تميز هذا الاتصال بالسعة والتنوع فإنه يحتاج لبذل مال ، وعمل فى إعداد رسائله ، ومعرفة مدى استجابة الناس لما يطلب منهم ، والوقوف المباشر على تساقولهم

والمستغفار لهم . والتأكد من وصول الأفكار إليهم على الصورة المطلوبة .

تلك هي صور الاتصال الممكنة ، التي أخذت عنها علماء الإعلام في العصر الحديث . وقد أحاطوها بحالة تفيد أنها من مستحدثات العصر ، وشرعات الحضارة الحديثة ، برغم ذلك نقول : وبكل وضوح : إن رسول الله ﷺ " استخدم هذه الصور الثلاث وهو يدعو الناس خلال مرحلة الجهر بالدعوة . .

### في النسبة للصورة الأولى : نرى أنه " ﷺ " استخدم وسيلة الاتصال

الشخصي مع أهل بيته ، وأقربائه ، وأصحابه الذين أسلموا ، حيث كان يلتقيهم بصورة تلقائية ، عدداً من المرات ، في اليوم الواحد ، وكان " ﷺ " يستألفهم عن أحوالهم ، ويحبب لهم عن ما بعن لهم ، ويؤمهم في الصلاة ، ويبلغهم ما نزل من وحي ، ويفرغ عليهم القرآن الكريم : ويحثهم على الصبر والتحمل ، ويشد من أزرهم .

وكان " ﷺ " يقابل غير المسلمين المعروفين له ، يدعوهم إلى الله تعالى ، ويسدور صلبهم في بيوتهم ، وأماكن تواجدهم في مكة ، أو حولها ، وكان كلنا فابله واحد يعرفه في الطريق ، أو عند البيت ، حراً أو عبداً ، ضعيفاً أو قوياً ، غنياً أو قوياً ، إلا بهم عليه دعوة الله تعالى ، ويطلب منه الدخول في دين الله تعالى .

وكان " ﷺ " يبع الناس في مجالسهم ، ومحافلهم ، وفي المواسم ، والأسواق

ليدعوهم إلى الله تعالى بالحنس ، وبالخلق الكريم .

وكان " ﷺ " يشرك من يدعوهم في تناول قضية الدعوة من أجل إقناعه بالحنس ، وذلك أمر مهم في حركة الدعوة ، لأن الدعوة ليست تسليطاً واستعلاء : وليست بحذارة لعقل الناس ، وليست استهانة بقدراتهم على التصور ، والحكم بالحنس .

أنظر إليه " ﷺ " وهو يدعو الحصين والد عمران ، حيث تراه يستدرجه إلى الحنس ، ويضعه أمام اعتراف صريح بالإيمان ، فقد أخرج ابن حزيمة عن عمران بن حسان قال : طلق من عمران بن حصين قال حدثني أبي عن أبيه عن جده أن فريسا سأل ابن الحصين : وكانت تعظمه .

وقالوا له : كلّم لنا هذا الرجل فإنه يذكر أختنا ويسبهم ، فجاؤوا معه حتى جلسوا قريباً من باب النبي ﷺ .

فقال النبي ﷺ : أو سمعوا للتشيخ ، وعمران وأصحابه متوافرون .

هاتان حصين : ما هذا الذي بلغنا عنك : إنك تسبهم أختنا ، وتذكرهم ، وقد كان أموك حصية وحيراً ؟

فقال ﷺ : يا حصين ! إن أبي وأباك في النار ، يا حصين ! كم تجد من إليه ؟

قال : سبعاً في الأرض وواحداً في السماء .

قال ﷺ : فإذا أصابت الضر من تدعو ، قال : الذي في السماء .

قال ﷺ : فإذا هلك الختان من تدعو ؟

قال : الذي في السماء .

قال ﷺ : فاستحببت لك وحده ، وتشركه معهم ، أرميته في الشكر . أم تخاف

أن يعلب عليك ؟

قال : ولا واحداً من هاتين ، وقد علمت أني لم أكلم عندك .

قال ﷺ : يا حصين ! أسبهم تسبهم .

قال : إن لي قوماً وعشيرة فماذا أقول ؟

قال ﷺ : قل : اللهم ، أستهديك لأرشد امرئ وزدي علماً ينفعني ، فلما لما حصين

علم يقم حتى أسبهم ، فقام إليه عمران فقبل رأسه ويديه ورجليه ، فلما رأى ذلك النبي

ﷺ مكى وقال : بكيت من جميع عمران . دخل حصين وهو كافر ، ومن يقم إليه

عمران . ولم يذهب ناحيته ، فلما أسبهم قضى حقه فدخلني من ذلك الرفقة ، فلما أراد

حصين أن يخرج قال ﷺ : لأصحابه : قوموا فشيّعوه إلى منزله ، فلما خرج من سدة

الباب رآه فربش فقالوا : صمأ وتفرقوا عنه <sup>(١)</sup> .

ويراد ﷺ يعين مع واقع حصين ، ويسأله فيها إلى أن تيسر لدخوله ما يريد .

إن الدعوة في حد ذاتها تقدير للإنسان ، وتوجيه أمين للمفكر والحفل ، وإيفاد للتفكير ، والإنسانية السليمة ، وبذلك يتم الإيمان بالإقتناع والفهم ، ويرتبط المسلم بدينه حاد وولاء وطاعة .

### **وبالنسبة لصورة الاتصال الثانية :** وهي الاتصال الجمعي نرى أنه " ﷺ "

استنادها ، فلقد كان " ﷺ " يتخير الجماعة القليلة العدد ، المتفقة اتجاهها ، الموحدة هدفاتها ، وبعد لهم اجتماعاً منظماً ، في جو من الود والمحبة لما بين الرسول " ﷺ " وبين هذا الجمع من صلات القربى ، والمعاشرة ، والقومية وغير ذلك . . كما حدث بعد أن أمر بالجهار بالدعوة فإنه " ﷺ " أمر علياً ابن عمه ، بأن يعد طعاماً ، وشراياً لأعمامه ، وعمامته ، وقد تكرر هذا التجمع بين الرسول " ﷺ " وبين أعمامه ، وعماته . ومن خلال هذا الاتصال اتضح مواقف كل طرف ، وظهر خط كل فرد وقد أعلن أبو هب عزمياته ، وتصديه للدعوة ، وأعلن أبو طالب وقوفه مع الرسول " ﷺ " وحمايته له غير أنه سيستمر على دين أبيه ، ومن هذا المهيكل أن رسول الله " ﷺ " كان يعرض الإسلام على من يعرفهم ، ولو كانوا أعداء ، فلقد اجتمع عند ظهر الكعبة مع صناديد مكة : وهم عتبة ، وشيبة ابني ربيعة ، وأبا سفيان بن حرب ، ورجلا من بني عبد الدار ، وأبا البختري أخا بني الأسد ، والأسود بن عبد المطلب بن أسد . ورمعه بن الأسود ، والوليد بن المغيرة ، وأبا جهل بن هشام ، وعبد الله بن أبي أمية ، وأمه بن خلف ، والنعاص بن وائل ، ونبيه ومنبها ابني الحجاج السهميين <sup>(١)</sup> .

### **والإتصال الجمعي :** وسيلة مستتاج إلى الإعداد الجيد ، لأن الرسول أو

الداعية يعرف مقدماً الهدف الذي من أجله كان تنظيم هذا الاتصال ، ولذلك لم يعد إعداد الموضوع ، وعرضه بطريقة مقنعة ، ترضي المستمعين .

وعلى منظم هذا الاتصال أن يتوقع المعارضات العديدة لموضوعه ، ليستعد بالشرح ، والتفصيل ، وتنفيذ المزايعم التي قد تظهر في اجتماعه ، أنظر إلى رسول الله

"ﷺ" وهو يدعوا أبا جهل ومعه المغيرة بن شعبه .... يقول المغيرة : إن أول يوم عرفت فيه رسول الله "ﷺ" أنى كنت أمشى أنا وأبو جهل بن هشام في بعض أروقة مكة ، إذ لقينا رسول الله "ﷺ" فقال رسول الله "ﷺ" لأبي جهل : يا أبا الحكم ، هلم إلى الله وإلى رسوله أدعوك إلى الله .

فقال أبو جهل : يا محمد ، هل أنت متته عن سب أختنا ؟ ... هل تريد إلا أن تشهد أنك قد بلغت ؟ ... فنهضن نشهد أن قد بلغت ، فوالله لو أنى أعلم أن ما تقول حق لا تبعثت .

فانصرف رسول الله "ﷺ" وأقبل على أبي جهل فقال : والله إلى لأعلم أن ما يقول حق ولكن يمنعني شيء : إن بني قصي قالوا : فينا الحجابة ، فقلنا : نعم ، ثم قالوا : فينا السقاية ، فقلنا : نعم ، ثم قالوا : فينا الندوة ، فقلنا : نعم ، ثم قالوا : فينا اللواء ، فقلنا : نعم ، ثم أضعوا وأضعنا حتى إذا تحاكت الركب قالوا : منا نبي ، والله لا أفعل<sup>(١)</sup> .

### والنسبة للصورة الثالثة :

وهي التي تعرف بالاتصال الجماهيري ، فقد استعملها النبي "ﷺ" ، ورجا من ورائها أن يصل الإسلام إلى الجماهير الغفيرة من الناس .

لما جهر الرسول "ﷺ" بالدعوة ، ورغب في دعوة أهل مكة جميعا استعان بهذه الوسيلة الجماهيرية ، فصعد على الصفا ، وأخذ ينادي في الناس هع ، وهه ، ونادى بطسوان قريش بطناً بطناً ، فجعل الواحد منهم إذا لم يجد وقتاً ، أرسل من يعرف له الخبر ... وهكذا تواجدت مكة كلها عند الصفا<sup>(٢)</sup> .

وخرج "ﷺ" عند المروة بعد نزول قوله تعالى : ﴿ وَأَنْبِئْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> ثم قال : يا آل فهر ، فجاءته قريش فقال أبو لحب بن عبد المطلب : هده فهر عندك

(١) حياة النبي ح ١ ص ٦٥ .

(٢) انظر ص ٤٧٤ .

فقال : يا آل غالب ، فرجع بنو مختار وبنو الحارث ابنا فهر ، فقال : يا آل  
لؤي ابن غالب ، فرجع بنو تميم الأدرم بن غالب ، فقال : يا آل كعب بن لؤي ،  
فرجع بنو عامر بن لؤي ، فقال : يا آل مرة بن كعب ، فرجع بنو عدي بن كعب  
بنو سهيم وبنو هاجع بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي ، فقال : يا آل كلاب  
بن مرة . فرجع بنو منزوم بن يقظة بن مرة وبنو تميم بن مرة ، فقال : يا آل قصي ،  
فرجع بنو زهرة بن كلاب ، فقال : يا آل عبد مناف ، فرجع بنو عبد الدار بن قصي  
بن أسد بن عبد العزى بن قصي وبنو عبد بن قصي ، فقال رسول الله ﷺ : " إن الله  
أمرني أن أنذر عتيرتي الأقربى ، وأنتم الأقربون من قريش ، وإلى لا أملك لكم من  
الله حظاً ، ولا من الآخرة نصيباً إلا أن تقولوا : ( لا إله إلا الله ) فأشهد بها لكم عند  
ربكم ، وتدين لكم العرب وتذل لكم بها العجم ، فقال أبو هب : تباً لك فلنهدا  
دعوتنا ؟ فأنزل الله ﷻ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿١﴾ ﴿٢﴾ .<sup>(١)</sup>

ووصفت الدعوة إلى كل أهل مكة ... ولذلك عدت هذه الطريقة اتصالاً  
جماهيرياً .

وكان " ﷺ " يوجه أصحابه إلى هذه الطريقة ويقول لهم : ليبلغ الشاهد  
مكهم الغائب .

\* \* \*

## ثانياً

## الدعوة بالحوار والمفاوضة

دعا الرسول ﷺ " بهذه الوسيلة أملاً في إسلام من يفادهم ، وحوارهم .  
وهذه الوسيلة تختلف عن الاتصال الجمعي في أنها قد تكون تلقائية ، وقد  
تكون بإعداد وتوجيه من المدعوين لا من رسول الله ﷺ ، وحينئذ يأتي الرسول  
أو الداعية للمفاوضة : وهو لا يعرف موضوعها ، وكل ما في ذهنه ، وكل ما يأمله  
هو عرض الدعوة ، وإيمان الناس بها .

وكان رسول الله ﷺ " يؤمل في المفاوضات ، ويرجو أن تكون سبباً في  
إسلام أهل مكة . .

يروى أن كثيراً صوراً لهذه المفاوضات ، ومنها أن أشراف مكة اجتمعوا عند  
ظهر الكعبة ، فقال بعضهم لبعض : ابعدوا إلى محمد فكأسوه ، وخاصموه حتى تعذبوا  
فيه ، فبعثوا إليه ، فجاءهم رسول الله ﷺ " سريعاً ، وهو يظن أنه قد دأب لهم في أمره  
شيئاً ، وكان حريصاً ، يحب رشدهم ، ويعز عليه عنتهم ، حتى جلس إليهم .  
فقالوا : يا محمد إنا قد بعثنا إليك لنعذر فيك ، وإنا والله لا نعلم رجلاً من العرب  
أدخل على قومه ما أدخلك على قومك ، لقد شتمت الأباء ، وعيب الدين ،  
وسفهت الأحلام ، وشتمت الآلهة ، وفرقت الجماعة ، وما بقى من فريج إلا وقد  
جنته فيما بيننا وبينك <sup>(١)</sup> .

ثم عرضوا أن يحققوا له المال ، أو الملك ، أو الشرف ، أو الزوجة الجميلة ،  
إن كان هو ما يعمل له . . فأجابهم ﷺ " : ما لي ما تقولون ، ما حنتكم بما حنتكم  
به ، أطلب أموالكم ، ولا الشرف فيكم ، ولا الملك عليكم ، ولكن الله تعالى إليكم  
رسولاً . وأنزل على كتاباً وأمرني أن أكون لكم بشيراً ونذيراً ، فبأختكم رسالة ربى ،



ونصحت لكم ، فإن تقبلوا مني ما جئتكم به فهو حظكم من الدنيا والآخرة . وإن تردوه على أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم .

فقالوا : يا محمد ، فإن كنت غير قابل منا ما عرضنا عليك فقد علمت أنه ليس أحد من الناس أضيق بلادا ، ولا أقل مالا ، ولا أشد عيشاً منا <sup>(١)</sup> ، وحاجتنا شديدة إلى الماء ، والمعاد ، وأخذوا يطلبون أموراً حسية ناتيهم على وجه خارق المعادة ..

فمرة يقولون : سل لنا ربك الذي بعثك بما بعثك به ، فليسير عنا هذه الجبال إلى مد صيقت علينا ، وليسط لنا بلادنا ، وليجر فيها أنهاراً كأهبار الشام والعراف ، وليبعث لنا من مضي من أباتنا ، وليكن فيما يبعث لنا منهم قصي بن كلاب ، فإنه كان شيخاً صدوقاً ، فسأفهم عما تقول أحق هو أم باطل ؟ فإن فعلت ما سألتك ، وصدقك صدقتك ، وعرفنا به منزلت عند الله ، وأنه بعثك رسولا كما تقول <sup>(٢)</sup> .

ومرة ثانية يقولون : سل ربك أن يبعث لنا ملكاً يصدقك عما تقول ، ويراحمنا عنك ، ويسأله فيجعل لنا جناناً ، وكنوزاً ، وقصوراً من ذهب ، ودخلاً ، ويغنيك عما نراك تبتغي . فإننا نراك تقوم في الأسواق ، وتلتبس المعاش ، كما تلبسهم ، حتى يبرح فضيل منزلتك من ربك إن كنت رسولا كما تزعم <sup>(٣)</sup> .

ومرة ثالثة يقولون : أسقط السماء كما زعمت أن ربك إن شاء فعل ، فإننا لن نؤمن بك إلا أن تفعل .

واستمر أهل مكة في هذه العروض لا يقصدون من ورائها سوى السحرية ، وإضاعة الوقت ، والرسول يقول لهم في كل مرة : ما هذا جئت ، إنما جئتكم من عند الله بما بعثني به ، وقد بلغتكم ما أرسلت به إليكم ، فإن تقبلوه فهو حظكم من الدنيا والآخرة ، وإن تردوه على أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم <sup>(٤)</sup> .

<sup>(١)</sup> أي : أشد عيشاً منا .

<sup>(٢)</sup> أي : ما تقول .

<sup>(٣)</sup> أي : ما تقول .

<sup>(٤)</sup> أي : ما تقول .

ورغم مقصد أهل مكة من هذا الحوار ، إلا أنه يعتمد على أسلوب بياني فواتده ... فهم يعرضون قضيتهم ، ومزاعمهم ، مع شبههم ووجهة نظرهم ، والرسول " ﷺ " يسمع ، ويرد عليهم في حسم ، ورفق بما يرد طلبهم ، ويحدد لهم ما يدعوههم إليه .

إن وسيلة المفاوضة تتميز بإظهار مراد كل طرف منها ، ونظراته إلى الطرف الثاني ، ومنهجته في العرض والرد ... ولذلك اتخذها الرسول " ﷺ " وسيلة لعرض الإسلام .

ويبدو أن هذه المفاوضات تعددت مع النبي " ﷺ " ، وقام بها غير واحد من القرشيين ، وكلها تتجه وجهة معينة ، فقريش تبرز ما حل لها سبب الدعوة ، وتناول صرف النبي " ﷺ " عنها باغرائه بكافة ألوان الإغراء ، مع تهديده ، وتخويفه ، إن لم يتفق معهم ، والنبي " ﷺ " يرد بالوحي المنزل عليه ، ويقرأ عليهم من القرآن ما يناسب المقام ، ليبين حقيقة الدين الإلهي ، في أنه منزل من الله ، وحقيقة القرآن العربي المبين ، وحقيقة الرسول الداعية ، مع إنذارهم بالويل ، والنبوءة إن لم يؤمنوا بالإسلام ، وتذكيرهم بما حل بمن سبقهم ، وهم على علم به .

لقد قام الرسول " ﷺ " خلال هذه اللقاءات بالدعوة إلى دينه ، حيث كان يسمع لمقابلة القوم ، وشبههم ، ومزاعمهم ، ثم يكرر بالنقص والرد .

إنه رسول يشمل رسالته ، وكتاب ربه معه يهدي به من ضلال ، وننقذه من حبال ، وإذا كان الله يطلب من عباده أن يستقيموا ، ويستغفروا فمحمد الرسول عبد شر ، وهو أول من يستقيم لربه ، ويستغفر ، إنه لا يحتاج لمال ، ولا لمالك ، ولا لجاه ، فقد استبان له الطريق ، ووضحت أمامه معالم الهدى ، وتيقن من كل ما نزل عليه .

إنه " ﷺ " متمسك برسالته ، ومستمر في الدعوة كما بالحيي ، والحيي ، والحجة ، والبرهان ، والبصيرة ، والوضوح .

وهكذا كانت المفاوضات وسيلة للدعوة إلى الله تعالى ، يقول الإمام ابن كثير ( ر ) : « تعرض المشركون على رسول الله وتعتنوا في أسلحتهم له ، حيث طلبوا أنواعاً من الديارات ، ويتوارف العادات على وجه العناد ، لا على وجه الطلب والإرشاد ، وكان الرسول يسمع منهم ، ويرد عليهم ، بالرفق واللين ، ويبين لهم خطأ جادهم وعنتهم » ( ١ )

### ثالثاً

#### الدعوة بالانتقال إلى القبائل ودعوتهم

وكان رسول الله يذهب إلى قبائل العرب ، ويطوفهم ، يدعوهم إلى الله بالمعكة والدين ، وكان يتنزه المواسم ، والآسواق ، ويذهب إلى القبائل في اجتماعهم ويدعوهم . يقول الزهري : « كان رسول الله ﷺ في تلك السنين يعرض دعواته على قبائل العرب في كل موسم ، ويكنم شريف كل قوم ، لا يسألهم مع ذلك إلا أن يؤدوه ويسمعوا له ويقول : ( لا آكره أحداً منكم على شيء ، من رضى بالذي أدعوكم إليه فذلك ، ومن كرهه لم آكرهه . ) فلم يقبل أحد منهم ، وما بات أحد من تلك القبائل إلا قال : قوم الرجل أعرف به ، أترون أن رجلاً يصلحنا وقد أفسد قومنا ، ولفظوه » ( ٢ ) .

وقد ذكر الواقدي البصون والأفراد الذين ذهب إليهم رسول الله ﷺ ودعاهم إلى الإسلام ، وعدهم واحداً واحداً ، موضحاً موافقتهم .

وأهم هذه الانتقالات من أجل الدعوة ذهب النبي ﷺ إلى الطائفت للدعوة من ثقيف إلى الإسلام حيث عرض عليهم أن يأوي إليهم ويكون معهم إذا أسلموا ، لكنهم ردوه رداً قبيحاً ، وسلبوا عليه سفهاءهم وأطفالهم ، فرموه بالحجارة . وفي دونه من ديارهم وحيداً لا يجد لنفسه نصيراً من الناس ، ولا مأوى في ديارهم ( ٣ )

( ١ ) أخرجه الشيخان في الصحيحين ج ٣ ص ٤٩ - ٥٣ .

( ٢ ) تاريخ الطبري ج ٣ ص ١٤٠ .

( ٣ ) أخرجه الشيخان في الصحيحين ج ٣ ص ٣٦٣ .

فاتجه إلى الله قائلا : ( اللهم إليك أشكو ضعف قوتي ، وقلة حيلتي وهواني على  
الناس .. أنت أرحم الراحمين ، أنت رب المستضعفين ، وأنت ربي ، إلى من تكلني ؟ إلى  
إلى بعيد يتجهمني ! أم إلى عدو ملكته أمري ؟ !

إن لم يكن بك غضب علي فلا أبالي ، غير أن عافيتك هي أوسع لي !  
أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات ، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة ،  
أن يحل علي غضبك ، أو أن يزل في سخطك ، لك العتي حتى ترضى ، ولا حول  
ولا قوة إلا بك ) (١) .

وكان نصر الله مع رسول في هذه الشدة فاستجاب له الدعاء ، فأمن به  
" سندس " ، ولما اتجه إلى مكة أجاره " المطعم بن عدي " ، فدخل مكة في حواره (٢) .  
إن الانتقال بالفكرة برهان على أهميتها ، واهتمام صاحبها بها ، وهذا في حد  
ذاته يدفع العقلاء إلى الاستماع ، والمعرفة ، والفهم .

وهكذا استعمل رسول الله ﷺ " وسيلة الانتقال من أجل الدعوة وتليق  
الرسالة لما لها من أهمية في مباشرة التوجيه ، ومعرفة موقف المدعوين ، والرد على  
تساؤلاتهم واستفساراتهم ، وكان النبي لا يفرق بين قوم وقوم ، ولا بين مكان ومكان ،  
بل كان يتجه كلما أمكنه ذلك ، ، ولعل ذهابه إلى الطائف سيرا على قدميه ذهابا  
ورجوعا ، دليل على ذلك ، وعلى مدى ما تحمله الرسول للدعوة بهذه الوسيلة .

## رابعها

### الدعوة بمقابلة الوفود

استقبال الوفود ، لاحظتهم بالأمور التي وفدوا من أجلها ، أسلوب انتشر بعد  
صالح الحديبية لكثرة الوافدين ، حتى ظن كثير من الناس أن هذه الوسيلة لم تظهر قبل  
صالح الحديبية .

(١) التكميل ج ١ ص ٣٤٥ .

(٢) انظر ص ٣٧٦ ، ٣٧٨ .

لكي ذلك ليس صحيحاً، قلقد ظهرت هذه الوسيلة قبل الهجرة ..

وأهمية هذه الوسيلة تبرز في أنها تبلغ قوماً جاءوا يبحثون عن الحقيقة ،  
والذين هم رغبة في الاستماع إليها ، كما أن هؤلاء الواحدين لا يثقون فيما لديهم من  
مذهب ، أو خبر ، ويريدون أن يسمعون الحقيقة من مصدرها ، وخاصة أن أهل مكة ،  
أعداء الدعوة أخذوا في ترويع الإشاعات ، ونشر الأكاذيب حول محمد ودعوته ..  
ولذا جاءت الوفود لرسول نفسه بعيداً عن قاعة السوء ، ومروحي الإشاعات ،  
ونافلي الأخبار الكاذبة .

وعني الوفد دليل على رحمان عقل أصحابه ومن وراءهم ، فهم من أهل  
الرسول الحق والصواب جاءوا متحسين للمشاق ، باذلين من وقتهم وجهدهم  
وما هم الكثير في سبيله .

إن العالمية العظمى للوفود التي وفدت على رسول الله " ﷺ " ، في مكة أو في  
المدية . كانت خيراً لأصحابها ، إذ دخلوا في الإسلام بعد أن عرفوه ، وعلموا حقيقته .  
وأول وفد جاء للنبي " ﷺ " وهو في مكة ، وفد نضاري الحبشة حيث قدم على  
رسول الله " ﷺ " عشرون رجلاً أو قريباً من ذلك فكلّموه ، وسألوه ، وأخذوا معه  
من رجال من قريش يرقبوكم ) لما فرغوا من أسئلتهم ، واستفساركم ، استمعوا لرسول  
الله صلّ الله عليه وآله ، ويدعوهم إلى الإسلام ، ويقرأ عليهم القرآن ، حتى فاضت أعينهم  
من الدمع ، وامنوا ، وصدقوا ، ودخلوا في دين الله تعالى ، فلما قاموا من عنده " ﷺ " ، اعتبر منهم  
أبو جهل ونفر من قريش ، وقالوا لهم : خيبكم الله من ركب ، بعثكم من وراءكم من  
أهل دسكم ، ترنادون لهم ، فتأتوهم بخير الرجل ، فلم تظنن بحالكم عنده حتى فاءتم  
دسكم . وسألفتموه فيما قال لكم ، ما نعلم ركباً أحق منكم .

فردوا عليهم : لا نخاهلكم ، سلام عليكم ، لنا أعمالنا ، ولكم أعمالكم ، لاناألوا أنفسنا .  
خيراً

ومن أشهر الوفود التي قدمت إلى مكة وفد الأوس والخزرج الذين جاءوا إلى رسول الله وقابلوه عدداً من المرات وبايعوه بيعتين عند شعب العقبة ، تعرفان ببيعة العقبة الصغرى ، وبيعة العقبة الكبرى ، حيث اتفق النبي ﷺ " في البيعة الثانية على أن يهاجر المسلمون إلى المدينة ، على أن يمنع أهلها عما يمنعون به ساءهم ، وأبناءهم ، وأموالهم ، واختار منهم اثني عشر نقيباً ، تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس يكونون على قومهم بما بايعوا عليه <sup>(١)</sup> .

ويعد وفد الأوس هذا من أكثر الوفود تأثيراً في مسار حركة الدعوة، فهذه نشأت قوة الإسلام في المدينة ، وكانت الهجرة ، وكانت الدولة الإسلامية . إن استقبال الباحث عن الحقيقة يحتاج لدعاية كفاء يفهم قضيتهم ، ويعرف طرق عرضها الحسن ، ويجيد التعامل مع الوفود ذى الثقافة المعينة ، والبيئة الخاصة ، والثقافة المتنوعة .

ولقد كان رسول الله ﷺ " بمعونة الله له يتعامل مع الوفود بطريقة حكيمة حسنة تؤدي إلى النتائج التي يرحوها المخلصون ، والبحث عن الحقيقة مؤبداً ، وتصورات العقول يشوكتها الشك كثيراً وهي تريد الوصول لليقين ، والمشكلة تكمن في وجود أشخاص يتعاملون مع الواقع ، ويطوعون القضايا ، ويوجهونها نحو الصواب ، ويجيدون فهم الدعوة ، وحسن عرضها على الأفهام .

ولقد كان ﷺ " نموذجاً عالياً في الاستفادة بهذه الوسيلة ، لأن المنازل كانت تتخير أعلم أبنائها ، وأعقلهم ، ويحددون له الهدف المقصود ، وكان الرسول ﷺ " يقابلهم وهو يرحوهم للإيمان .

لأنه من معرفة ذواقع الوفد للحضور ، وكشف خصائص أفرادهم ، ومعرفة من وراءه ، ولذلك فالاستماع لأفراجه ابتداء ضرورة لا بد منها ، وكان ﷺ " يستمع للوفد ويجب على تساؤلات أعضائه ويكرم وفادتهم ويقدم لهم النصيح

<sup>(١)</sup> المجلد الثاني ، وفود الأوس ، ص ١٤٩ إلى ص ١٧٠ .

ويدعونهم بالحسنى والهدوء ، ولذلك كان أعضاء الوفود يتأثرون بكرم الخلق ،  
ويجدهم يتفهمون الجلاء الحق ، ويؤمنون بدين الله رب العالمين .

\* \* \*

### خامسا

#### الدعوة بإرسال الرسائل والدعاة

من الوسائل التي دعا بها رسول الله " ﷺ " في مرحلة ما قبل الهجرة إرسال  
الدعاة ، والرسائل ، وبخاصة إلى الأماكن البعيدة ،  
ومن الرسائل ما كتبه النبي " ﷺ " وأرسله إلى النجاشي وحمله عمرو بن أمية  
الضري وحاء فيه : ( من محمد رسول الله إلى النجاشي الأصحح ملك الحبشة ،  
سلام عليك ، فإني أحمد إليك الله الملك ، القدوس ، المؤمن ، المهيمن ، وأشهد أن  
عيسى روح الله ، وكلمته ، ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحسنة ،  
فحملت به عيسى " عليه السلام " فخلقته من روحه ، ونفخته ، كما خلق آدم بيده ،  
ونفخته ، وإني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له ، والموالة على طاعته ، وأن  
تبعني ، فتؤمن بي ، والذي جاءني ، فإني رسول الله وقد بعثت إليك ابن عمي  
جعفر ، ومعه نفر من المسلمين ، فإذا جاءوك فأقرهم ، ودع التجبر فإني أدعوك ،  
وجنودك إلى الله عز وجل ، وقد بلغت ونصحت ، فاقبلوا نصيحتي ، والسلام  
علي من اتبع الهدى ) (١) .

وقد أسلم النجاشي الأصحح ، وأرسل إلى النبي يخبره بذلك ، ويعرفه أنه  
لا يملك إلا نفسه ، وهو النجاشي الذي أكرم وفادة المسلمين إليه ، وصلى عليه  
رسول الله " ﷺ " حينما علم بوفاته .

(١) رسالة في النهاية ج ٣ ص ٨٢ ، وفي المرجع عصيات واسعة عن أعمال مصعب في المدينة .

وكما أرسل النبي ﷺ " رسائله خلال هذه المرحلة بعث بعض الدعوة متميزين بالخصائص التي تؤهلهم للدعوة : ومن هؤلاء " مصعب بن عمير " فلقبه أرسله النبي ﷺ " إلى المدينة عقب بيعة العقبة الأولى ، وأمره أن يقرئهم القرآن ، ويعلمهم الإسلام ، ويفقههم في الدين .. فنزل مصعب على ( أسعد بن زرارة ) فكان يصلي عن أسلم ، ويدعو إلى الله تعالى ، وسمى " سعيد " في المدينة بالقارئ والمقرئ . وسبب مصعب دخول الإسلام كل بيوت المدينة ، وعلى يديه أسلم زعيم الأوس والخزرج ، وخيرة رجال الأنصار .

ولما هاجر المسلمون إلى الحبشة المحجرة الثانية كان معهم جعفر بن أبي طالب أميراً مقدماً عليهم ، ومتحدثاً نيابة عنهم ، وقد قام جعفر بدوره كداعية مسلم ، يفهم دينه ، ويوضحه بالحنسي والحكمة ، ذلك أن قريشاً أرسلت وفداً من قبلها إلى النجاشي ليعيد المهاجرين إلى ديارهم .

حاول أعضاء وفد قريش إحداث وقعة بين النجاشي وبين المسلمين المهاجرين إلى الحبشة إلا أنهما قوبلت بحكمة جعفر الداعية.

يروى ابن إسحاق بروايته عن أبي موسى قال : أمرنا رسول الله ﷺ " أن نطلق مع جعفر بن أبي طالب إلى أرض النجاشي ، فبلغ ذلك قريشاً فبعثوا عمرو بن العاص وعمارة بن الوليد ، وجمعوا للنجاشي هدية ، وقدموا على النجاشي ، فأتياه بالهدية فقبلها ، وسجدوا له ، ثم قال عمرو بن العاص : إن ناساً من أرضنا رغبوا عن ديننا ، وهم في أرضك .

قال النجاشي : في أرضي ؟ ! .

قالا : نعم ..

فبعث النجاشي إلينا ، فقال لنا جعفر : لا يتكلم منكم أحد ، أنا غطيكم اليوم ، فأنتهيا إلى النجاشي وهو جالس في مجلسه ، وعمرو عن يمينه . وعمارة عن يساره : والقيسيون جلوس بمطابقين ، وقد قال له عمرو وعمارة : إنهم لا يسجدون لك .



فما اتيننا بداننا من عنده من الرهبان قائمين : اسجدوا للملك .

فقال جعفر : إنا لا نسجد إلا لله عز وجل .

فما اتيننا إلى النجاشي قال : ما منعك أن تسجد ؟ !

قال جعفر : لا نسجد إلا لله .

وقال له النجاشي : وما ذاك ؟

قال جعفر : (إن الله بعث فينا رسولاً وهو الذي بشر به عيسى بن مريم " المسيح " من

يعدد اسمه أحمد ، فأمرنا أن نعبد الله ولا نشرك به شيئاً ، ونقيم الصلاة ، ونؤتي

الزكاة ، وأمرنا بالمعروف ونهانا عن المنكر ) .

واتعجب النجاشي بقول جعفر .

فقال عمرو بن العاص : أصلح الله الملك إنهم يخالفونك في عيسى بن مريم !

فقال النجاشي لجعفر : ما يقول صاحبكم في ابن مريم ؟

قال جعفر : يقول بقول الله فيه : ( هو روح الله وكلمته أخرجته من العذراء البتول

التي لم يقرها بشر ، ولم يفرضها ولد ) .

فتناول النجاشي عوداً من الأرض ورفعها وقال : يا معشر القميسيين والرهبان ما يزيد

هؤلاء على ما تقولون في ابن مريم ولا وزن هذه .. مرحباً بكم ومن جنتم من عنده

فأنا أشهد أنه رسول الله ، وأنه الذي بشر به عيسى ، امكنوا في أرضي ما شئتم : ثم

رد هدية قريش<sup>(١)</sup> .

وتعد الحجرة إلى الخبيشة عملاً إسلامياً رائداً ، تدخل في إطار التبليغ العام

للمدعوة ، لأن الإسلام بهذه الحجرة وصل إلى خارج الجزيرة العربية ، وبدأ انتشاره

عملياً في العالم .

ويخطئ من يتصور الحجرة إلى الخبيشة فراراً من الأذى ، لأنها كانت في الأصل

حجرة للدعوة إلى الله تعالى ، وفي نفس الوقت راحة من عدوان قريش .

<sup>(١)</sup> البداية والنهاية ج ٣ ص ٧٠ .

يدل على أنها كانت هجرة للدعوة إلى الله في الأساس أن أغلب الذين هاجروا كانوا من دوى القوة والمنعة في مكة، وظم من عصبيتهم من يدافعون عنهم وعلى رأسهم جعفر بن أبي طالب ، وله من أبيه وقومه قوة ومنعة وفي نفس الوقت نفى الموالى ، والمستضعفون ولم يهاجروا ، وبقوا في مكة صابرين ، محتسبين .  
وأيضا فلقد هاجر نسوة من أشرف مكة ، والنسوة لا يتعرضن للأذى كما هو عرف العرب في الجاهلية ..

ويلاحظ أن هذه الهجرة ضمت رجالا من اليمن كذلك .

وهؤلاء لا صلة لهم بما يجري في مكة لأنهم ليسوا منها ، وعلى رأس هؤلاء اليمنيين أبو موسى الأشعري ، الذي هاجر إلى الحبشة مع المهاجرين إليها .  
ولو كانت الهجرة إلى الحبشة هروبا ، وفرارا فقط ما حاول أهل مكة أن يستعيدوا هؤلاء المهاجرين الفارين ، لأنهم بفرارهم قد خالفوا منهم ، ولو كانت الهجرة فرارا وخوفاً لعاد المهاجرون عقب الهجرة إلى المدينة مباشرة بعد زوال سب الخوف ، ولكنهم لم يرجعوا إلى المدينة إلا في العام السابع بعد الهجرة .  
إن الهجرة إلى الحبشة كانت دعوة ناحجة ، وكان أفرادها خير مثلين للإسلام ، وخير دعاة إليه ، ولذلك حملوا رسالة النبي ﷺ إلى النجاشي ، وسلموها إليه بمجرد وصولهم إلى بلاده .

وهكذا كان دعاة الإسلام الذين أرسلهم رسول الله وهو في مكة إلى المدينة وإلى الحبشة ، كانوا قوة في الحق ، وصبرا على البلاء ، وحكمة في الدعوة ، وأفقا واسعا ، ودقة عالية في فهم الموقف ، والتعامل معه بما يفيد الدعوة ، ويؤدي إلى الإيمان ..  
لم يعرف مصعب "رضي الله عنه" الانفعال في مواجهة التعنت والإيذاء ، وإنما كان رقة في السلوك ، وسموا في الأخلاق ، وصبرا جميلا في عرض قضيتهم على الناس .

ولم يفقد جعفر "رضي الله عنه" رباطة حاشه حين رأى وفد قريش يتقدمون مع النجاشي ، ويوجهون له الأسئلة في تحد واستفزاز ، وإنما كان متخلقا بخلق الإسلام ،

يرد كما علمه الله ، ويحيى وفق ما سمع من رسول الله ، وثقاً في علو الحق وانتصاره ، وقد كان له ما نعى .

إن الدعوة في المجتمعات غير الإسلامية تحتاج إلى مثل هذه النماذج الرائدة من الدعوة المختصين .

تلك هي أهم الوسائل التي دعا بها النبي ﷺ " خلال مرحلة البهر بالدعوة في مكة ، ويلاحظ أن وسائل المرحلة السرية لم تشمل وإنما كانت وسائل مستمرة يوافق نتائجها ، وهكذا سائر الوسائل تكون مع حركة الدعوة على طول الزمن .

\*\*\*

### سادساً

#### الدعوة بالعمل والتطبيق

حافظ الرسول ﷺ " على تطبيق ما يدعو إليه ، والالتزام به على وجه دقيق ، وبذلك قدم دخوته للناس بمنهج عملي .

ولذا كان من أوائل الذين عذبوا وأذوا ، وحين دعا المؤمنين إلى الصبر والنحمل كان من أوائل الصابرين ، وبقي ﷺ " مع قومه محاصراً في الشعب حين أتاهم الفرج وحين عرض عليه قومه الملك ، والمال ، والجاه ، رفض عرضهم ، وبقي لهم أنه رسول الله إليهم ، وإلى الناس كافة ، يحمل لهم دين الله تعالى <sup>(١)</sup> .

واستمر يقيم في مكة مع كفارها في الوقت الذي وجه أصحابه " رضوان الله عليهم " بالهجرة إلى الحبشة حيث الأمن والهدوء .

لقد كان رسول الله ﷺ " مثلاً عملياً في التأسي ، والقذوة ولذلك جعله الله تعالى ماض الأسماء والاتباع ، يقول الله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۖ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

<sup>(١)</sup> سورة الأحزاب آية ( ٢١ ) .

<sup>(٢)</sup> أنظر ص ٣٤٢ وما بعدها .

إن حياة الرسول العملية كانت دعوة حكيمة ناضجة، لأن النفوس تتأثر بالأعمال أكثر من تأثرها بالأقوال، لأن دلالة العمل على الصديق أوضح من دلالة القول المجرد فربما كان القول لكسب شخصي، أو لغاية قاصرة، أما عمل الرسول والدعاة فهو دليل على إيمانهم اليقيني بما يدعون إليه، وينادون به.

### ■ سابعا ■

#### الاستفادة من عادات المجتمع الجاهلي

أقام المجتمع القرشي قبل الإسلام عادة جاهلية : وحافظ عليها ، وهي عادة الحماية والجوار : ومعناها أن الضعيف إذا لجأ لقوى أجاره ، وأعلن حمايته ، بحيث لا يجوز أحد على التعدي عليه ، وإن لا قامت الحرب .  
ولذلك كان المحير قوى الشكيمة، عزيزاً في قومه، متمكناً من حماية من يحير .  
وهذه العادة لا صلة لها بفكر المستحير ، أو ثقافته ، ولذلك استفاد منها رسول الله ﷺ وهو يتحرك بالدعوة في مكة .

وقد عاش الرسول ﷺ في حماية عمه أبي طالب ، يقول ابن إسحاق :  
( وحارب علي رسول الله ﷺ عمه أبو طالب ومنعه وقام دونه ، ومضى رسول الله ﷺ على أمر الله مظهراً لأمره لا يردده عنه شيء ، فلما رأت قريش أن رسول الله ﷺ لا يعقبهم من شيء أنكروه عليه ، من فرافهم وعيب ألحهم ، ورأوا أن عمه أبا طالب قد حذب عليه ، وقام دونه فلم يسلمه لهم )<sup>(١)</sup> . وقد حاول كفار مكة عدة مرات صرف أبي طالب عن حماية محمد فلم يتمكنوا ، وكان لحماية أبي طالب أثر فعال في خدمة الدعوة حيث بقى رسول الله يدعو إلى دين الله تعالى وهو يقيم في مكة .

ومن صور الحماية والجوار التي استفاد بها المسلمون ما روته السيدة عائشة " رضي الله عنها " ، قالت : ( لم أعقل أبوي قط إلا وهما يدينان الدين ، ولم يجر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله ﷺ طرفي النهار ، بكرة وعشية ، فلما ابتلى المسلمون خرج

أبو بكر مهاجراً إلى أرض الحبشة، حتى إذا بلغ برك الغماد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال : آين تريد يا أبا بكر ؟

فقال أبو بكر : أخرجني قومي : فأنا أريد أن أسيح في الأرض، فأعبد ربي .  
فقال ابن الدغنة : إن مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج ، فإنك تكسب المعدوم ،  
وتعمل الكل ، وتقرى الضيف ، وتعين على نوائب الحق، فأنا لك جار ، ارجع واعبد  
ربك ببندك .

ورجع أبو بكر ، وارتحل معه ابن الدغنة ، وطاف ابن الدغنة عشية في أشراف قريش  
فقال لهم : إن أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج ، أخرجون رجلاً يكسب المعدوم  
ويصل الرحم ، ويعمل الكل ، ويقرى الضيف ، ويعين على نوائب الحق ؟  
لهم تكذب قريش بخوار ابن الدغنة وقالوا لابن الدغنة : فأمر أبا بكر ، فليعبد ربه في  
داره ، فليصل فيها ، وليقرأ ما شاء، ولا يؤذينا بذلك، ولا يستعلن ، فإننا نخشى أن  
يفتر نساءنا وأبناءنا .

فقال ذلك ابن الدغنة لأبي بكر .

مطلق أبو بكر بذلك يعبد ربه في داره ، ثم بدا لأبي بكر فابتنى مسجداً بفناء داره ،  
وكرر فكان يصلي فيه، ويقرأ القرآن ، فتتقصص عليه نساء المشركين، وأبنائهم  
يحجون منه، وينظرون إليه ، وكان أبو بكر رجلاً بكاءً، لا يملك عينية إذا قرأ القرآن  
، فأفزع ذلك أشراف قريش من المشركين ، فأرسلوا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم  
فقالوا : إنا كنا أخرجنا أبا بكر بخوارك على أن يعبد ربه في داره ، وقد جاوز ذلك ،  
وانبنى مسجداً بفناء داره ، فأعلن بالصلاة والقرآن فيه ، وإنا قد خشينا أن يفتر  
أبناءنا ونساءنا ، فانه ، فإن أحب على أن يقتصر على أن يعبد ربه في داره فعل ،  
وإن أن إلا أن يعلن ذلك فسله أن يرد إليك دمتك ، فإننا قد كرهنا أن نخفر دمتك ،  
ولسنا مقربين لأبي بكر الاستعلان .

قالت عائشة : فأتى ابن الدغنة ابن أبي بكر : فقال : قد علمت الذى عاقدت لك عليه  
فإما أن تقتصر على ذلك ، وإما أن ترجع إلى ذمتي ، فإن لا أحب أن تسمع العرب  
أن خفرت في رجل عقدت له .

فقال أبو بكر : فإني أرد إليك جوارك وأرضى لجوار الله <sup>(١)</sup> .

ومن صور الإجارة ما سبق ذكره حين عودة النبي ﷺ " من الطائف فلقد  
دخل مكة في جوار المطعم بن عدي على نحو ما سبق ذكره <sup>(٢)</sup> .

ومن المعلوم أن الاستفادة بالواقع الاجتماعي في نجاح الدعوة أمر مباح ما دام  
لا يمس جوهر الدعوة بصورة ما .. أما إذا أدى إلى أى أساس ضار بالدعوة فإنه لا  
يجوز ، ولذلك صاغ الرسول ﷺ في وجه عمه باكياً حينما طلب منه أن يبتلى  
الدعوة على نفسه ، قال له : يا عم والله لو وضعوا الشمس في يميني ، والقمر في  
يساري على أن أترك هذا الأمر ، ما تركته حتى يظهره الله ، أو أهلك فيه <sup>(٣)</sup> .

وكما فعل أبو بكر " ﷺ " فإنه رد جوار ابن الدغنة حين وجده قيداً عليه في  
الدعوة : واكتفى بحماية الله له .

## المسألة الثانية

### أساليب الدعوة

#### من خلال البلاغة القرآنية

تستغل الأفكار ، والمعلومات من طرف إلى آخر بواسطة ألفاظ ، وحمل ،  
تمتلك قوة التأثير ، والإفناع ، وتحقق الغاية من إطلاقها منطوقة أو مكتوبة ، أو محسوسة .  
وباللاغة يفتونها المختلفة هي المورد الفيض الذي يقدم للدعوة أسلوبها المؤثر  
ومقولاتها السديدة .

<sup>(١)</sup> صحيح البخاري — باب الكفالة — باب جوار أبي بكر — ج ٤ ص ١٣٠ ط . الأوقاف .

<sup>(٢)</sup> انظر ص ٣٧٦ .

<sup>(٣)</sup> منه ابن هشام ج ١ ص ٢٦٥ .

والقرآن الكريم هو الذروة الأعلى في البلاغة العربية ، وهو الأسلوب الذي  
 يسعد النبي ﷺ في عرض دعوته ، وتبليغ دين الله تعالى ، ولذلك حين سمع في  
 السبب الدعوة في عصر الرسالة بعد أنفسنا تلقائياً أمام القرآن الكريم نستطيعه فيطبعنا  
 على أسلوب رسول الله في الدعوة ، ونستهديه فيهدينا .  
 ومن هنا ندرك أن القرآن الكريم هو دستور الدعوة موضوعاً ، ووسيلة وأسلوباً ،  
 وغاية . .

والقرآن الكريم يقدم فصاحة العبارة البليغة . في أسلوبه ، وسلفه ، وصور  
 المعنى المفصود تصويراً حركياً ، حيث يجسد المعنى ، ويقدمه مشجعاً ، فاعلاً ،  
 حيث تحدد بفضل الكلمة المصورة للسعي أكمل تصويراً يشعرك به أتم شعور وأقوال ،  
 ونجد لذلك أمثلة : —

كلمة " يسكن " في قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلِلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى  
 ظُهُورِهِ ﴾<sup>١٧</sup> لما في السكون من الهدوء ، والثبات كأنها على الأرض .

كلمة " تسوروا " في قوله تعالى : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ نَبُؤُا الْخَصَمِ إِذْ تُسَوِّرُوا  
 الْمُخْرَابَ ﴾<sup>١٨</sup> لدلالة الكلمة على المفاجأة ، والمخالفة ، والاستعلاء .

وكلمة " يطوفون " في الآية الكرمة : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا  
 أَنشَبَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ  
 الْقِيَمَةِ ﴾<sup>١٩</sup> لأن الطوق يعم ويشمل ما بداخله في إحكام .

وكلمة " سفلت " في آية : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ  
 فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾<sup>٢٠</sup> ، لأن السفلت

<sup>١٧</sup> سورة النحل آية ( ٦٤ ) .

<sup>١٨</sup> سورة النمل آية ( ٢٣ ) .

<sup>١٩</sup> سورة البقرة آية ( ٢٥٠ ) .

<sup>٢٠</sup> سورة البقرة آية ( ٢٨٥ ) .

يشير إلى كثرة إسالة الدم والعدوان .

وكلمة " انفجر " في قوله تعالى : ﴿ وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ۖ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا ۚ لِمَا فِيهَا مِنَ الْمَخَاجَةِ وَالْإِطْلَاقِ ، والكثرة ، والدهشة .

وكلمة " يخرون " في الآية : ﴿ إِنَّ الدِّينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ ۚ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ۚ ﴿٢٠﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ۚ ﴿٢١﴾ ، لدلالة يخرون على الاقتناع ، والخضوع ، وقوة الإيمان .

ومن بلاغة القرآن الكريم وتعمنه في التصوير الحركي ، براه يعبر عن المعنى المعقول باللفاظ تدل على محسوسات ، تبين أثر ما يوحيه هذا النوع من الألفاظ في النفس ، ذلك أن تصوير الأمر المعنوي في صورة الشيء المحسوس يزيد ثباته في النفس ، وتأثيراً في الوجدان ، ويكفي أن نقرأ قوله تعالى : ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ ۚ ﴾<sup>(٢٠)</sup> وقوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ آخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَخَذَ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ ۚ ﴾<sup>(٢١)</sup> لترى قدرة كلمة ختم في تصوير امتناع دخول الحق قلوب هؤلاء النساس ، وقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُهُم مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ۚ ﴾<sup>(٢٢)</sup> لترى قيمة كلمتي الظلمات والنور ، في إنارة العاطفة وتصوير الحق والباطل ، وتلمس من كلمة " يخرجوهم " ففيها دلالة على تصوير

<sup>(٢٠)</sup> سورة البقرة آية ( ٢٠ ) .

<sup>(٢١)</sup> سورة الإسراء الآيات ( ١٠٧ - ١٠٨ ) .

<sup>(٢٢)</sup> سورة البقرة آية ( ١٧ ) .

<sup>(٢٣)</sup> سورة البقرة آية ( ٢٥٧ ) .

<sup>(٢٤)</sup> سورة البقرة آية ( ٢٦ ) .



الإخراج بصورة حسية مع أنه من المعنويات التي يدركها العقل المجرد .

وقوله تعالى : ﴿ صُمُّكُمْ غُمِّيْ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ <sup>(١١)</sup> لترى قيمة هذه

الصناعات التي تكاد تخرجهم عن دائرة البشر إلى عالم لا يسمع ، ولا يتكلم ولا يرى .  
سبب عتوهم وكفرهم .

وقوله سبحانه : ﴿ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا

أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ﴾ <sup>(١٢)</sup> .. فكلمات ينقضون ويقطعون ويوصل ، تصور الأمور  
الاعتورية في صور المحسوس الملموس ، وفي القرآن من أمثال ذلك عدد ضخم .

وقد بأتى القرآن الكريم بكلمتين فيهما سر الإنحاء ومصدره ، كالجمع بين

الناس والحجارة : في قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي

وُقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ۖ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ <sup>(١٣)</sup> فهذا الجمع يوحي إلى النفس  
بالتشابه بينهما ، والتشابه

وقد تكون العبارة بحملتها هي الموحية كما تجد ذلك في قوله تعالى :

﴿ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ ﴾ <sup>(١٤)</sup> أولاً تجد هذه الثياب من النار .

مؤيد لك مما يقاسيه هؤلاء القوم من عذاب آليم ، فقد خلقت الثياب بتقوى ها  
اللابس الحر والقر ، فماذا يكون الحال إذا قدت الثياب من النيران .

ومن هذا الباب ، قوله تعالى : ﴿ هُمْ مِنْ قَوْفِهِمْ ظُلَالٌ مِنْ الظَّالِمِينَ وَمِنْ خَيْرِهِمْ ظُلَالٌ ۚ إِنَّكَ

مُخَوِّفٌ اللَّهُ بِهِمْ عِبَادَهُ ۚ يَتَّبِعُونَ ﴾ <sup>(١٥)</sup> فإن الظلة إنما تكون ليتقوا بها وهج الشمس  
فكيف إذا كانت الظلة نفسها من النيران .

<sup>(١١)</sup> سورة البقرة آية ( ٢٧ ) .

<sup>(١٢)</sup> سورة البقرة آية ( ٦٨ ) .

<sup>(١٣)</sup> سورة الحج آية ( ١٩ ) .

<sup>(١٤)</sup> سورة البقرة آية ( ٢٤ ) .

<sup>(١٥)</sup> سورة البقرة آية ( ٦٥ ) .

بقول السيوطي في الإتقان : المعنى الواحد قد يغير عنه بألفاظ بعضها أحسن من بعض ، وكذلك كل واحد من جزأى الجملة قد يعبر عنه بأفصح ما يلائم الجزء الآخر ، ولا بد من استحضار معاني الجمل ، واستحضار جميع ما يلائمها من الألفاظ ثم استعمال أنسبها وأفصحها ، واستحضار هذا متعذر على البشر، في أكثر الأحوال ، وذلك ميسر حاصل في علم الله، فلذلك كان القرآن الكريم أحسن الحديث وأفصحه ، وإن كان مشتملاً على الفصيح والأفصح ، والمليح والأملح، ولذلك أمثله منها قوله تعالى : ﴿ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴾<sup>(١)</sup> ، من جهة أن الثمر لا يشعر بحسبه إلى حال يجنى فيها ، ومن جهة موازنة الفواصل .

ومنها قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كُتُبٍ ﴾ أحسن من التعبير بتقرأ لثقله بالهمزة .

ومنها : ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ أحسن من ( لا شك فيه ) لثقل الإدغام ، ولهذا كثر ذكر الريب .

ومنها ﴿ وَلَا تَهِنُوا ﴾ أحسن من ( ولا تضعفوا ) لخفته .

ومنها ﴿ وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي ﴾ : أحسن من ( ضعف ) لأن الفتح أحف من الضمة .

ومنها " أمن " أحف من " صدق " ، ولذا كان ذكر الإيمان أكثر من ذكر التصديق .

ومنها ﴿ ءَاثَرَكِ اللَّهُ ﴾ أحف من ( فضلك ) .

ومنها ( آتى الدهر ) أحف من ( أعطى ) .

ومنها ( أنذر ) أحف من ( خوف ) .

ومنها ﴿ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ أخف من ( أفضل لكم ) والمصدر في نحو ﴿ هَذَا خَلْقٌ  
 اللَّهُ ﴾ ، ﴿ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ أخف من ( مخلوق ) و ( الغائب ) و ( كبح ) أخف  
 من ( مزاح ) ، لأن فعل أخف من تفعل ، وهذا كان ذكر النكاح فيه أكثر .  
 ولأجل التخفيف والاختصار استعمل لفظ الرحمة ، الغضب ، والرضا ،  
 الحب ، والمقت ، في أوامرف الله تعالى مع أنه لا يوصف بها حقيقة ، لأن لو حر  
 عن ذلك بالفاظ الحقيقة لطال الكلام ، كأن يقال : يعامله معاملة الحب ، والمباقة ،  
 والقدار في مثل هذا أفضل من الحقيقة ، لطفته ، واختصاره ، وابتناؤه على التشبيه السريع  
 فإن قوله ﴿ فَلَمَّا ءَاسَفُوكَ اٰتَقَمْنَا مِنْهُمُ ﴾ أحسن من ( فلما عاملونا معاملة  
 المغضب ) أو ( فلما أتوا إلينا بما يأتيه المغضب ) أ . هـ <sup>(١)</sup> .

ولم يزد مرور الزمن بالفاظ القرآن إلا حفظاً لإشراقها ، وسياجاً لجلالها ، لم  
 في لفظها ولم تتخل عن نصيبها ، في مكانها من الحسن ، وقد يقال : إن كلمة  
 الغائط من قوله سبحانه : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ  
 الْغَائِطِ أَوْ لِمَسْتُمْ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ <sup>(٢)</sup> قد أصابها  
 الزمن ، فجعلها مما تنفر النفس من استعمالها ، ولكننا إذا تأملنا الموقف ، وأنه موقف  
 شريع وترتيب أحكام ، وجدنا ، أن القرآن غير أكرم تعبير عن المعنى ، وصاغه في  
 كناية بارعة ، فمعنى الغائط في اللغة المكان المنخفض ، وكان يمشون إليه في تلك  
 الحالة ، فتأمل أى كناية تستطيع استخدامها مكان هذه الكناية القرآنية البارعة ، وإن  
 شئت أن تميز ذلك فضع مكانها كلمة تبرزتم ، أو تبولتم ، لتري ما يشور في النفس  
 من مسور ترسمها هاتان الكلمتان ، ومن ذلك كله ترى كيف كان موقع هذه الكناية

<sup>(١)</sup> الإختار ج ٢ ص ١٢٥ .

<sup>(٢)</sup> سورة المائدة آية ( ٦ ) .

يوم نزل القرآن ، وأنها لا تزال إلى يوم الناس هذا أسس ما يمكن أن يستخدم ، في هذا الموضوع التشريعي الصريح .

وتأتي الفاصلة في القرآن مستقرة في قرارها ، مطمئنة في موضعها ، غير نائرة ولا قلقة ، يتعلق معناها بمعنى الآية كلها ، تعلقاً تاماً ، بحيث لو طرحنا لاختلاف المعنى واضطرب الفهم : فهي تؤدي في مكانها جزءاً من معنى الآية ، بنفسه ويختل بقصاها .

وقد يشهد تمكن الفاصلة في مكانها : حتى لتوحي الآيات بها ، قبل نطقها ، كما روى عن زيد بن ثابت أنه قال : أسلى على رسول الله " ﷺ " هذه الآية : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أُنشَأْنَاهُ خَلْقًا ۝ آخَرَ ۝ ﴾ وهنا قال معاذ بن جبل : ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ ، فضحك رسول الله " ﷺ " ، فقال له معاذ : مم ضحكك يا رسول الله ؟ قال : ما ختمت <sup>(١)</sup> .

وحتى ليأبى قبولها ، والاطمئنان إليها ، من له ذوق سليم ، إذا غيرت وأبدل بما سواها ، كما حكى أن أعرابياً سمع قارئاً يقرأ : ﴿ فَإِنْ زُلْزِلْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَحْكُمُ الْيُسُفُتُ ﴾ ، ولم يكن يقرأ القرآن وختم بأن الله غفور رحيم ، فقال الأعرابي : إن كان هذا كلام الله فلا ، الحكيم لا يذكر الغفران عند الزلزل ، لأنه إغراء عليه <sup>(٢)</sup> ، والآية إنما ختمت بقوله تعالى : ﴿ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ .

وخذ الآيات التي تنتهي بوصفه تعالى بالعلم ، أو بالقدر ، أو بالحلم ، أو

(١) الإنشاد — ج ١ ص ١٠٤ .

(٢) المرجع السابق — ج ١ ص ١٠١ .

بالعمران ، بعد المناسبة في ذلك الختم واضحة جلية ، واقرأ قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ  
وَالْمَغْرِبُ ۚ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ <sup>(١١)</sup> فهو يعلم ما  
يسرى في المشرق والمغرب ، وقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ  
وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ <sup>(١٢)</sup> السميع لمحوانا ،  
والعليم بما تضرره أفدتنا من الإخلاص لك ، وقوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ  
أَمَدُكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ ۚ حَقًّا عَلَى  
الْمُتَّقِينَ ﴾ <sup>(١٣)</sup> فمن بدله بعد ما سمعه فإنها إثمه على الذين يبدلونه <sup>(١٤)</sup> إِنَّ اللَّهَ  
سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ <sup>(١٥)</sup> ، فهو سميع بما تم من وصية ، وعليم بمن يبدلها ، وقوله تعالى :  
﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ۚ  
إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ <sup>(١٦)</sup> فالجئ بالساعة في مثل لمح البصر أو أقرب  
بستدعي القدرة الفائقة ، وقوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى  
وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ <sup>(١٧)</sup> فإحياء الموتى يحتاج كذلك إلى قدرة عارقة ،  
وقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ <sup>(١٨)</sup> ،  
فمالك السموات والأرض — لا ريب — يقدر على كل شيء .

<sup>(١١)</sup> سورة البقرة الآية ( ١١٥ ) .

<sup>(١٢)</sup> سورة النقرة الآية ( ١٢٧ ) .

<sup>(١٣)</sup> سورة النقرة الآيات ( ١٨٠ — ١٨١ ) .

<sup>(١٤)</sup> سورة النحل الآية ( ٧٧ ) .

<sup>(١٥)</sup> سورة النحل الآية ( ٦ ) .

<sup>(١٦)</sup> سورة آل عمران الآية ( ١٨٩ ) .

وقد تجتمع فواصل متنوعة ، في إطار غاية واحدة ، لحكمة يريد بها الله تعالى من هذا التنوع في هذا التنوع ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴾ ﴿١﴾ يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ ﴿٢﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ ﴿٣﴾ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ﴾ ﴿٤﴾ ، فإن الموضوع عرض لإثبات أدلة وجود الله ، وقدرته ، ووحدانيته ، ومع ذلك تنوعت الفواصل ، حيث ختمت آية ييتفكرون ، لما أن الاستدلال بإثبات الزرع ، والتمر ، على وجود الله وقدرته ، يحتاج إلى فضل تأمل ، يرشد إلى أن حدوث هذه النوع يحتاج إلى إله قادر ، لحدثه ، فناسب ذلك ختم الآية بما ختمت به ، وانتهت الشاية بـ يعقلون ، لما أن تسخير الليل والنهار لخدمة الإنسان ، ليرتاح ليلاً ، ويعمل نهاراً ، وتسخير الشمس ، والقمر ، والنجوم ، فتشرق وتغرب في دقة ونظام تامين ، يحتاج إلى عقل يهدي إلى أن ذلك لابد أن يكون بيد خالق مدير ، فختم الآية بـ يعقلون ، وختمت الآية الأخيرة بـ يذكرون ، لأن الموقف فيها يستدعي تذكر ألوان مختلفة بينها الله في الأرض ، للموازنة بين أنواعها ، بل الموازنة بين أصناف نوع منها ، فلا يلهيهم صنف عن سواه ، ولا يشغلهم نوع عن غيره ، وهذه الموازنة تقضي إلى الإيمان بقدرة الله ، خالق هذه الأنواع المختلفة المتباينة .

**هذا .**

وقد أبرز القرآن الكريم مع فصاحة الكلمة ، وبلاغه الآيات ، ودقة ألفاظه ،  
وعنه التعبير صوراً تعد قمة في الفصاحة والبلاغة ، وتجعل القارئ أو المستمع أمام  
صوره حسية بارزة ، تصورها الكلمات ، وتقدمها للعقل في هيئة جميلة ، منبوية ،  
تجده على التجرىد العنقلى الخالى من الإنارة ، والتوضيح .

إن الأسلوب التصويرى يختلف عن الأسلوب التجريدى فى أن التجريد يضع  
المعنى فى صورة معنوية تحتاج لإدراكها إلى عقل واسع ، وفهم عالم ، أما التصوير  
المحسى فإنها تقدم المعنى فى صورة متحركة تلتقى مع الحس ، وتثير الوجدان ، وتوحد  
فى نفس الإنسان بدفعها إلى معايشة الحدث ، ومتابعته ، والتأثر به .

ومن أهم ما قدمه القرآن الكريم فى مجال الأسلوب التصويرى ما يلى : —

**١ . التصوير بالالفاظ والعبارات**

الفاظ القرآن الكريم كلها مختارة ومقدرة لتحمل مكانها فى الجملة حيث لا  
يعنى عنها سواها ، ولتتخلص بدورها فى تأدية المعنى على أكمل وجه ، وأتم موافق ، وأبلغ  
صفة .

والقرآن الكريم لم يبتكر ألفاظاً كانت مجهولة قبله ، بل الجديد فى لغة القرآن  
أنه فى كل شأن يتناول من شئون القوم يتخير له أشرف الموارد ، وأحسنها رحمة بالمعنى  
المراد ، وأجمعها للشوارد ، وأقبلها للأمتزاج ، ويضع كل مثقال ذرة فى موضعها الذى  
هو أحق بها ، وهى أحق به ، بحيث لا يجد المعنى فى لفظة إلا مرآة الناصعة ، ومورته  
الكاملة ، ولا يجد اللفظ فى معناه إلا وطئ الأمين ، وقراره المكين .

وقد مرر بسنا منذ قليل عدد من الأمثلة على كلمات قرآنية وضعت فى  
موضعها ورأينا كيف أنها صورت معناها ، وقادته جلياً ، وإضحاً ، شاملاً لكل  
جزئيه وعناصره .

كما شاهدنا تميز الكلمة فى موضعها عن سواها المشتغل على نفس المعنى . .

وكما بدأت البلاغة القرآنية في الكلمة الواحدة ، والجملة المركبة ، فإنها تستجق كذلك في الآيات الكثيرة وهي تتحدث عن موضوع ما .. ومن أمثلة ذلك السورغ نقرأ قوله تعالى : ﴿ فَتَنَادُوا مُضْجِعِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> أن أغدوا عني حرككم إن كنتم صبريين ﴿ فَانْطَلِقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> أن لا يدخلها اليوم عليكم مسكين <sup>(٣)</sup> و هذه الآيات جزء من قصة أصحاب الجنة التي ذكرها القرآن الكريم بياناً لعاقبة البخل ، ترهيباً منه ، وحثاً على البذل ، ونقف عند الكلمات ﴿ فَتَنَادُوا ﴾ و ﴿ مُضْجِعِينَ ﴾ و ﴿ فَانْطَلِقُوا ﴾ و ﴿ يَتَخَفَتُونَ ﴾ فيجدها تصور حركة أصحاب الجنة وهم يتنادون مبكرين قبل أن يستيقظ الفقراء ، ثم وهم ينطلقون إلى جنتهم لا يصرفهم شيء عما احزموه ، ثم وهم يبالغون من التكرم زيادة في الحيلة ، ويتخافتون ويسرون بالكلام ، وهذا التصوير الذي قامت به الكلمات يثير الخيال ، ويجعله يتابع حركاتهم ، ويستثير في النفس حبها للاستطلاع ، ويستولي على مشاعر السامع فلا يستطيع التحول عن متابعتهم فيرى نهاية أمرهم ، ومن ثم يستقر في وجدانه المدرس القيم الذي سبقت القصة من أجله .

ومن أمثلة قوله تعالى : ﴿ فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ﴾ <sup>(٤)</sup> لا يصلها إلا الأشقى <sup>(٥)</sup> الذي كذب وتولى <sup>(٦)</sup> وسيجن بها الأتقى <sup>(٧)</sup> الذي يؤتي ماله يتزكى <sup>(٨)</sup> و الآيات الكريمة تخوف من البخل وعاقبته ، ولذا نقف عند الكلمات ﴿ نَارًا ﴾ و ﴿ تَلَظَّى ﴾ و ﴿ الْأَشْقَى ﴾ و ﴿ وَتَوَلَّى ﴾ و ﴿ وَسُجِنَ بِهَا ﴾ ففيها من القدرة على التصوير ما يجعلها أبلغ في الترهيب ، فالمنذر به ﴿ نَارًا ﴾ ومن ذا الذي لا يفرغ من النار ، ويعمل ما يقي نفسه شرها ، ثم هي نار ﴿ تَلَظَّى ﴾ أي تتسعر ، ويستند طيها ثم

<sup>(١)</sup> سورة المقلم الآيات ( ٢١ - ٢٤ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة الليل الآيات ( ١٤ - ١٨ ) .



اعتبار صبغة المضارع للمبالغة في تأثير التصوير باستحضار المشهد : كأنه واقع وقت التكليم ، وما يليه المشهد في الحس من الفرع والخوف .

ولو غير بالفاظ أخرى لا تستطيع هذا التصوير مثل " عذاباً شديداً " لما كان له من هذا الأثر المناسب للمقام .

وقوله ﴿ وَالْأَشْقَى ﴾ الذي يجعل المستحق لهذا العذاب في قمة الشقاء ونسك إيمانه حادثة تزيد التعبير قدرة على الترهيب ، ثم لتأمل قوله ﴿ وَتَوَلَّى ﴾ الذي يترتب التكلم في عدم استجابته للدعوة وعناده كأنه مذهب بعيداً عن الدعوة مالمعه في وصفه بالكفر الذي استحق به العذاب .

أما قوله تعالى ﴿ وَسَيَجْزِيهَا الْآتَى ﴾ فإنه يصور الآتق وقد أبعد من مصدر الخطر ، فلم يكتف بالوعد بعدم تعذيبه بل أخبر بأنه سيكون بعيداً عن النار زيادة في الاطمئنان ، وحثاً على البعد عن أسباب الشقاء .

وهكذا يبدو أثر التصوير بالكلمات في تقوية المعاني وزيادة تأثيرها في النفوس متبيناً لما يرمى إليه الداعية ترهيباً أو ترغيباً .

## ٢ - التصوير بالتشبيه

أما التشبيه من الأساليب القوية في التأثير لما تملكه من عناصر الحركة والتوضيح ، يقول الإمام عبد القاهر الجرجاني : أن التشبيه يفتح إلى القلب طريقاً متصلاً بالعين .

وعلى ذلك فهو تحريك للعين ، والقلب ، والحواس ، ومثاله قوله تعالى : ﴿ فَمَا

كُنْتُمْ عَنْ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ﴾ ﴿ كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ﴾ ﴿ فَكَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴾ ﴿

هذه جاءت هذه الآيات بعد آيات صورت مصير المؤمنين ، والكافرين بعد استقرارهم في الجنة والنار .

وفد بدأت الآيات باستفهام إنكارى عن سبب إعراضهم عن الإيمان مع وجود كل دواعي الاستجابة ليقولوا أنفسهم هذا المصير الذى ينتظرهم .

والقرآن يصورهم فى نفورهم من الدعوة، والإسراع فى إبعاد أنفسهم عنها أسراعاً بمضون فيه على غير هدى ، بالحمر المستنفرة التى تبالغ فى الخوف، وتحت نفسها عليه، فراراً من أسد هصور، يبغي اللحاق بما لا فتراسها ، فكم نوحى هذه الصورة بالعجب من أمرهم، والسخرية منهم ، ثم ما أعظم ما أبرزته هذه الصورة من أحوالهم : فهم فى فرارهم هذا من الدعوة لا يلجأون إلى مأمن من الخطر، بل يفرون على غير هدى ولا بصيرة ، ثم إبراز ما فى نفوسهم من كراهيتهم الحقيقة للدعوة فى تلك الصورة البالغة التى تحملهم على المبالغة فى البعد عنها، وعدم الاستماع إليها ففضلاً عن تدبرها، وإذا كنا نركز هنا على أثر التصوير فى إبراز المعاني فإن ذلك لا يمنعنا من الإشارة إلى عوامل أخرى تضمنتها الصورة، ضاعفت ما بها من تأثير فإختيار لفظ " الحمر " وما يوحى به من دناءة، وخسة، مبالغة فى السخرية هم ثم اختيار لفظ " قسورة " من بين أسماء الأسد، لما يوحى به من التمسك، والعنف مبالغة فى سبب فرارهم، وذلك إشارة إلى ما فى نفوسهم من مشاعر عدائية، أنفسهم على الفرار من الدعوة، وهكذا يبرز التشبيه المعاني ويتبها فى النفوس، ويوحى بما نحقق الهدف منه، ويتضح هذا تحللاً إذا حاولنا أن نعبر عن هذا المعنى بأسلوب غير أسلوب التشبيه كأن نقول مثلاً : فما هم يعرضون عن الدعوة كل هذا الإعراض، أو هكذا الإعراض الشديد ؟ ! !

### ٣ - التصوير بضرب المثل

يطلق المثل ويراد به : القول السائر الذى يمثل مضمونه بعبارة . وحيث لم يكن ذلك إلا قولاً بديعاً ، فيه غرابة، صيرته جديراً بالتفسير فى البلاد، وحليقنا بالشعوب استعير لكل حال : أو صفة ، أو قصة ، لها شأن عجيب ، ونخطر غريب ، من غير أن

يلاحظ بينها وبين شيء آخر تشبيهه <sup>(١)</sup> .

ويطلق بالمعنى الأول على الاستعارة التمثيلية التي اشتهرت وصارت مثلاً وهي كثيرة في القرآن الكريم ، ومن المعنى الثاني قوله تعالى : ﴿ وَبَلِّغِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ﴾ <sup>(٢)</sup> أي الوصف الذي له شأن عظيم وخطر جليل ، وقوله : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> أي قصتها العجيبة الشأن .

هذا وأسلوب المثل له خطره بين فنون القول وقدرته على التأثير التي يستمدّها من خصائصه المميزة : —

**أولها :** ما يعبر عنه السيوطي في الإتيان بقوله : ( ضرب الأمثال يستفاد منه أمور كثيرة ، ومنها تقريب المراد للعقل وتصويره بصورة المحسوس ، فإن الأمثال تصور المعاني بصورة الأشخاص لأنها أثبت في الأذهان لاستعانة الذهن فيها بالحواس ومن ثم كان الغرض من المثل تشبيه الخفي بالجلي والغائب بالمشاهد ) <sup>(٤)</sup> .

ويقول عنه صاحب الكشف : ( ولضرب العرب الأمثال واستحضار العداء المثل والنظائر شأن ليس بالخفي في أبراز خبيثات المعاني ، ورفع الأستار عن الحقائق ، حتى يرياث المتخيل في صورة الخلق والمتوهم في معرض المتيقن ، والغائب كأن مشاهد وفيه تكريت للخصم الأكيد ، وقمع لسورة الجامع الأني ) <sup>(٥)</sup> .

**وثانيها :** أن للأمثال قدرة على الاستحواذ على المشاعر ، وإيقاظ النفوس ، وتحديد نشاطها . فالإنسان ميل بطبيعته إلى الاستشهاد بالأمثال لما يرى فيها من جمال

<sup>(١)</sup> تفسر ابن السكوت . ج ١ ص ٤٠ .

<sup>(٢)</sup> سورة النحل الآية ( ٦٠ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة الفرقان الآية ( ٣٥ ) .

<sup>(٤)</sup> الإتيان في علوم القرآن . ج ٢ ص ١٣١ .

<sup>(٥)</sup> تفسير الكشف . ج ١ ص ١٩٥ .

حكمتها ورشاقة لفظها ، وإصابتها المعنى ، وطرافتها التي تشجده ولا تبلى . ثم نرى أثره في وجوه السامعين لها وإقناعهم عليها وتسليمهم بحكمتها .

**وثالثها :** أن المثال وسيلة من وسائل الإقناع ، فإن المورد للمثال إنما هو في الحقيقة بقرينة الأمر الذي يدعيه على أمر معروف عند من مخاطبه ، ومستمع لديه ، ومن ثم لزم التسوية بينهما في الحكم ، وتفق الإلزام به .

تلك أهم عوامل التأثير في أسلوب ضرب المثال ، ولتورد بعض النماذج لها .  
يريد القرآن الكريم أن يبين للمشركون تفاهة ما يعبدونه من دون الله وعجزهم المزرى فلا يعبر عن ذلك بوصفهم بالعجز والتفاهة بل يسموه في هذا المثل المؤثر : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ ۖ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ۚ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ۚ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ۚ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وأي عجز أبلغ من عجز من يزعمونهم آفة من خلق الله المخلوقات وأحققها وهو الذبابة ، ولو اجتمعوا ، وتعاونوا في ذلك ، إنهم يعجزون عما هو أسير من الخلق ، وهو استنقاذ ما يسلبه منهم ذلك المخلوق الضعيف .

أبعد هذا دليل على الجهل والخلل ؟ وهكذا يتركهم القرآن الكريم هم وأهنتهم سحر به السامعين ، وحديث المتنفرين .

#### ٤ = التصوير القصصى

القرآن في قصصه لا يعتمد إلى الحشد من الحوادث والمواقف فيسره في تشابه ليأس عليه كذا ، بل أن القصص القرآنى مرتبط بالعرض الدينى فهو يسره القصص فى مقام يقتضسيها ، وهدف محدد يرمى إليه ، ومن ثم يختار من الحوادث والمواقف ما يحتاجه المقام ويصيب به الهدف المقصود . حيث ترى القصة مركزة على الزمن

وأخرى على المكان ، وثالثة على الأشخاص ، ورابعة على الأحداث ، وخامسة على الحوار .. وهكذا تبعا لما يقتضيه مقام إيراد القصة .

ولهذا نرى القصة الواحدة تكرر مرات عديدة في مقامات مختلفة ، ويختار منها في كل مقام ما يناسب الغرض المذكورة من أجله ، وربما كاد الاستثناء الوحيد من هذه القاعدة هو قصة يوسف " عليه السلام " ، إذ ذكرت تامة كاملة مرة واحدة .

ولما أخذ للتصوير القرآني للمشاهد والمواقف ، وما يلابسها من برعات وعواطف ، مثالا من قصة مريم " عليها السلام " في السورة اسماء بانيتها .

والغرض الذي سبقت له القصة هو بيان الحق في شأن عيسى " عليه السلام " وولادته من غير أب ، ونفى ما نسجه البصاري حوله من دعاوى زائفة ، وانه اعطى ادعاء الوهيته ، أو أنه ابن الإله إلى آخر ما قالوه .

وفد اختار القرآن الكريم في هذا المقام من المشاهد ما يقى هذا الغرض . معقباً عليه بتقرير المهدف من القصة في قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۚ ﴾ ﴿ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ ۚ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۚ ﴾ ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ۚ هَٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۚ ﴾ ﴿ ١١ ۝ ﴾ .

أما المشاهد التي اختارها القرآن الكريم فهي مرتبة على النحو التالي : تبدأ بمشاهد يمثل مريم بعد أن بلغت مبلغ السناء ، وقد انتحلت مكاناً بعيداً وانفذت حجابها يسترها عن أعين الناس لشأن من شئونها ، يقتضى ألا يراها أحد ، ويفاجئها الملك وهي في خلوتها فيسأها الفرخ ويدور بينهما حوار ينتهي باستسلامها لأمر الله ويحدث الحمل .

﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ۖ ﴾ ﴿ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ ﴾ ﴿ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ ۖ ﴾

إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿٥٦﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿٥٧﴾ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٥٨﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلِيُّ هَيْنٌ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ﴿٥٩﴾ ١

المشهد الثاني : بصورها وقد حملت بابنها : وخافت أن يطلع أهلها على ما بها : فأنزلت البعد عنهم ورحلت إلى مكان بعيد ، وهناك تعالي ألاماً لا قبل لها بها ، فهي تعلم أنها تؤدي دوراً اصطفاها الله له، ولكنها تدرك كذلك أن أحداً لن يصدقها فيما ستذكره من تفسير لحملها بهذا الوليد بلا أب ، ثم تجتمع عليها الألام الجسدية والنفسية عند الوضع فتكاد مقاومتها تنهار ، وتتمنى لو ماتت قبل أن تتعرض لكل ذلك ، ولكن الرحمن يفرج عنها ذلك كله في لحظة ويبرئ جراحها وترى من الآيات ما يملؤها ثقة به تستهين معها بكل شيء .

﴿ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴿٦٠﴾ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّسِيًّا ﴿٦١﴾ فَدَادَهَا مِنْ تَحْتِهَا إِلَّا تَحْزَنُ قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ﴿٦٢﴾ وَهَرَى إِلَيْكَ جِذْعُ النَّخْلَةِ تُسَاقُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا ﴿٦٣﴾ فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا ۖ فَإِمَّا تَرَيَنَّ مِنَ النَّبَشِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴿٦٤﴾ ٢ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١

﴿ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ ﴾ ٥٢٧ قَالُوا يَلَمْزِيْمٌ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا ﴿٥٢٨﴾ يَسْأَلُونَ هَلْ هُوَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوِيًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ﴿٥٢٩﴾ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِمُكَ مِنْ كَذِبٍ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿٥٣٠﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٥٣١﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿٥٣٢﴾ وَبِرَّ الْوَالِدَيْنِ وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿٥٣٣﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿٥٣٤﴾ .

ونتهي المشاهد عند هذا الحد ، فقد استوفى العرض المسوفى له الشخصية ما يصاحبه من بيان ولم يبق إلا أن يعقب القرآن عليها بما يساور مغزاها ويقرر ما دللت عليه .  
 وبالمشاهد كما يرى تنقلنا إلى مسرح الأحداث وتعرضها علينا بعد أن منحناها ذخيرة ، وجعلتها تحرى تحت أنوارنا وضاءاتنا .  
 ولتلق نظرة على قدرة النص على تصوير المشاعر التي صاحبت هذه الأحداث وجعلنا نشارك أصحابها أفعالهم وتحارب معهم .

فها هي ذى سرهم — تلك الفتاة العذراء المظاهرة — تريد الخيرة فتحنننا ألا بها إسناد ، وتتخذ الحجاب ، ولكنها تفاجأ بشباب وسيم أدامها ، ولنا أن نخيل إزاء ما أصابها من دعر وفزع ، وماذا تملك وهي فتاة لا حول لها ولا طول ، ماذا فصل ؟ هل تستمع إلى القرآن يعبر عن فزعها في قوله : ﴿ قَالَتْ إِنَّهُنَّ أَشْرَدُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَبِيًّا ﴾ ٥٣٤ .

وعندما يبينها الملك الكريم موضعاً مهمته لا يجدى ذلك في طمانتها ونزع ذلك من نفسها ، فقد تكون حادثة دمرها الذي أقتحم عليها خلوتها فترادها

لا تستسلم له بل تعتمد إلى الاستيثاق من الأمر ففسأله : ﴿ أُنَى يَكُونُ لِي غَلَمٌ وَلَمْ  
يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكْ بَغِيًّا ﴾ ؟

وعندما يقضى أمر الله وتتم استحياء بقصائمه ، وترحل بعيداً عن قومها  
نتائجها انهواجس ، وتتداعى عليها المسموم ، كيف ستواجه قومها ، وهم أهل عبادة  
وطهر ، غيرة على الشرف والعرض ؟

وكيف ستفسر لهم ما حدث ؟

ثم يضاف إلى آلامها النفسية آلام جسدية مما يصاحب الوضع فتخور مشاومتها ، وتكن  
عزيمتها ، ولتستمع إلى القرآن يعبر عن ذلك بقوله على لسانها : ﴿ يَنَالِيَنِي مَثٌ قَبْلَ  
هَذَا وَكُنْتُ ذَسِيًّا مُنْسِيًّا ﴾ .

ولكن تطوراً مفاجئاً يدل كل شيء ، وينهى أزمته ، ويرى جراحها المادية  
والمعنوية ، فترى من آيات الله ما يرد إليها يقينها ، ويعلمها ثقة تواجهها العالم ،  
وتتحدى الدنيا ، فإذا بها تعود غير مكترثة لشيء تحمل ابنها في اعتزاز وفخر ، موقنة  
بأن الله الذي رأت فضله وقدرته لن يتخلى عنها مصلحته بوعده ملتزمة بأمره ،  
وعندما تبدأ محاكمتها أمام قومها بالسحرية اللادعة ، والتوبيخ المهين ، لا تحرك ذلك  
سداً فيها ، ولا تهتز ثقته في الله ولا تريد عن أن تشير إلى أنها ﴿ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ ﴾  
إنه الاطمئنان القلبي لنصر الله ورعايته .

ولكن قومها معذرون ، فهي تحدثهم بما لم يعهدوه ، فلا تمنعهم إحسانها بل  
يروون فيها حكماً بهم ، واحتقاراً لهم ، فيردون عليها وهم في ذروة انفعالهم منكسرين  
ذلك عليها ﴿ كَيْفَ نَكَلِمُ مَنْ كَانَتْ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴾

لكن قدرة التصوير على إبراز المشاعر والتعبير عن أعماق الانفعالات تجعلنا  
نشترك أسطال القدمة مشاعرهم فنجس نحو مرثم بالإشفاق عليها ، والتعاطف معها في



منها . والإعظام إشراكها والإعجاب بقوة يقينها ، ونتمنى لو كنا هناك لنضع عنها  
الأذى ونرده على لائمتها .

ونلاحظ أن أسلوب القصة القرآنية يتضمن التشويق ، وتصوير المشهد ،  
وتخرج الجوانب الدينية بجوانب القصة ، ويبرز الحوار الحسن . ويكرر بلا مثل أو  
سامة .

### ٥ . التشويق والإثارة في الأسلوب

يتفحص أسلوب القرآن الكريم الإثارة والتشويق بعدة طرق فمرة يفصل بعد  
إجمال ، ويبين بعد إجمال ، لأن النفس مع الإجمال ، والإجمال تشوق إلى معرفة ما وراء  
ذلك ، وتنبه لما يأتي عساه يكون شارحاً ، موضحاً ومثاله قوله تعالى : ﴿ وَجَزَلْنَاهُمْ  
بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ۝١١ ﴾<sup>١١</sup> هكذا عبر عن جزائهم في إجمال بأن مصيرهم الجنة  
ثم فصل ما في الجنة من ألوان النعيم فيقول ذاكراً أحوالهم فيها : ﴿ مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا عَلَى  
الْأَرَآئِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ۝١٢ ﴾<sup>١٢</sup> وذانية عليهم ظلماتها ودللت قطوفها  
تذليلاً ﴿ ۝١٣ ﴾<sup>١٣</sup> .

ومثل قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَجِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا ۝١٤ ﴾<sup>١٤</sup> هكذا  
يبرز في إجمال ثم يفصل بعض هذا الملك الكبير والنعيم فيقول سبحانه : ﴿ عَلَيْهِمْ  
ثِيَابُ سُنْدُسٍ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ ۝١٥ وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَنَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا  
۝١٦ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ۝١٧ ﴾<sup>١٥</sup> .

<sup>١١</sup> سورة الأنعام الآية ( ١٢ ) .

<sup>١٢</sup> سورة الأنعام الآية ( ١٣ ) .

<sup>١٣</sup> سورة الأنعام الآية ( ١٤ ) .

<sup>١٤</sup> سورة الأنعام الآية ( ١٥ - ١٦ - ١٧ ) .

ومثل قوله تعالى : ﴿ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ﴾ <sup>(١)</sup> فقد بين أن مساعي الناس في الدنيا متنوعة ثم فصل ذلك بقوله : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى ﴾ <sup>(٢)</sup> وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى ﴾ <sup>(٣)</sup> وَأَمَّا مَنْ حَبَلَ وَاسْتَعْتَفَى ﴿ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ﴾ <sup>(٤)</sup> فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿ وَسُبْحَانَ اللَّهِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ <sup>(٥)</sup> ومثال الإلهام ثم التوضيح قوله تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَمْرَاتِ نُوحٍ وَأَمْرَاتِ لُوطٍ ۚ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ ﴾ <sup>(٦)</sup> فقد ذكر لفظاً ﴿ مَثَلًا ﴾ سبهماً تم فسرهما بما جاء بعده ليشير النفس إلى معرفة المراد ويشوقها إليه . ومرة بأسلوب التهييج ، ومثاله قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ ۚ وَالْمُنَافِقِينَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ <sup>(٧)</sup> فحاشا لله أن يكون الرسول "يُفَكِّرُ" ممن لا يتقون الله حتى يؤمر بها ، أو أن يكون مطيعاً للكافرين فينهى عن طاعتهم ولكنه أسلوب الإلهاب والتهييج الذي يراد به الحث على زيادة التمسك والتخشب والثبات على ما هو عليه ، ويكون فضل هذه الطريقة في التعبير على قولنا : استسِر في التقوى أو ازدد منها وازدد تمسكاً بعدم طاعة الكافرين والمنافقين : هي أنها تفيد مع ذلك الإلهاب والتهييج ، وتثير الشعور والوجدان ، فتكون النفس أحسن تلقياً وأكثر تمسكاً بما هو كائن ، ولذلك نجد هذا الفن من فنون القول مستعملاً في المعاني الهامة لئلي هي أصول في هذا الدين <sup>(٨)</sup> .

<sup>(١)</sup> سورة طه الآية ( ٤ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة طه الآية ( ٥ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة الشعراء الآية ( ١٠ ) .

<sup>(٤)</sup> سورة الشعراء الآية ( ١١ ) .

<sup>(٥)</sup> في أسرار التفسير القرآن .

## ٦ . التأثير الصوتي من خلال الترتيل

يقول الدكتور محمد دراز : أول ما يلاحظ ويسترعى انتباهك من أسلوب القرآن عاصية تأليف الصوتي في صورته ، وجوهه ، دج القارئ الفؤاد يقرأ القرآن برنائه حتى ترتيله ، نازلاً بنفسه على هوى القرآن ، لا نازلاً بالقرآن على هوى نفسه ، ثم أنتسمد مكاناً قصياً ، لا تسمع فيه جرس حروفه ، ولكن تسمع حركاتها . وسكناتها وهما إلقاء ، وغنائها ، واتصالها ، وسكناتها ، ثم ألقى بسمعك إلى هذه المجموعة الصوتية وقد جردت تجريدك وأرسلت سادجة في الهواء فتستجد نفسك منها بأزاء نفس غريب لا تلبث في كلام آخر ، تستجد اتساقاً واتساقاً يسترعي من سمعك ما تسترعيه الموسيقى والتشعر على أنه ليس بأنعام ولا بأوران .

ثم يقول : وهذا الجمال التوقيعي في لغة القرآن لا ينفى شئاً أحدهم يسمع القرآن ، حتى الذين لا يعرفون لغة العرب <sup>(١)</sup> .

وقد تحدثنا من قبل عن الألفاظ المصورة لجرسها الخاص ، حتى أنها تكاد ترسم صورة السمعين ينعشها المميز من أمثال : الصاعقة ، والصرصر وغيرهما .

ثم هو في بناء جملة يعمد إلى لون من التوافق تكاد تكون به متوافقة في السور ، فلنقرأ قوله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ﴾ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى ﴾ وَمَا خَلَقَ

الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ﴾ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ﴾ <sup>(٢)</sup> فنجد ذلك الإيقاع المميز الذي يسمع في هذه الجملة ، فيجعلها كأنها مضبوطة بنفاعيل ، وأوزان متحدة .

وهذه سمة أخرى للتعبير القرآني هي ذلك التشاكل الواقع بين الحروف في أواخر الآي يطلق عليه العلماء الفواصل ، وهي تعد التعبير بميزة صوتية أخرى تزيد تأثيره - تنان وظيفتها المعنوية . إذ تساعد على تلاوته مرتلاً مجوداً . بأنعام أسرته :

<sup>(١)</sup> انظر تفسيره . ج ١ - ١٠٢ .

<sup>(٢)</sup> سورة النحل ( ١ - ٤ ) .

ذات إيقاع يتناسب مع الموقف، واتجاه المشاعر التي تصاحبها، ولهذا نرى القرآن الكريم ينتقل من فاصلة إلى أخرى تبعاً للموقف، وما يتطلبه من إيقاع يتناسب معه .

ولنقرأ قوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الْمُدْثِّرُ ﴿١٠﴾ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴿١١﴾ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ ﴿١٢﴾ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴿١٣﴾ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴿١٤﴾ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْبِرُ ﴿١٥﴾ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴿١٦﴾ ١١  
فهنا يستخدم قافية الراء الساكنة التي يوحى إيقاعها بالحزم والجد الذي يستوجب به سياق هذه الأوامر إلى خيبة الكريم بعد انقطاع الوحي عنه .

فإذا انتقل إلى عرض آخر تغيرت الفاصلة بأخرى ذات إيقاع مغاير ﴿ فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ ﴿١٧﴾ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ عَسِيرٌ ﴿١٨﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴿١٩﴾ ١٢  
فهو هنا يذكر باليوم الآخر وما فيه من أهوال ، فيختار الألفاظ المنسجمة بالشدة والقافية الموحية بالرهبة العميقة .

ومثل هذا نجد في قصة مريم : فقد التزم في القافية الياء المشددة ، ﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَدَّتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَادًا شَرْقِيًّا ﴿٢٠﴾ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿٢١﴾ ١٣ إلى آخر القصة فإذا انتهت وانتقل إلى تقرير معنى القصة وبيان العبرة من ذكرها نقرأ قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٢٢﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٢٣﴾ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٢٤﴾ ١٤ فتغير القافية كما نرى : وكانما هذه

١١ سورة المدثر الآية ( ١٠ - ١١ ) .

١٢ سورة المدثر الآية ( ١٠ - ١١ ) .

١٣ سورة مريم الآية ( ١٦ - ١٧ ) .

١٤ سورة مريم الآية ( ٢٤ - ٢٥ ) .

الأدوات الأخيرة تصدر حكماً مستمداً منها ، والوجه الحكم تقتضى أسلوباً موسيقياً غير أسلوب الاستعراض ، وتقتضى إيقاعاً رصيناً قوياً يادل إيقاع القصيدة الرضى المسترسى ، وكان هذا السبب كان التعبير <sup>(١١)</sup> .

وهكذا يستخدم القرآن الكريم الخصائص الصوتية كوسيلة للتأثير كما سبق في بيانها ، فيختار لكل مقام ما تستوجبه البلاغة في التعبير عنه .

## ٧ - إظهار عوامل الطاعة

يعمل أسلوب القرآن الكريم على إبراز عوامل الطاعة في النفس البشرية .  
 هـ وردت عدداً من ألوان الترغيب والترهيب <sup>(١٢)</sup> .  
 ويحيط الإنسان بمدى علم الله وقدرته ، ويدعو دائماً إلى النظر في الآيات الكونية ، والإنسانية .



<sup>(١١)</sup> انظر : النور في العلم ابن جرير ، ٩ ، ص ٣١ .

<sup>(١٢)</sup> سوف نفصل هذا الجانب في الجزء التالي بإذن الله تعالى

## المبحث الثامن

### توافق الأسلوب والموضوع

حين نعيش مع أسلوب الدعوة في عصر الرسالة نلاحظ دقة التوافق بين الأسلوب والموضوع .

**الدعوة إلى العقيدة :** إذا كان الموضوع دعوة إلى العقيدة نرى الأسلوب يتجه إلى قدرات الإنسان المختلفة بالإقناع ، والدليل .

فمرة يتجه إلى العقل ، فيجاذله ليكشف له عن زيف ما هو عليه من عقيدة فاسدة ، وأنها متهافة لا تقوم على أساس ولا بقرها منطق سليم وليسوق له بعد ذلك الأدلة القاطعة على صحة العقيدة الجديدة : وشهادة المنطق لها ، واطمئنانه إليها ، وهم في جدله ذاك يسوقه في أسلوب يجتمع له جوانب الإقناع العقلي ، والتأثير الوجداني ، مما يجعله جديراً بأن يطلق عليه المنطق الوجداني كما سبق .

فقد جادل المشركين ، وركز في جدله على إثبات عجز هؤلاء الشركاء المزعومين ، وعرض ذلك في أساليب متعددة .

مرة بالتلطف، والاستدراج: وإشراكهم في استنباط النتائج، والوصول إلى الحق كما فعل إبراهيم " عليه السلام " في إبطال عبادة الكواكب ، وكيف استعرضها إبراهيم " عليه السلام " واحداً واحداً ، ليثبت عدم أحقيتها للالهية، حتى إذا انتهى منها جميعاً صدع بالحق الذي يريده قائلاً : ﴿ يَنْقُومُ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ (٢١) إِنْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٢٢) .

ومرة بأسلوب المواجهة الصريحة ، التي تقطع كل حجة ، وتنتهي كل جدل ، كما في تلك التجربة العملية التي قام بها إبراهيم، ليثبت لقومه أن أصنامهم عاجزة ، لا عن النفع والضر فقط ، بل عاجزة أيضاً عن أن تدفع عن نفسها ، وذلك عندما

حطتها وجعلها جذاذاً متناثراً تطؤه الأقدام .

ومرة بأسلوب التقرير الذي يعبرهم على النطق بالحق الذي لا يدع طرقل هل من شركائكم من يبدؤا الخلق ثم يعيده ؟ قل الله يبدؤا الخلق ثم يعيده . فأنى تؤفكون (٢٤) قل هل من شركائكم من يهدي إلى الحق قل الله يهدي للحق أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كرم كيف تحكمون (٢٥) ﴿ ٢٤ ٢٥ ﴾ .

ومرة بالسخرية منهم وتصويرهم في صورة العاجز عن أتفه الأمور ، كما رأينا في قوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبٌ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ (٢٦) ﴿ ٢٦ ﴾ .

ومرة بمطالبتهم بالدليل على دعواهم حتى إذا عجزوا كان ذلك قاطعاً في بطلانها لأنها لا تعتمد على دليل .

ومرة لانتهم على تدبر ما في الكون من دلائل على وحدانية الله وهو في هذا الحال يعرض عليهم صفحات ناطقة من كتاب الكون الدالة على ألوهية الله ووحديته ، فليس عليهم إلا أن يعملوا عقولهم ، وتدبروا وستبدوا الحقيقة لبصائرهم جليلة لا تحتاج إلى دليل .

وينجد القرآن الكريم إلى الوجدان كذلك باعتباره وعاء الشعور الإنساني

ويمنع غرائزه ونزعاته ، وحوافز إرادته حيث يراه :

<sup>(٢٤)</sup> سورة يونس الآية ( ٢٤ - ٣٥ ) .

<sup>(٢٥)</sup> سورة الحج الآية ( ٢٣ ) .

• يشير غريزة حب الذات بالترغيب ، فالإنسان يميل على سحب الخير لنفسه والسعى لما يشتهه ، فيعلمه بالخير في الدنيا والآخرة ، ويعرض عليه مسوراً وآله أياً منه ، مستخدماً كل وسائل التأثير ، من تصوير معجب ، وتأكيده قوى ، واستويف يثير الكوامن ، فيريد الحق كأنه يرى مباحثها ، ويستروح بسماحتها ، ويبرز له ما يستعده الإيمان في القلوب من شعور باليمن وشعور بالرضا إلى آخر تلك المعاني التي يمس الوحدان وتفتح معاليق القلوب .

• يشير غريزة الخوف بالترهيب مما سيترتب على عدم الاستجابة من عاقبة وبلاء في الدنيا والآخرة أيضاً ، فيعرض عليه صور العذاب في الآخرة ، ويذكره بما أصاب الأمم السابقة في الدنيا عندما نولت عن دعوة الله ، في أساليب تجعله يرى عسائر القوم ، ويسمع أناكهم ، مما يهز القلوب ، ويزلزل النفوس لتتقاد وتلين .

• يشير غريزة التدين في الإنسان التي تدفعه إلى السجود عن الحق ، فيعلمه إياه ، في أسلوب اتخاذ تحته فيه على النظر في آيات الله ، ويعرض عليه من ذلك ما ينفع النفس ويغفل بها .

• كما تثير فيه مشاعر أخوية والإجلال لله ، مما يعرضه لحديث من صفات جلاله ، وعظائم آياته الدالة على قدرته ، كما تثير مشاعر الحب لله ، ورجاء فضله والتوكل إليه والتوكل عليه ، والثقة في رعايته وحمايته ، مما يعرضه من ألوان نعمه ، وعظيم فضله ، وساخ رحمته ، فهو الرحمن ، الرحيم ، اللودود ، الغني ، الثباسط ، الخواد ، أسمع نعمه على الناس ظاهرة وباطنة .

تلك المعاني التي تحتل رباطاً روحياً متكاملاً يشد الإنسان إلى ربه ، يكررها القرآن ويؤكدونها حتى تستقر في النفوس فتترقى العواطف وتلين القلوب وتندمج في الحق حل وعلا .

كما يستنمش القرآن شعور الكرامة الإنسانية بغيراً ، أن يدل لمخيل في منتهى ، وأن نعم وجهه بما لا تملك لنفسه شيئاً ، ويذكر في شعور الاعتبار بما ينبغي به .



على سائر خلقه ، من اصطفاؤه للخلافة في الأرض وحمل الأمانة ، وتلك المنزلة العالية لا يسمح أن يهدرها الإنسان فيسجد لحجر ، أو يطلب العون من حماد .

هذه الغرائز وتلك المشاعر التي يتجه إليها القرآن ليحدد الحق طريقه إلى المطلوب من خلالها ، يختار في التعامل معها ما يناسبها من الأساليب المؤثرة التي توضح نوازلها ، وتركي حبيبها .

### الدعوة إلى العبادات :

إذا كانت الدعوة إلى العبادات ترى القرآن الكريم يتجه إلى غريزة حب الذات بالترغيب ، فبعرض ألواناً مما تحققه العبادات للمسلم في الدنيا ، فالصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر، وعند حديثه عن الحج يشير إلى أنه فريضة ليشهد المؤمنون منافع لهم والزكاة تظهر المال وتركي النفوس، وتحقق الخير للمجتمع كله، وتربط بين الغني والفقير برابط الحب والإخاء، ثم يسوق ألواناً من الجزاء في الدنيا بمضاعفة الخير، وأخيراً الجزاء الآو في الآخرة ، ويعرض ذلك في سورة اسرة تدفع النفوس دفعا للطاعة .

ويتوجه إلى غريزة الخوف بالترهيب ، فيوعد المقصرين بكل ألوان العذاب ويتوجه إلى غريزة الملكية فيقتل من حدهما ، كما في تسميته الصدقة فريضة فهي لمن نضيع بل كخصا عف ، ويؤكد أن ما ينفعه المسلم اليوم سيضاعفه له الله غداً ، ويذكر بأن المال الذي في يد الأغنياء إنما هو مال الله جعلهم مستخلفين فيه ، فهو بطالهم بإعطاء الفقراء بعض ما أعطاهم من مال .

ويتوجه إلى النفس الإنسانية فيعالج أدواءها من بخل وشح وحب للجاه والاستعلاء ، والمن والأذى .

كل ذلك لاحظته الإسلام في دعوته للعبادات ، لأن طبيعة الموضوع تقتضيه ، وساقه في أساليب زاهرة بألوان من وسائل التأثير .

### الدعوة إلى المعاملات : إذا كانت الدعوة إلى المعاملات ترى القرآن يتجه إلى الألفاظ

فيختار أدقها، وأحكمها في الدلالة على المعنى المراد، ويكون استعماله للألفاظ استعمالاً

حقيقياً ، فإذا أطلق لفظاً إطلاقاً مجازياً لغرض ما ، كان ذلك واضحاً المتأخذ قريباً ، شديد الظهور ، كما في تسميته المرضعة أمّاً ، والمشاركة للطفل في الرضاعة من الأم أختاً . وفي الصياغة القرآنية تقصد الآيات إلى تقرير الحقائق الدينية ، والأحكام الشرعية دون مبالغة ، أو تحوز ، فلا يستعمل الخيال في أصول المعاني المرادة ، وإنما يكون التعبير الحقيقي ، المفصل ، الواضح : إذا كان المقام يستدعي التفصيل . أو الجمل الجامع إذا كان المقام له .

ويؤثر غالباً المعاني الوجدانية لبعث الثقة فيها لأنها حكم الله العليم عما يصلح الناس : أو التذكير برعاية الله وإصلاحه على الأعمال أو التحذير من مخالفتها ، وإثارة شعور التقوى في النفس ، أو الترغيب في الطاعة ، والوعيد بعزيل الأجر ، وحسن المشاورة ، كما يستخدم وسائل التأثير الأخرى كالتوكيد ، وتكرير صفات الله في الفواصل ، أو إثارة الشعور الأخلاقي في النفس ، وباللمسات الوجدانية التي توحى بها الألفاظ والتعبيرات .

### وهكذا ..

يتوافق أسلوب القرآن الكريم مع الموضوع الذي يدعو إليه ، بدقة بديهة شيق المفصود من الأسلوب .

## المبحث التاسع

### مواجهه عدوان الكفار

تيقن كفار مكة أن دعوة محمد ﷺ تختلف عن ما سبقها من أفكار الخلفاء ، و امتاحهم من ناحية تحديد موضوعها ، و ثباتها ، و سمو أهدافها ..... و كان أكثر ما أثار انتباههم ازدياد قوة المسلمين يوماً ، و بعد يوم ، و شدة تواصل المؤمنين ، و ترايطهم ، و قوة حب المسلمين لله و رسوله ، و عظمه اعتزاز المسلمين بدينهم ، و تمسكهم بتطبيق تعاليمه بصدق و إخلاص .

وحل كفار مكة إلى هذا الفهم ، و بدأوا في التحرك لمواجهته ، و قد أخذ توجههم برداد عنفاً " شيئاً " فشيئاً " من أجل الوصول إلى إطفاء نور الحق ، و القضاء على الدين الوليد .

بدأوا - أولاً - بإغراء النبي ﷺ بالمال ، و الحاد ، و السلطان و بكل ما يريد شريطة أن يترك دعوته <sup>(١)</sup> لكنه صلى الله عليه و سلم رد عليهم بتمسكه بدعوة الله ، و حذرهم من عاقبة كفرهم ، و أخذ معهم أمر الله له في قوله تعالى ﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا ﴾ فَقُلْ أُنذَرْتُكُمْ صَبِغَةً مِّثْلَ صَبِغَةِ عَادٍ وَتَمُودَ ﴿٢﴾ . <sup>(٢)</sup>

و حاولوا " سثنانياً " - مساومة رسول الله ﷺ ليجمع شيئاً من دينهم و شيئاً من دعوته ليلتقي الفريقان في منتصف الطريق ، و بذلك لا تضار أمتهم لأنها ستعبد مع الله تعالى ، فرد عليهم رسول الله ﷺ بقوله تعالى ﴿ قُلْ يَتَأَيُّمُ الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ﴿٤﴾ وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٥﴾ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿٦﴾ ﴾ <sup>(٣)</sup>

(١) انظر صفحة ٣٤٥

(٢) سورة فصلت آية ١٣

(٣) - رر : الكهروود

وطلبوا منه **ثالثاً** - أن يبقى أمره لنفسه ، و عنى آل بيته فأبى عليهم ذلك ، و عرفهم أنه رسول الله تعالى لهم : و للعالم كله .

عندئذ أخذوا في صمد الناس عنه بشر الإشاعات الكاذبة عن رسول الله ﷺ فأكسوه بالسحر ، و الكذب ، و السفه ، و اتهموا القرآن بالاحتلاق ، و النقل من الأساطير و اتهموا المسلمين بالضعف . و عدم التعقل - يحكى الله تعالى حملتهم هذه فيقول سبحانه ﴿ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ ﴿ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا أَرْسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴾ ﴿ أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا ﴾ وَقَالَ أَنْظَرْنَاهُمْ أَنْ تَنْبَعُثُوا إِلَّا زَجَلًا مَسْحُورًا ﴾ <sup>(١)</sup>

فلما بنسوا من محاولاتهم لرسول الله ﷺ ذهبوا الى عمه عددا من المرات . مرة يطلبون منه أن يكف ابن أخيه عن دعوته لأنكأ - في نظرهم - فرقت جمعهم و غابت ألفتهم ، و أساءت الى أبااتهم .

و مرة يحاولون أن يستبدلوا به فتي منهم ، للقيام بقتله بعد ثلثه . فلما لم يستجب لهم أبو طالب ذهبوا اليه مهتدين ، فكلّم أبو طالب محمدا ﷺ في الأمر ، فرد عليه بأنه مستمر على دعوته ، و لن يتركها بحال .

يصور ابن اسحاق ذلك فيقول ( و مضى رسول الله ﷺ في على ما هو عليه يظهر دين الله ويدعو إليه ، ثم اشتد الأمر بينه و بينهم ، حتى تباعد الرجال . و تضاعفوا و أكثرت قريش ذكر رسول الله ﷺ بينها فتذا مروا فيه ، و حضض بعضهم بعضا عليه . ثم إنهم مشوا إلى أبي طالب مرة أخرى فقالوا له : يا أبا طالب ، إن لك سنا و شرفا و منزلة فينا ، و إنا قد استنهيناك من ابن أخيك فلم تنهه عنا ، و إنا و الله لا نصير على

هذا من شتم آبائنا ، ونسفيه أحلامنا ، وعيب أمتنا حتى تكفه عفا ، أو ننازله و إياك في ذلك ، حتى يهلك أحد الفريقين ثم انصرفوا عنه .

بعظم على ابن طالب فراق قومه و عداوتهم ، و لم يطلب نفسا بتسليم رسول الله ﷺ لهم ، و لا لأحد منهم ، فبعث الى رسول الله ﷺ فقال له : يا ابن أخي ، إن قومك قد جاءوك ، فقالوا لي كذا و كذا ، للذي كانوا قالوا له ، فأبى علي و علي نفسك و لا تحسبي من الأمر ما لا أطيق ، فظن رسول الله ﷺ أنه قد بدا نعمة فيه بداء أنه خادله و مسلمه ، و أنه قد ضعف عن نصرته و القيام معه .

فقال رسول الله ﷺ : يا نعم ، و الله لو وضعوا الشمس في يميني و القمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله ، أو أهلك فيه ، ما تركته .

ثم استعبر رسول الله صلى الله عليه و سلم ، فبكى ثم قام ، فلما ولي ناداه أبو طالب فقال : أقبل يا ابن أخي ، فأقبل عليه رسول الله ﷺ ، فقال : إذهب يا ابن أخي فقل ما أحببت ، فو الله لا أسلمك لشيء أبدا<sup>(١)</sup> .

و حيثئذ تأكدوا من قتلهم في تحريض عمه ابن طالب ، و تحريده ﷺ من الحساية و المساندة فوضعوا خطة متعددة الأطراف لإرهاب الرسول و المؤمنين ، و منع الناس من الاقتراب من رسول الله ، و الاستماع لدعوته . و يحمل هذه الخطة يتضح في النقاط التالية :-

- ١ - قيام كل قبيلة بتعذيب ، و اضطهاد من أسلم من أبنائهم ، أو من عبيدهم .
- من ذلك أن أبا جهل كان إذا سمع برجل قد أسلم له شرف ، و منعه ، أنبه ، و أخزاه و أوعده بإبلاغ الخسارة الفادحة في المال ، و الجاه ، و إن كان ضعيفا " ضربه و أغرى به "<sup>(٢)</sup>

(١) سيرة النبي ج ١ ص ٢٦٥ ، ٢٦٦

(٢) سيرة النبي ج ١ ص ٢٢٠

- و لما علمت أم مصعب بن عمير بإسلامه أباخته، وأخرجته من بيته ، و كان من أنعم الناس عيشا، فتحشف جلده تخشف الحية <sup>(١)</sup>

- و كان أمية بن خلف الجسحي يضع حبلا في عنق مولاه بلال، ثم يسلمه إلى الصبيان يطوفون به جبال مكة، وكان أمية يشده شدا" ثم يضربه بالعصا، و كان يلجئه إلى الخدوس في حر الشمس ، كما كان يكرهه على الجوع ، وأشد من ذلك كله أنه كان يخرج إذا حميت الظهيرة فيطرحه في بطن حاءمكة، ثم يأمر بالمسخرة العظمية فتوضع على صدره، ثم يقول: لا والله لا تزال هكذا حتى تموت ، أو تكفر بمحمد ، و تعبد اللات و العزى . فيقول بلال - و هو في ذلك أحد، أحد، حتى مر أبو بكر يوما" و هم يصنعون ذلك به ، فاشترى بـغلام أسود ، و قيل بسبع أواق أو خمس من الفضة و أعتقه <sup>(٢)</sup>

- و كان عمار بن ياسر رضي الله عنه مولى نبي مخزوم ، أسلم هو و أبوه و أمه فكان المشركون - و على رأسهم أبو جهل يخرجوكم إلى الأبطح إذا حميت الرمضاء فيعذبوكم بحرها . و مر بهم النبي ﷺ و هم يعذبون فقال لهم : صبروا آل ياسر ! فإن موعدكم الجنة ، فمات ياسر في العذاب ، و طعن أبو جهل سمية - أم عمار - في قلبها بحربة فماتت ، و هي أول شهيدة في الإسلام ، و شددوا على عمار بالحر تارة ، و بوضع الصخر على صدره تارة أخرى، و بالتغريق نالته . و قالوا : لا تتركك حتى تسب محمدا" أو تقول : في اللات و العزى خيرا ، فوافقهم على ذلك مكرها و جاء باكيا معذرا إلى النبي ﷺ فأنزل الله تعالى ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ <sup>(٣)</sup>

(١) روضة الطالبين ص ٥٨

(٢) سورة ابن هشام ج ١ ص ٣١٧، ٣١٨

(٣) سورة السجدة آية ١٠٦

- و كان أبو فكيهه و اسمه أفلح . مولى لبنى عبد الدار ، فكانوا يشدون برحله الخيل ثم يعرونه على الأرض<sup>(١)</sup> .

- و كان حباب بن الأرت مولى لأم أنمار بنت سباع الخزاعية . فكان المشركون يذبحونه أنواعا من التكتيل ، يأخذون بشعر رأسه فيجذبونه جذبا ، و ينوون سفعه بدمية خفيفة و يضععونه مرات عديدة على فهم ملتبهة ، و يضعون عليه حجرا . حتى لا يستطيع أن يقوم<sup>(٢)</sup> .

- و كانت زبيرة ، و التهذبية ، و ابتها ، و أم عبيس إماء أسلمن ، و كان المشركون يسومونهن من العذاب أمثال ما ذكرنا .

- و أسلمت جارية لبني مؤمل - و هم حتى من بني عدى - فكان عمر ابن الخطاب و هو يومئذ مشرك - يضربها ، و إذا مل قال : إني لم أتركك إلا ملالة<sup>(٣)</sup> .

- و كان المشركون يلغون بعض الصحابة في إهاب الإبل و البقر ، ثم يلغونه في حر الرمضاء ، و يلبسون بعضا آخر درعا من الحديد ثم يلغونه على صخرة ملتبهة<sup>(٤)</sup> .

- و قائمة التعذيب طويلة شملت أغلب من أسلم في مكة بعد الجهر بالدعوة ، يروى ابن كثير بسنده عن ابن جبير أنه قال : قلت لعبد الله ابن عباس : " أكان المشركون يذبحون من أصحاب رسول الله ﷺ من العذاب ما يعذرون به في ترك دينهم ؟

قال : نعم والله ! إنهم كانوا يضربون أحدهم ، و يجيعونه ، و يبطشون به حتى ما يقدر أن يستوى جالسا " من شدة الضر الذي به ، حتى يعطيهم ما سألوه من الفتنة ، حتى يقولوا له اللات و العزى إيمان من دون الله ، فيقول : نعم ! افتداء منهم بما يلغون من جثدهم .<sup>(٥)</sup>

(١) روضة المفطين ج ١ ص ٥٧

(٢) أنفج شهرم أهل الأثر ص ٦٦

(٣) سيره ابن هشام ج ١ ص ٢١٩

(٤) روضة المفطين ج ١ ص ٥٨

(٥) أشباه و مناقب ج ٢ ص ٥٦

٢- إبعاد فريق من شباب الكفر ممن يجيد فن التعامل مع الناس ، ليسروا على القبائل في مواسمهم ، ليفولوا في رسول الله ما شاءوا من قول سيء ، ووشاية كاذبة .

٣- تكليف جماعة من ابنائهم لملاحقة رسول الله ﷺ عند البيت ، و شتمه ، و وصفه بكل صفة منفرة ، و إحاطته بالسخرية ، و الاستهزاء حتى تستقطب مهاجرة في بطن الناس مع عمرو بن العاص ﷺ أن عروة ابن الزبير سأله عن أكثر ما رأى من قريش إيذاء لرسول الله ﷺ .

قال : " حضركم ، و قد احتسب أشرفهم يوما في الحجر ، فذكروا رسول الله ﷺ " فقالوا : ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من أمر هذا الرجل قط ، سعد أحلاما ، و شتم أباءنا ، و غاب ديننا ، و فرق جماعتنا ، و سب أئمتنا ، لقد صبرنا منه على أمر عظيم .

بينما هم في ذلك إذ طلع رسول الله ﷺ فأقبل يمشي حتى استلم الركن . ثم مر بهم طائفا بالبيت ، فلما مر بهم غمزوه ببعض القول ، فعرفت ذلك في وجه رسول الله ﷺ ، ثم مضى ، فلما مر بهم الثانية غمزوه بمثلها ، فعرفت ذلك في وجه رسول الله ﷺ : ثم مر بهم ثالثة فغمزوه بمثلها ، فوقف ، ثم قال : أتسمعون يامعشر قريش ، أما والذي نفسي بيده ، لقد جئتكم بالذبح ، فأخذت القوم كلمته حتى مامتهم رجل إلا كأنما علي رأسه طائر واقع ، حتى أن أشدهم فيه و صاة قبل ذلك ليرفوه بأحسن ما يجد من القول فيقول : إنصرف يا أبا القاسم : فوالله ما كنت جهولا " فانصرف رسول الله ﷺ ، حتى إذا كان الغد اجتمعوا في الحجر و أنا معهم ، فقال بعضهم لبعض : ذكسرتهم ما بلغ منكم ، و ما بلغنكم عنه ، حتى إذا بادأكم بما تكرهون تركتموه .

فبينما هم في ذلك طلع عليهم رسول الله ﷺ فوثبوا إليه وثبة رجل واحد و أحاطوا به ، يقولون له : أنت تقول كذا و كذا ، لما كان يقول من عيب أئمتهم و دينهم .



مفعول لهم رسول الله " ﷺ " : نعم أنا الذي أقول ذلك .

ورأيت رجلاً منهم يأخذ بمجموع رداثة " ﷺ " ، فقال أبو بكر رضى الله عنه ، و هو سكين  
و يقول : أنتنلون رجلاً أن يقول رضى الله ؟ ثم أنصرفوا عنه ، فإن ذلك لأشد ما  
رأيت فريسة يألوا منه فقط <sup>(١٢)</sup>

و لقد سبق أن ذكرنا ما كان منهم مع رسول الله " ﷺ " في قصة اسلام حمزة رضى الله عنه <sup>(١٣)</sup>  
٤ - التعتت في مواجهة رسول الله ، و طلبهم أموراً خارقة للعادة ، دليلاً على صدقه  
و هم مع ذلك عازمون على الكفر ، مهما جاءهم من الخوارق ، و لذلك قال الله تعالى  
نرسول الله " ﷺ " ليصرفه عن مواجهتهم : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ  
آيَةٌ لِّيُؤْمِنُوا بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشِيرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ  
وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ  
يَخْمَهُونَ ﴾ ﴿١٤﴾ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ الْمَلَأِيكَةَ وَكَلَّمَهُمُ التَّوْنَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ  
شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَئِنْ أَكْثَرَهُمْ جَاهِلُونَ ﴾ ﴿١٥﴾

و قال تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ﴿١٦﴾ وَلَوْ  
جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ ﴿١٧﴾

لقد رأى أهل مكة العديد من المعجزات الخارقة للعادة و على رأسها القرآن الكريم  
، و مع ذلك لم يؤمنوا ، فلما طلبوا خوارق جديدة لم يستجب الله لهم ورحمهم  
لأنه سبحانه و تعالى لو أوجد لها لهم ، و استسروا على كفرهم لعذبهم عذاباً شديداً .

(١٢) سورة البقره آيات ٢٥٥-٢٥٦

(١٣) سورة البقره آيات ٢٥٥-٢٥٦

(١٤) سورة الانعام آيات ١١٠-١١١

(١٥) سورة يونس آيات ٩٦-٩٧

يروى ابن كثير ان ابن عباس قال : " قالت قريش للنبي ﷺ : ادع لنا ربك يجعل لنا الصفا ذهباً " و تؤمن بنت .

قال ﷺ : و تفعلوا ؟

قالوا : نعم .

فدعا الرسول ﷺ ربه فأتاه جبريل

فقال : يا محمد إن ربك يقرأ عليك السلام و يقول لك إن شئت أصبح الصفا لهم ذهباً . فمن كفر منهم بعد ذلك أعذبه عذاباً لا أعذبه أحدًا من العالمين ، و إن شئت فتحت لهم باب الرحمة و التوبة ، قال : بل التوبة و الرحمة <sup>(١)</sup>

و قد واجه رسول الله ﷺ هذا العدوان بطرق عديدة أهمها :-

### أولاً : تقوية إيمان المعذبين :

أخذ رسول الله ﷺ في تقوية إيمان المعذبين ، و عرفهم أن المؤمنين دائماً في بلاء ، و أنهم بإيمانهم يعملون للأخرة قبل الأولى ، يقول ابن اسحاق : " وكانت سو مخزوم يخرجون بعمار بن ياسر ، و بآبيه و أمه ، و كانوا أهل أول بيت في الإسلام إذا حيت الظهر ، يعذبوكم برمضاء مكة ، فيمركم رسول الله ﷺ فيقول ، فيما بلغني : صبرا " إلى ياسر ، موعدكم الجنة . فأما أمه فقتلوها ، وهى نأى إلا الإسلام <sup>(٢)</sup> .

و كان يقول لهم ﷺ : " أشد الناس بلاء الانبياء ، ثم الأولياء ، ثم الأمثل فالأمثل يهلك الرجل على قدر دينه " <sup>(٣)</sup>

و كان المسلمون يرون في رسول الله ﷺ المثل : والقُدوة . فهو أسبقهم إلى العدو ، وأولهم في التضحية ، و أفضلهم في الشرف ، والتبلى ، والطهر . و لذلك سافروا في كل ما عاهدوا الله عليه .

ولقد كانت آيات القرآن الكريم تنزل عليهم تؤملهم في النصر و تحدد لهم معالم الطريق

١ - البداية و النهاية ج ٢ ص ٥٢

٢ - السيرة النبوية ج ١ ص ٣١٩

٣ - فيض القدير ج ١ ص ٥١٩

يقول الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ مَسَّيْنَا لِعِبَادِنَا الْمرْسَلِينَ ﴿١٧٧﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ  
الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٨﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٩﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٨٠﴾  
وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿١٨١﴾ أَفَبِعَدَابِنَا يُسْتَعْجَلُونَ ﴿١٨٢﴾ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ  
صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٨٣﴾ ۝ <sup>(١)</sup>

وكان الرسول " ﷺ " حريصا على تعريف المسلمين بحدى العبد الواجب  
تسله يروى البخارى بسنده أن خباب بن الارت جاء الى النبي " ﷺ " وهو متوسد  
يده ، وهو فى ظل الكعبة ، و قد لقينا من المشركين شدة ، فقلت : ألا تدعو الله :  
فقعده ، وهو محمر وجهه ، فقال : " لقد كان من قبلكم ليمشط بمشاط حديد ما دون  
عظامه من لحم و عصب ما يصرفه ذلك عن دينه ، و ليؤمن الله هذا الأمر حتى يسير  
الراكب من صنعاء الى حضرموت ما يخاف إلا الله و الذئب على غنمه " <sup>(٢)</sup>

و هذا التوجيه النبوى للجماعة المؤمنة الأول ، ظهرت قوية ، صامدة ، محسنة ..  
و عليها ، وعلى أمثالها ، وجدت الأمة الإسلامية ، وتحقق للأسلام و المسلمين الكرامة  
و الحرية .

### ثانياً : نصرة الارقاء

كان أغلب من يعذب هم الارقاء الذين أسلموا عند سادتهم ، و لذا هدى الله  
أبا بكر رضي الله عنه إلى تحرير من استطاع تحريره ، و بارك رسول الله " ﷺ " فعله .  
من ذلك أن أبا بكر رضي الله عنه مر على بلال " رضي الله عنه " وهو يعذب ، فقال لأمية ابن خلف : ألا  
تنفى الله و هذا المسكين ؟ حتى متى ؟  
قال له : أنت الذى أفسدته فأنقلده مما ترى .

فقال أبو بكر : أفعل ، عندى غلام أسود أجلد منه ، وأقوى ، على دينك ، أعطيكه به

(١) سورة الصافات الآيات ١٧٧-١٧٩

(٢) الرحيق المختوم ص ١١٧

فقال أبو بكر : هو لك ، فأعطاه أبو بكر الصديق عليه السلام غلامه ذلك وأخذ بلالاً فأعتقه . ثم أعتق معه على الإسلام قبل أن يهاجر إلى المدينة ست رقاب ، بلال سابعهم ، وهم عامر بن فهيرة ، شهد بدرًا ، وأحداً ، و قتل يوم بدر معونه شهيداً ، وأم عيسى ، و زبيرة ، وقد أصيب بصرها حين أعتقها ، فقالت قريش : هنا أذهب بصرها إلا اللات والعزى ، فقالت : كذبوا و برأت الله ما تضر اللات والعزى و ما تضرعان ، فرد الله بصرها ، و أعتق النهدية و بنتها و كانتا لامرأة من بني عبد الدار ، فخرهما و قد بعثتهما سيدتهما بطحين لها ، و هي تقول : و الله لا أعتقكما أبداً .

فقال أبو بكر عليه السلام : حل يا أم فلان

فقالت : حل ، أنت أفسدتكما فأعتقتهما .

قال : فبكم عما ؟

قالت : بكذا و كذا .

قال : قد أخذتكما و هما حرتان ، أرجعا إليهما طحينها .

فالتا : أو تفرغ منه يا أبا بكر ثم نرده إليهما .

قال : و ذلك إن شئتما .

ومر بحارية من بني مؤمل ، (حى من بنى عدى بن كعب ) ، و كانت مسلمة . و عمر ابن الخطاب عليه السلام يعذبها لتترك الإسلام ، و هو يومئذ مشرك و كان يضربها ، حتى إذا مل قال : إني أعتذر إليك ، إني لم أتركك إلا ملالة ، فتقول : كذلك فعل الله بك . فابتاعها أبو بكر " فأعتقها " <sup>(١)</sup>

و قد عاتب أبو قحافة والد أبي بكر ولده فيما فعله . لانه رأى أن أبا بكر ينتق ماله و تحرير الضعفاء الذين لا ينفعون ، و لا يدفعون ضراً عنه ( كما يتصور ) . و هنا قال له أبو بكر : يا أبت إني لم أفعل ذلك إلا لله .

فقرن فيه قوله تعالى ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى ﴾ (١) وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٢﴾  
 فَتَنَّبَسَّطَهُ لَتِيئَتِهِ ﴿٣﴾ و قوله تعالى : ﴿ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ﴾ (٤)  
 إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴿٥﴾ وَلَسَوْفَ يَرْضَى ﴿٦﴾ (١)

### ثانياً : هجرة المسلمين الى الحبشة

شقت الدعوة مسيرتها الصعبة بين كفار مكة ، وأخذ الأذى يلاحق كل من أسلم ،  
 و رأى رسول الله " ﷺ " بعد سنين من الجهر بالدعوة أن الكفار ماضون في عسفهم ،  
 و عنتهم ، و صددهم الناس عن سبيل الله .... و لذلك أمر رسول الله " ﷺ " أصحابه  
 بالهجرة إلى الحبشة ، لما فيها من موطن آمن ، و وجود ملك لا يظلم أحداً ..

روى عن ابن مسعود أن رسول الله " ﷺ " بعث أصحابه إلى الحبشة و كانوا نحو  
 ثمانين رجلاً ، و امرأة و ذلك في رجب سنة خمس من النبوة .

يقول أم مسلمة : لما نزلنا أرض الحبشة جاورنا النجاشي خير جار ، و أمنا على ديننا  
 كما وعدنا الله ، لا نؤذى ، و لانسمع شيئاً نكرهه ، و أقمنا في خير دار مع خير  
 جار .

و عاش المهاجرون بالحبشة مدة سمعوا خلالها أن صلحاً أبرمه الرسول " ﷺ " و أهل  
 مكة فجاءوا الى مكة عائدين فلما اكتشفوا أن شيئاً لم يحدث عادوا مرة ثانية الى  
 الحبشة ، و ظل المهاجرون في الحبشة الى أن هاجر الرسول ﷺ الى المدينة فقدموا اليها  
 بعد فتح خيبر .

هذه الكوكبة السابقة الى الحجرة كان لها فضل السبق في إيصال الإسلام الى خارج  
 الجزيرة ، و الدعوة اليه بعملهم ، و سلوكهم .... و بهذا السبق تميزوا عن المهاجرين  
 الى المدينة ..... يروى البخارى بسنده عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال "   
 بلغنا بعث النبي " ﷺ " و نحن باليمن فخرجنا مهاجرين إليه .

أنا و أخوان لي أنا أصغرهم ، أحدهم أبو بردة : و الثاني أبو رهم في ثلاثة و خمسين أو اثنين و خمسين رجلاً" من قومي فركبنا سفينة ، فالتفتنا سفينتنا إلى النجاشي بالحبيشة ، فوافقنا جعفر أبي طالب ، فأقمنا معه حتى قدمنا جميعاً إلى النبي ﷺ حين أفتتح خير ، و كان أناس من الناس يقولون لنا ، سبقناكم بالحجرة ، و دعت أسماء بنت عميس ، و هي ممن قدم معنا على حفصة زوج النبي " ﷺ " زائرة ، و قد كانت هاجرت إلى النجاشي فيمن هاجر ، فدخل عمر على حفصة ، و أسماء عندها فقال عمر حين رأى أسماء : من هذه ؟

قالت حفصة : أسماء بنت عميس .

قال عمر : الحبيشية هذه ؟ البحرية هذه ؟ ! !

قالت أسماء : نعم .

قال : سبقناكم بالحجرة ، فخرج أحق برسول الله " ﷺ " منكم ، فعضبت و قالت : كلا و الله ، كنتم مع رسول الله " ﷺ " يطعم جائعكم ، و يعط جاهلكم ، و كنا في دار ، أو في أرض البعداء ، و ذلك في الله و في رسوله " ﷺ " و أتم الله لا أطعم طعاماً و لا أشرب شرباً" حتى أذكر ذلك للنبي " ﷺ " ، و أسأله و الله لا أكذب ، و لا أزيغ و لا أزيد عليه . فلما جاء النبي " ﷺ " قالت : يا نبي الله ، إن عمر قال كذا و كذا .

قال ﷺ : فما قلت له ؟

قالت : قلت له كذا و كذا .

قال ﷺ : ليس بأحق بي منكم ، و له و لأصحابه هجرة واحدة ، و لكم أنتم أهل السفينة هجرتان .

قالت : فلقد رأيت أبا موسى و أصحاب السفينة يأتون أرسالا " يسألوني عن هذا الحديث ، ما من الدنيا شيء هم به أفرح ، و لا أعظم في أنفسهم مما قال لهم النبي ﷺ

قال أبو بردة : قالت أسماء : فلقد رأيت أبا موسى و أنه ليستعيد هذا الحديث مني<sup>(١)</sup>

و قد سر رسول الله ﷺ سرورا بالغاً بعودة مهاجري الحبشة بعد هذه الفترة الطويلة  
و أمر الاسلام يعلمو، و سلطانه يمتد شمال شبة الجزيرة و جنوبها ، و عندما نزلوا بالمدينة  
قام الحبيب المحبوب ﷺ يرحب بعودتهم، و يعلن فرحه بهم، و ذلك فيما يرويه الحاكم  
مسند صحيح عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : " لما قدم جعفر بن أبي  
طالب من أرض الحبشة قال رسول الله ﷺ "ما أدرى بأيهما أفرح : بفتح خير أم  
بندوم جعفر ؟" (١)

إن الهجرة إلى الحبشة كانت مؤقتة ، يلجأ إليها المسلمون ، يكتشفون بها معالم  
الناس : و يعرفون على مذاهب و عادات الاقوام . و لذلك عاد المهاجرون إلى المدينة  
موطن الاسلام ، و مستقرة ، و قاعدة انطلاقه إلى العالم كله .

#### رابعاً : انتهاء المقاطعة :

لم تقف المواجهة بين كفار مكة ، و بين المسلمين عند الهجرة إلى الحبشة بل  
أحداث تزداد عنفاً و شدة لأن كفار مكة فشلوا في رد المهاجرين إليهم ، واعتقالهم  
بجداً كانوا يتصورونه أمراً سهلاً .

و حينئذ رأى كفار مكة ضرورة القيام بعمل حاسم للقضاء على محمد  
و دعوته فلما تصدى لهم بنو هاشم ، و بنو المطلب ، و تحصنوا بشعبهم ، اتفقوا على  
مقاطعة بني هاشم و بني المطلب ، بصورة تامة ، لا يجالسوهم ، و لا يبيعوهم ، و لا  
يتزوجون منهم ، و لا يزوجونهم ، و لا يتزوجون منهم . و استمرت المقاطعة ثلاث  
سنوات حتى اشتد الأمر بيني هاشم ، و بيني المطلب ، حتى آكلوا ورق الشجر ، و كان  
يسمع للأطفال بكاء من شدة الجوع .

و استمر الأمر على ذلك حتى أذن الله له بالانتهاء ، يروي ابن كثير ذلك بقوله :  
( و جمعت قريش في مكرها أن يقتلوا رسول الله ﷺ علانية ، فلما رأى أبو طالب حمل  
القوم جمع بني المطلب و بني هاشم و أمرهم أن يدخلوا رسول الله ﷺ شعبهم )

و أمرهم أن يمنعوه ممن أرادوا قتله ، فاجتمع على ذلك مسلموهم ، وكافروهم ، فممنهم من فعل ذلك حمية . و منهم من فعله إيماناً و يقيناً .

فلما عرفت قريش أن القوم قد منعوا رسول الله ﷺ ، و أجمعوا على ذلك اجتمع المشركون من قريش فأجمعوا أمرهم أن لا يجالسوهم ، و لا يجابعوهم ، و لا يداخلوا بيوتهم ، حتى يسلموا رسول الله ﷺ للقتل ، و كتبوا في مكرهم صحيفة . " عهددا " ، و موافق . لا يقلون من بني هاشم صلحا " أبدا " ، و لا تأخذهم بهم رأفة حتى يسلموه للقتل ، فلبت بنو هاشم و بنو المطلب في سبعهم ثلاث سنين ، و اشتد عليهم البلاء و الجهد ، و قطعوا عنهم الأسواق ، و لم يتركوا طعاما يقدم مكة ، و لم يخلوا بيعا إلا يادروهم إليه ، فأشتروه ، فأشتروه بذلك أن يتركوا سفك دم رسول الله ﷺ . فكان أبو طالب إذا أخذ الناس مضاجعهم أمر رسول الله ﷺ فاضطجع على دراهمه حتى يرى ذلك من أراد مكرأ " و اغتيالاً له ، فإذا نام الناس أمر أحد بنيه ، أو أخوته ، أو بني عمه ليضطجع على فراش رسول الله ﷺ ، ويأمر رسول الله ﷺ أن يأتي بعض فرشلهم فينام عليه .

فلما كان رأس ثلاث سنين تلاوم رجال من بني عبيد مناف ، و من قصي ، و رجال من سواهم من قريش قد ولدتهم نساء من بني هاشم ، ورأوا أنهم قد قطعوا الرحم ، و استخفوا بالحق ، واجتمع أمرهم من ليبتهم على نقض ما تعاهدوا عليه من العهد ، و البراءة منه ، و بعث الله على صحيفتهم الأرضة فلبحت كل ما كان فيهما من عهد و ميثاق .

و يقال إنها كانت معلقه في سقف البيت فلم تترك اسمها لله فيها إلا لحسنه ، و بقي ما كان فيها من ظلم ، و شرك ، و قطيعة رحم ،

و أطلع الله عز و جل رسوله على الذي صنع بصحيفتهم فذكر ذلك رسول الله ﷺ لأبي طالب .

فقال أبو طالب : لا و الثواقب ما كذبتني فانتطلق بمشي بعصائتي من بني المطلب حتى



أبى المسحوق ، و هو حافل من قرينش ، فلسا رأوه غامدا لمخاضهم أنكروا ذلك  
وعطوا أكم نمر حوا من شدة البلاء ، فأتوهم ليعطوهم رسول الله ﷺ ، فتكلم أبو طالب  
فقال : قد حدثت أمور بينكم لم تذكرها لكم ، فأتوا بصحيفتكم التي تعاهدتم عليها  
فجعلوا أن يكون بيننا وبينكم صلح ، وإما قال ذلك خشية أن ينظروا في الصحيفة قبل  
أن يأتوا بها ، فأتوا بصحيفتهم معجيين بها لا يشكون أن رسول الله ﷺ مدعو عندهم  
في صلحها بينهم . و قالوا : قد أن لكم أن تقبلوا ، و ترجعوا إلى أمر أجمع قومكم ، وإنا  
قدع نينا و نيتكم رجل واحد ، جعلتموه خطيرا " فهاكة قومكم ، و عشرينكم .

وقال أبو طالب : إنما أتيتكم لأعطيكم أمرا" لكم فيه نصف ، و إن ابن أبي العزري  
 لم يكن يني - أن الله يرى ، من هذه الصحيفة التي في أيديكم ، و عما قيل اسم هو  
 له فيها ، و ترك فيها غدركم ، و قطيعتكم إيانا ، و تظاهركم علينا بالظلم ، فإن كان  
 الحديث الذي قاله ابن أبي العزري كما قال فأفيعوا ، فو الله لا يسلمه أبدا" ، حتى يكون من  
 عندنا أخيرا ، و إن كان الذي قال باطلا دفعناه إليكم فقتلوه ، أو استحيبوه .

«أتوا : هـ رضىنا بالذى نقول ففتحوا الصحيفة فوجدوا الصادق المصدوق (ع) قد  
أمر بحرها ، فلما رأها قرئش كالذى قال أبو طالب قالوا : و الله إن هذا سحر من  
استحيكم فأتواكم به . و نادوا يسر ما كانوا عليه من كفرهم ، و الشدة على رسول  
الله (ع) و القام على رجليه عما تعاهدوا عليه»<sup>(١)</sup> .

ثم إنه فام في نقض الحسنة نقر من قريش ، و لم يزل فيها أحد أحسن من بلاء هشام  
ابن عمرو بن الحارث بن حبيب بن نصر بن مالك بن خامر بن لؤي و ذلك أنه كان  
من أئمة فضلة بن هشام بنت عبد مناف لأمه ، و كان هشام يئس هشام وأصلاً ،  
و كان ذا شرف في قومه فكان فيما بلغني - يأتي باليعي ، و بنو هشام و بنو المطالب  
في الشعب ليلاً فدا أوقره طعنا ، حين إذا بلغ به هم الشعب جمع خطاه من رأسه ،  
ثم يظن حبيبه قد سأل الشعب عليهم ، ثم يأتي به قد أوقره برا فيفعل به مثله ذلك .

4)  $u_1, u_2, \dots, u_n \in \mathcal{U}$  و  $u_1, u_2, \dots, u_n$  را به ترتیب  $u_1, u_2, \dots, u_n$  می‌نامیم. اگر  $u_1, u_2, \dots, u_n$  را به ترتیب  $u_1, u_2, \dots, u_n$  می‌نامیم.

ثم إنه مشى إلى زهير بن أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم و كانت  
أمه عاتكة بنت عبد المطلب ، فقال : يا زهير أقدر رضىيت أن تأكل الطعام ، وتلبس  
الثياب و تنكح النساء و أحوالك حيث علمت : لا يباعون و لا يبتاع منهم ، و لا  
يسكنون و لا ينكح إليهم ؟

أما إن أحلف بالله لو كانوا أحوال أبي الحكم بن هشام ثم دعوته إلى مثل ما دعائك  
إليه ما أجابك إليه أبداً .

فقال : و ذلك يا هشام فماذا أصنع إنما أنا رجل واحد والله لو كان معي رجل آخر  
لقت في نقصتها .

قال قد وجدت رجلاً .

قال من هو ؟

قال أنا .

قال له زهير ابغنا ثالثاً ، فذهب إلى المطعم بن عدي فقال له : يا مطعم أقدر رضىيت أن  
يهلك بظلمان من بين عبد مناف ، و أبت شاهد عفى ذلك ، موافق لفريش فيه . أما  
والله لمن تغلبتم من هذه لتجدكم إليها منكم سراعاً .

قال : ابغنا ثالثاً

قال : لقد فعلت .

قال : من هو ؟

قال : زهير بن أبي أمية .

قال : ابغنا رابعاً ، فذهب إلى أبي البختري بن هشام فقال لهم ما قال لمطعم بن عدي  
فقال : و هل تجد أحداً يعين على هذا ؟

قال : نعم ! قال من ؟ قال زهير بن أبي أمية و المطعم بن عدي و أنا معك

قال : ابغنا خامساً .

فذهب إلى زمعة بن الأسود بن المطلب بن أسد فكنسه، و ذكر له قرابتهم، و حققهم فقال له : و هل على هذا الأمر الذى تدعوى إليه من أحد ؟

قال : نعم تم سبى القوم ، فاتعدوا عند الحجون ليلا بأعلى مكة فاجتمعوا هنالك و أجمعوا أمرهم و تعاهدوا على القيام فى الصحيفة حتى ينقضوها .

و قام رهير بن أبي أمية فطاف بالبيت سبعا، ثم أقبل على الناس ، فقال بأهل مكة : أأكل الطعام و لبس الثياب ، و تنو هاشم هلكنى لا يتناعون ، و لا يتناح منهم ، و الله لا أقعد حتى تنشق هذه الصحيفة القاطعة الظلمة .

قال أبو جهل - و كان فى ناحية المسجد - و الله لا تشق .

قال : زمعة بن الأسود : أنت و الله أكذب ، ما رضينا كتابتها حين كتبت .

قال أبو البخترى : صدق زمعة لا ترضى ما كتب فيها و لا تقر به .

قال المطعم بن عدى : صدقتما و كذب من قال غير ذلك ، نبرأ إلى الله منها و مما كتب فيها .

و قال : هشام بن عسرو : نعموا من ذلك .

قال : أبو جهل : هذا أمر قد قضى بليل ، تشوور فيه بغير هذا المكان .

و قام المطعم بن عدى إلى الصحيفة ليشقها فوجد الأرضة قد أكلتها إلا باسمك اللهم<sup>(١)</sup>

و هكذا انتهت هذه الفترة القاسية التى مر بها المسلمون فى مكة ، و جاء الفرج من عند الله تعالى ، و انتهت هذه المقاطعة الظالمة .

و شاءت إرادة الله تعالى بوفاة أبي طالب عم رسول الله ﷺ و زوجته خديجة رضى الله عنهما فى عام واحد ، عرف بعام الحزن فكان أن سرى الله تعالى عن رسول الله ﷺ رحلته الأسراء و المعراح . و بذلك تجلت معالم الدعوة العالمية فى لقاء رسول ﷺ

ياخوائه الرسل . و نما أو حى إليه .

## المبحث العاشر

### استمرار الحركة بالدعوة

في خلال مرحلة الاضطهاد والمواجهة كان الرسول بهحرك بالدعوة في الاتجاهات متعددة، فاذلاً ما أمكنة من جهد ، وفكر ، وتوجيه .

فقد عرض الإسلام على القبائل ، وعلى جميع الوافدين إلى مكة في مواسم الحج والتجارة ، وواجه كفار مكة بدعوتهم إلى الله : و تلاوة القرآن الكريم عليهم ، و أبدى لهم ما بدعوتة من صدق ، و حق . و بين لهم أن ما منعهم من الإسلام لا محمود ، و المعصية ، بل على ذلك أقوال و أفعال تطلقها الكفار .

يقول أبو جهل ( يا محمد إنا لا نكذبك و لكن نكذب ما جئت به ، فأنزل

الله ﴿ فَلْيَرْجِعْهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَئِنَّ الظَّالِمِينَ بِمَا يَتَّبِعُونَ اللَّهَ سَجَدُونَ ﴾<sup>(١)</sup>

وعسره الكفار يوم ما ثلاث مرات ، فقال لهم في الثالثة : يا معشر قريش : جئتكم بالذبح ، فأخذهم تلك الكلمة ، حتى أن أشدهم عداوة يرفوه بأحسن ما دعا عنه . و لما ألقوا عنه سلا حذور و هو ساجد دعا عليهم ، فذهب عنهم الضحكة . و ساورهم لهم و ألقوا : و أبنوا أنهم هالكون .

و دعا على عتبة بن أبي لهب فلم يزل على يقين من لقاء ما دعا به عنه ، حتى أنه حين رأى الأسد قال : قتلى و الله محمد - و هو بمكة .

و كان أن بن خلف يتوعد بالقتل . فقال : بل أنا أقتلك إن شاء الله ، فاسأ ظعي أينا في عنقه يوم أحد . و كان خدش غير كبير . قال : إن عمدا قال : أنا أقتلك - يوم الله لو صفى على لقتلى .

و مال سعد بن معاذ - و هو بمكة - لأمية بن خلف : لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : إهم أي المسلمين قاتلوك ، فتفرغ فرعا شديدا ، و عهد أن لا يخرج من

مكة ، و لما أجنأه أبو جهل للخروج يوم بدر اشترى أحمود بغير بمكة ليسكنه من الفرار  
فقال له امرأته : يا أبا صفوان ، أنسيك ما قال لك أحموك البشري ؟ قال : لا والله  
ما أريد أن أجوز معهم إلا قريباً .

و كان "ﷺ" يعيش مع المسلمين بمكة بالوحي ، و يعلمهم الإسلام و يخالط قلوبهم  
باليقين ، و يعمل على سلامتهم ، و تحقيق الخير لهم بكل ما أمكنه . من ذلك لما  
اكتشف المشركون بعض الصحابة في شعاب مكة و هم يصلون مستخفين بأكروهم  
و اضطدموا معهم ، أمر النبي ﷺ أصحابه بالاجتماع في دار الأرقم لكي يعبدوا الله  
بعيداً عن أنظار قريش : و يتعلموا ما ينزل من القرآن الكريم <sup>(١)</sup>

و حين أسلم بعض الغرباء كعسرو بن عبسة ، و أبي ذر الغفاري ، أمرهم النبي  
ﷺ بالرجوع إلى قومهم ، لينشروا الإسلام في قبائلهم من ناحية ، و ليحافظوا على  
أنفسهم من كفار قريش الذين يفتنون الضعيف ، و الغريب الذي لا ناصر له <sup>(٢)</sup>

حرص "ﷺ" على متابعة شؤون أصحابه بتقوية همهم و تثبيتهم عند حلول  
الشدائد و المحن هم ، فكان يزور الذين يعذبون منهم في أماكن تعذيبهم ، فيواسيهم  
بالصبر و الثبات ، و يبشرهم بالجنة ، كما في قوله لآل ياسر و هم يعذبون : " صبرا  
إلى ياسر فإن موعدكم الجنة " <sup>(٣)</sup> ، وهو "ﷺ" هو الذي وجه أبا بكر الصديق لشراء  
العبد و إعتاقهم حسبة لله تعالى .

و كان عليه الصلاة و السلام يقوم بزيارة منتظمة لأبي بكر ﷺ كما جاء في  
حديث عائشة ؓ : " لم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله ﷺ طرفي النهار بكرة  
و عنياً " .

<sup>(١)</sup> سورة الشورى — ج ١ ص ٢٧٥ .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخاري — كتاب مناقب الأنصار — باب إسلام أبي ذر — ج ١ ص ٢٤١ .

<sup>(٣)</sup> الأمر به الخادم في المنابر — و مسنده — ج ٣ ص ٢٨٨ .

وكان رسول الله ﷺ يتعامل مع الواقع في حركته للدعوة و هو في مكة ، و جعل حركته مخاطبة بالسرية ليحقق ما يريد ، ولذلك لم يوجه دعوته لعمر بن الخطاب لشدة و لم يتألم من عدم حمزة الإيمان لقوته ، وإنما تركهما وأمتاظهما لينأثرا بأسلوب مناسب لهما ، رغم أن الخير للدعوة كان في إيمان عمر و حمزة " ﷺ " .

لقد كان " ﷺ " يدور على الناس في منازلهم ، و مساكنهم . و يستفيد بالواسم والأعياد ، و يقابل المفكرين والشعراء ليقتنعهم بدين الله تعالى .

وكان " ﷺ " يختاط لدعوته ، و لنفسه و هو يتحرك بالإسلام ، فلقد حرج " ﷺ " إلى الطائف راجلاً ليلاً مع مولاه زيد ، حتى لا يعلم أحد من قريش توجهته ، فيعسلون على معاكسته <sup>(١)</sup> .

وعندما كان يتصل بالقبائل في مواسم الحج لطلب النصرة ، كان كثيراً ما يخرج في ظلام الليل <sup>(٢)</sup> ، ولا يعلن ذلك لأحد .

وعندما التقى عليه الصلاة و السلام بوفد الأنصار في السنة الثالثة عشرة من البعثة لمبايعته على الحماية ، و النصرة ، اتخذ سلسلة من التدابير الأمنية حتى لا يعلم به أحد من أهل مكة .

فكان أول إجراء آمين اتخذه : هو ضبط الموعد مكاناً ، و زماناً ، بدقه متناهية ؛ فكان المكان : " شعب العقبة الأيمن "

و الزمان : أوسط أيام التشريق ؛ حيث يكون الناس في زحمة الانشغال بتهيئة أنفسهم للعودة إلى ديارهم ، وأولادهم .

و الوقت : نهاية الثلث الأول من الليل حيث يستسلم الناس للنوم <sup>(٣)</sup>

وثاني إجراء : هو الكتمان الصارم للأمر ، و خروج المختصين مثني و أفراداً

<sup>(١)</sup> " حقيق المحتوم " - ص ١٤٨ .

<sup>(٢)</sup> تاريخ إسلام - ج ١ ص ١٢٩ .

<sup>(٣)</sup> حمزة ابن منان - ج ٢ ص ٤٩ .

مستحقين : دون انتظار غائب : أو إيقاف دائم<sup>(١)</sup>

و ثالث إجراء : حضوره بعد اكتمال العدد ومعه عمه العباس ، ووضعته عليه الصلاة والسلام حراسة قوية وأمنية في مداحل الشعب<sup>(٢)</sup> حيث كلف أبا بكر بالوقوف على هم الطريق ، وكلف علياً بالوقوف على هم الشعب.

و رابع إجراء : هو حمله عليه الصلاة والسلام من كل متكلم أن يوجز في كلامه<sup>(٣)</sup> أو أن يخفض صوته ، حتى لا يطول اللقاء ولا يشعر به أحد . وبعد ذلك قام "ﷺ" باختيار اثني عشر نقيباً - تسعة من الخزرج : وثلاثة من الأوس - لتحمل المسؤولية وقال لهم : أنتم على قومكم كفلاء ككفالة الخواريين لعيسى بن مريم ، وأنا كفيل على قومي ... قالوا : نعم .

وهذا الإختيار بدأت ملامح القيادة الجديدة في المدينة المنورة وبدأت أنظار المسلمين تتجه نحوها ليعيشوا عصر التمسكين ، والقوة ، وليؤدوا واجبتهم مع دين الله تعالى .  
ولسوف يرى في تعطيل النبي "ﷺ" للهجرة مدى الحرص الذي بذله "ﷺ" لوصول إلى الغاية ، وبالحجرة تبدأ مرحلة جديدة في مسار الدعوة إلى الله تعالى .  
وسوف نوضح ذلك في الجزء التالي بعون الله تعالى ..

\*\*\*

<sup>(١)</sup> السلفاء - ج ١ ص ٢٢١ .

<sup>(٢)</sup> صحيح النبي "ﷺ" في حيازة الدعوة ص ٤٦٧ .

<sup>(٣)</sup> الرسالة السرية لأبي بكر - ج ٢ ص ٢٠٢ .

## المبحث الحادي عشر

### المسلمون في نهاية المرحلة المكية

اتسع نطاق الإسلام ، وكثر عدد الداخلين فيه ، ووصل حيزه إلى قبائل العرب جميعاً ، وانتقل المسلمون بالإسلام إلى خارج الجزيرة العربية . وأصبح عدد المسلمين كثيراً، فلقد هاجر منهم إلى الحبشة ما يقرب من مائة ، وهاجر منهم إلى المدينة ما يقرب من خمسمائة صحابي وصحابية ، بالإضافة إلى عدد غير قليل من سراة مكة ، وفي غيرها ، وهم المؤمنون والمؤمنات المستأمن إليهم بقوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمَّا تَعَلَّمُوهُمُ ﴾ .

لقد أدى هذا الانتشار الواسع للإسلام إلى ضرورة الهجرة من مكة ، لأن كفار مكة أخذوا يبذلون جهدهم لصد الناس عن الإسلام بوسائل عديدة ولم يعد مقبولاً أن يبقى المسلمون مستسلمين للطغاة وحققهم واضع ، في الوقت الذي أخذ الناس فيه ينظرون إلى ما بين المسلمين وأهل مكة ، لينبؤوا عليه بوقفاً ، ويتخذوا قرارهم في الإيمان .

الأمر الذي دعا إلى ضرورة وجود دولة للإسلام ترفع رايته ، وتسمى أتباعه ، وهو الذي أراده الله تعالى ، وحققه بالهجرة إلى المدينة المنورة .

\* \* \*



## الفصل الرابع

### ركائز الدعوة

### المستفادة من المرحلة الحكيمة



**تمهيد :**

لقد امتدت المرحلة المكية حتى الهجرة إلى المدينة المنورة ، و وقعت خلالها أحداث عظيمة ، تقدم أضواء عالية في حركة الدعوة إلى الله تعالى : تظهر العصر والدروس ، و تكشف الطبائع و النفوس ، و تبين ما في كل موقف من ركيزة ، و مبدأ مدروس ، و تعود أهمية معرفة هذه المرحلة للدعوة إلى إنها تعيش مع المسلمين في مرحلة قلتهم و ضعفهم ، و تصور كيف عاش المسلمون بالإسلام صادقين مما أدى إلى انتقالهم من الضعف إلى القوة ، و من الهوان إلى العزة و الانتصار ، و هي أمور يحتاجها المسلمون المعاصرون .

كما أن أحوال الدعوة ، و مدى ارتباط المسلمين بالإسلام ، يحتاج إلى مراجعة ضرورية لقياس الأحوال على عصر التأسيس الأول ، ليعرف الداء ، و يظهر الدواء . و في المرحلة المكية حدد النبي ﷺ الأسلام بخلاء ، و دعا إليه بوضوح و تلقاه الصحابة منه نقياً ، صافياً ، و عاشوا به ، و عملوا له ، و شركوا من أجله لأنهم عملوه أمانة ، و مسئولية ، و حاجة شخصية .

إن المسلمين في كل زمان ومكان عليهم أن يرتبطوا برسول الله " ﷺ " في أقوالهم ، وأعمالهم ، وأحوالهم ، وكافة شئوهم ، وهذا يحتم عليهم ضرورة العودة إلى السيرة النبوية ، وأحداثها ، فهي الصورة العملية ، التطبيقية لتعاليم الله تعالى ، وهي القرآن متحركاً في السلوك والطاعة .

إن السيرة النبوية هي الوحي المتزل في صورة تطبيقية ، ولذا كانت مدارستها تصويراً حياً للإسلام ، و كان فهمها هو البداية الصحيحة للعمل بالإسلام . والمسلم الصادق يدرك تماماً أن السيرة النبوية ثقافة روحية ، وفهم للدين ، وإحاطة بالإسلام ناصعاً ، جميلاً .

لهذا و لغيره عقدت هذا الفصل لأطوف مع السيرة ، وأأمل في حركة الدعوة خلال المرحلة المكية لأبرر أهم الركائز المستفادة منها ، وذلك فيما يلي : —

## الركيزة الأولى

### المعرفة الشاملة للمدعوين

من أساسيات النجاح في تبليغ الدعوة على وجهها الصحيح معرفة المدعوين والإحاطة بالواقع النفسى ، والفكرى ، والاجتماعى لهم ، لأن ذلك ييسر عملية الدعوة ، ويمكن القائمين على شئونها من وضع الخطط الملائمة للمدعوين ، ومراعاة ما هم عليه من فكر ، ودين ، واتجاه .

إن المعرفة بالمدعوين تمكن الدعاة من مخاطبة القوم بلغتهم ، والدخول إلى عقولهم من الجوانب المؤثرة التي تدفعهم إلى النظر والتفكير .

إن كل جماعة لها خصائصها النفسية ، واتجاهاتها العقلية ، ونشاطاتها العسلى ، وفي هذه الجوانب توجد مفاتيح الولوج لشخصية الجماعة ، ولذاتية الفرد وسط الجماعة .

والمقصود بالجماعة الطائفة من الناس التي تكون مجتمعاً متماسكاً : مترابطاً بواسطة استماعات خاصة كالوطن ، أو الدين ، أو الحزب مما يولف بين أفرادها جماعة يشتملهم تماسك نفسى ، وولاء وجداني .

إن أى جماعة تعيش مدة ما في إطار انتماء معين ، تكتسب صفات خاصة ، وإتجاهات جديدة ، وتعيش بشعور واحد ، وأمال واحدة .

إن الفرد يكتسب من الجماعة بفعل العدد شعوراً بقدرة لا تفهم ، بينما الفرد وحده يردخ عرائزه وتخضعها لعقله ، لشعوره بالمسئولية .

إن الفرد وسط الجماعة يذعن لعرائزه طوعاً ، نظراً لزوال الشعور بالمسئولية ما دامت الجماعة غفلاً ، وغير مسئولة .

إن الفرد في الجماعة تسرى إليه بالعدوى المشاعر الجماعية ، بطريقتة لم يتوصل إلى تفسيرها ، وإن كانت موجودة ، وتسهل ملاحظتها . وانتقال شعور الجماعة إلى الفرد بالعدوى يسهل للفرد أن يضحى بمصالحه الشخصية في سبيل الجماعة إنعامسة ،

وهذا استعداد مخالف لطبيعة الفرد لا يقدر عليه الإنسان إلا إذا كان جزءاً من جماعة.

لهذا كان فهم المدعو من أساسيات تكوين الدعوة ، ليتخبروا المنهج الذي

يتبعونه حين الدعوة ، لأن أملهم النجاح ، وتحقيق ما يرجون من غايات .

ولعل الحادثة التالية أوضح دلالة على ما نحن بصدد من تأثير الجماعة ،

فصاحبها اتخذ موقفاً من الدعوة ، وكادت تصل إلى أعماقه ، ويستسلم لها عندما

احتسبكم إلى طبيعته الخاصة ، لكنه لحظه العاثر قدر له أن يضع نفسه مرة أخرى في

غمار الجماعة ، ويقع تحت تأثيرها ، ذلكم هو الوليد بن المغيرة فقد روت كتب

السيرة أن النبي ﷺ " قام في المسجد يصلي ، والوليد قريب منه يسمع قراءته ، فاما

فطرس بن أبي " ﷺ " لاستماعه ، أعاد قراءة الآية ، فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه

من بني مخزوم فقال : ( والله لقد سمعت من محمد ﷺ " أنفاً كلاماً ، ما هو من

كلام الإنس ولا من كلام الجن ، والله إن له لخلوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن

أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمغدق ، وأنه يعلم ولا يعلم عليه ) ، ثم انصرف إلى منزله

، فقالت قريش : صبا والله الوليد ، ولتصبا قريش كلها ، فأوفدوا إليه أبا جهل

ليقتال لصرفه عن الإسلام إن كان قد نوى الدخول فيه ، وما زال به حتى قام معه إلى

مجلس قومه ، فقال لهم : ترعمون أن محمداً ﷺ " مجنون ، فهل رأيتموه يحق قط ؟

ترعمون أنه كاهن ، فهل رأيتموه قط بتكهن ؟

ترعمون أنه شاعر وما فيكم أعلم بالشعر مني ، فهل رأيتموه ينطق بالشعر قط ؟

ترعمون أنه كذاب ، فهل جربتم عليه كذباً ؟

يسألهم ويحييونه : كلا ، في كل سؤال ، حتى أعياهم أن يردوا كلامه . فقال

أبو جهل : لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه .

فقال : دعني حتى أفكر .

ثم قال : ما هو إلا سحر يؤثر ، أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه ؟

فهو ساحر وهذا هو السحر المبين .

ومن هنا كان لا بد من تثبيت الإيمان في القلوب ، ومنحه القدرة على مغالبة هذه الموانع النفسية ، ولأنكفى يجعله إيماناً عقلياً يارداً، لا بد أن يتحول اليقين إلى إيمان وجداني، حاكم على القلب، راجع على ما يخالفه من رغب، ورهب، وأمل، وألم ولن ينتهياً ذلك إلا بأن توجه إلى كل منافذ التأثير في الإنسان، وهو وحده ، أو وهو في جماعة لتصل مسن خلالها إلى ما نريده من جعل الدعوة في قرار مكين: وأن نغير بها النفوس قبل أن نغير بها السلوك.

يقول الدكتور / محمد رجب البيومي : إذا كان القرآن الكريم قد أوتي الإقناع المنطقي الملتزم ، فإنه لا يتجه بحديثه إلى الفكر وحده، فيلزمه الحجة، مكثفاً به من سواه ، إذ أن فاطر السموات والأرض يعلم أن المعرفة العلمية وحدها لا تكفي في الجذب والتأثير ، فلا بد معها من غزو مناطق الشعور ، وبعث كوامن العواطف ، حتى ينتهياً السامع إذا سمع ، والقارئ إذا تلا ، إلى إغجاب نفسه يدفعه إلى أشرف المبادئ، وأحكم المثل .

ولو كانت المعرفة وحدها كافية للهداية لكانت كتب العلوم الأرضية المختصة دليل المهتدي ، إذا قرئت ودرست، ولكنك تشاهد الناس يقرأونها مقتنعين ، ثم يخيدون عن أكثر ما تهدي إليه ، إذ أن العلم شيء ، والسلوك الإنساني شيء آخر ، لذلك اتجه القرآن إلى التأثير الوجداني بعد الحجة والبرهان ، ليغزو مناطق الشعور الإنساني بتصويره ، كما غزا مناطق التفكير العقلي بحججه ، فجاء التصوير البياني في القرآن الكريم آية الآيات في الروعة والإعجاز<sup>(١)</sup> .

والإنسان سواء أكان منفرداً أم في جماعة، يسمع في طبيعته من الملكات المستعدة ما يجعل إهمال بعضها إهداراً بجانب من الطبيعة الإنسانية، خلقه الله تعالى ليقوم بدوره ، ويؤدي وظيفته .

(١) البيان القرآني — ص ٧٨ .

وحين آنه عنماء الكلام إلى العقل وحده ، ماذا كانت التسرة التي جناها  
الإسلام من وراء جهودهم الخارقة التي ظلت قروناً وقروناً تبتدىء وتعيد ، في حجاج  
عقلية. باردة ، لا تثير وجداناً ولا تدفع إلى عمل ؟ ! !

إن علينا أن نلتقي بالإنسان في قواه المختلفة ، وأن نتعامل معها جميعاً ،  
نتعامل مع العقل بمآله من قوة الإدراك والتمييز ، ونتعامل مع الوجدان باعتباره وعاء  
الاحاسيس ، والمشاعر ، التي تنشأ عن التأثير بما يسر ويؤلم ، ونتعامل مع الإرادة باعتباره  
ما تتخذه من قرارات هي النتيجة النهائية لاستجاباتها أو رفضها للدعوة ، ذلك أن  
الصفات النفسية للإنسان مرتبط بعضها ببعض ، ويؤثر بعضها في بعض ، والإيمان هو  
حالة نفسية ، مرتبط بالجوانب النفسية كلها ، يتأثر بها ويؤثر فيها .

يقول الدكتور / محمود حب الله : فالعقائد الدينية لا تعتمد على جانب  
واحد من جوانب الحياة النفسية للإنسان — الوجدانية والإرادية والعقلية — ولكنها  
تتصل بها كلها اتصالاً وثيقاً ، ولا ترضى نفس المرء ، ولا تكتمل شخصيته إلا إذا  
تصاممت شخصيته ، ونواحيه النفسية كلها ، وعملت معاً على تقبل كل عقيدة من  
عقائده ، فلا يوجد شيء من التضارب بين قواه المتعددة ، حول عقيدة من العقائد ،  
بل إسجام ووثاق ، فهو جد قبول عقلي ، واطمئنان قلبي : والتقاء مع الإرادة ، وذلك  
هو كمال الشخصية وكمال العقيدة <sup>(١)</sup> .

ثم يقول : وما دامت العقائد الدينية متصلة بكل من العقل والوجدان والإرادة  
احتاجت ، في وسائل نشرها ، إلى الاعتماد على كل هذه القوى <sup>(٢)</sup> .

وما دام هذا شأن من توجه له الدعوة وطبيعته ، فلا بد لنا — كي نصل إلى  
التأثير فيه — أن نلاحظ طبيعته بكل جوانبها ، لأن الفرد في جماعة يواجه واقعاً يتبدل ،

<sup>(١)</sup> الحياة الوجدانية والعقيدة الدينية ... ص ٢٦٨ — ٢٦٩ .

<sup>(٢)</sup> انظر السليبي ص ٢٧٤ .

في طبيعته بعض التعديل عنه وهو وحده، حيث ينشط جانبه الوجداني ، بسبب تفاعل مع الجماعة ، واستهوائاتها له ، وسيطرة روحها العامة على ملكاته الخاصة .

وقد سبق أن رأينا أن رسول الله " ﷺ " بعث إلى العالم كله ، ولذلك عرفه الله بطبيائع الناس ، وواقع المجتمعات المختلفة عن طريق القصص القرآني الذي نزل أغلبه في مكة قبل الهجرة .

وقد احتوى القصص القرآني على نماذج من المجتمعات البشرية ووضح خصائصهم ، وحدد أساليب مخاطبتهم حيث نراه يعزوز الملاءمة والضعفاء ، ويجلي حقيقة المنافقين والمشركين ، ويبين دور السفهاء والمترفين بين الناس ... إلخ .

وبذلك قدم القصص القرآني تحليلاً صحيحاً للنفوس، والعقول للناس أجمعين . إن الهيكل العام للقصة القرآنية يأخذ صورة واحدة، فهو قائم على دعوة الله يقدمها الرسول إلى قومه ، وإلى من أرسل إليهم ، فيقف المدعون موقف المعارضين والإنكار، فيأخذ الرسول في محاورتهم ، والرد عليهم ، ويناقشهم في شبههم ومعارضاتهم ، ويبين لهم الصديق بأدلة ، ويحدد لهم بطلان ما هم عليه ببراهينه ، ويظوف بهم خلال الحوار مع طبيعة النفوس ، واتجاهات العقول ، وميول الوجدان . إن القصص القرآني يبرز ملامح أشخاصه ومنهجهم في الجدل والحوار ، وموقفهم من الحق ، وبذلك يقدم للدعوة والدعاة صورة حقيقية للمدعوين .

وينتهي القصص القرآني دائماً ببيان خافية المؤمنين، ومصائر الضالين المكذبيين . والواضح من هذا ما رأينا في تشيئة النبي " ﷺ " فلقد عاش الرعاة ، وعاش مع فئة العمال والأجراء ، وتعامل مع التجار وسادة الناس ، وكان له مع الملاءمة واقع وتصرفات ، وانتقل إلى عديد من الأماكن حيث سافر إلى المدينة ، وإلى بلاد الشام ، وتربى في بادية بني سعد .



ويكفي حياته المكية لأن مكة في ذلك الزمان كانت تحتوي على كافة أديان  
 المجتمع البشري، حيث جعلها الله بركة تضم كل ألوان وأعقاب البشر، فتكون  
 معمل التجربة لرسول الله " ﷺ " والدعوة إلى الله تعالى .  
 إن معرفة المدعوين ، والوقوف على المثيرات الوجدانية والعقلية ضرورية  
 لدعوة ، وحتى لا يحدث انفصال بين الداعية والناس .

لقد كان رسول الله " ﷺ " يحدث كل قوم بلغتهم ، وفي كل أمر ينسبهم .  
 وحين يقدم لهم الآيات الدالة على صدق الدعوة إختار الأدلة المناسبة ، فإن كانوا من  
 أهل السرح حاطبهم في الأشجار ، والنبات ، والثمار ، وإن كانوا من أهل البحر  
 حاطبهم بالماء ، والسفن ، والفقير والمرحان ... وهكذا .

إن خطاب العالم يختلف عن خطاب العاصي بالضرورة ، كما أن الحديث مع الكبير  
 ليس كالحديث مع الصغير ، والفضايا التي تترك الرجل ليس هي التي تترك المرأه .  
 والإنسان كما يتأثر بالجماعة يتأثر بالبيئة والثقافة ، والتوجه العام للمجتمع .  
 والإنسان الشرقي يختلف عن الإنسان العربي ، والعربي غير العربي ، ومن لمساته  
 فلسفة ليس كمن ثقافته فنية أدبية ... والإنسان في مجتمع مستقر يفكر بطريقة تعبر  
 الإنسان في مجتمع مضطرب قلق .

وهذه نماذج لمدى تنوع الناس ، وتعدد بؤر التأثير فيهم : مما يؤكد ضرورة  
 التفاعل الدعاة مع المخاطبين ، ومخاطبتهم بما يناسبهم <sup>(١)</sup> .  
 وفي العصر الحديث رأينا مدى تأثير الدعاة في أقوام يتفاعلون معهم ، وما  
 كسار ذلك إلا بسبب معرفة الدعاة الشاملة بواقع المدعوين وطوائعهم .. الأمر الذي  
 مكثهم من مخاطبتهم بالحسين . ومناقشتهم بالدليل المقنع ، والبرهان السديد .

<sup>(١)</sup> لقد عرفت مجموعة من الدعاة أرسلتهم الأثر العشرية - مشكور - لدعوة في بعض البلدان الإفريقية لكيهم  
 لعدم معرفة لغة وأحوال الناس فظلوا مدة طويلة يعلمونهم مبادئ اللغة العربية ، ولم يتمكنوا من تبليغهم دين الله  
 تعالى .

## الركيزة الثانية

### دور الداعية

### بين الله والناس

يُصالح الإسلام للناس فن لا يقدر عليه المسيح ، ولذا كان من الضروري إتيان داعية ، تمتلك القدرة على أداء هذه المسؤولية .

إن الدعوة تستلج إلى داعية متميز بصفات عديدة تجعله قادراً على القيام بواجب الدعوة على الوجه الذي يرضى الله ورسوله .

وأول هذه الصفات عراقة الأصول ، وشرق المنزلة ، لأن الناس تعودوا المختلوع لعلية القوم ، والاستماع لأصحاب المنزلة فيهم .

وقد علم النظام القسري أهل مكة أن يكون لكل قبيلة شيخ ، ولكل حشد رئيس يأمر فيطاع ، ويحتاج فيعطى ، ولذلك وجب أن يكون الداعية بين الناس مستيزاً فيهم بكرم الخلق ، وعلو المنزلة كما كان رسول الله ﷺ " فهو من خير العرب نفساً ، ومن خيرهم نسباً ، فهو خير من خيار .

ومن أهم ما يجب أن يتحلى به الدعاة أن ينشأوا نشأة عملية ، يعيشون فيها الناس على اختلاف مواطنهم ومذاهبهم ، وثقافتهم كما أكرم الله رسولاً ﷺ " معايشة بني سعد ، والرعاة ، والتجار واليهود ، والنصارى ، وأهل مكة ، الأمر الذي يمكنه بعد ذلك من التعامل الجيد مع الناس جميعاً .

وما يجب أن يتحلى به الدعاة مكارم الأخلاق ، لأن ذلك أدعى للتفقه ، وأقوى في التصديق .

وهذا هو رسول الله ﷺ " أشتهر بين قومه بالصدق والأمانة ، وكان الغرناة عن مكة يسألون عن حلق رسول الله ﷺ فإذا علموا بميزه بالخلق الكريم أقبلوا عليه . والداعية وارث النبي ﷺ " في مهمته الإرشادية ، والقائم مقامه في (الإلاغ دين الله ، وكان النبي ﷺ " يرشد المسلمين إلى ذلك ، فقال لأصحابه ( ألا ليبلغ

الشاهد منكم الغائب ( <sup>(١)</sup> ) ، وقال ( تسمعون ويسمع منكم ويسمع من يسمع منكم ) ( <sup>(٢)</sup> ) .

وحتى يتمكن المسلمون من القيام بهذه المهمة قضى الإسلام بتخصيص فئة معينة للقيام بها ، فما صحح ولا يصح أن تقوم الأمة كلها على تخصص واحد ، وتعمل سواء : وقد بين الله تعالى أن على الناس أن لا يتجمعوا كافة على غرض واحد ، ولو كان هو الجهاد ، فقال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ ( <sup>(٣)</sup> ) .

يقول على بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية: ما كان المؤمنون لينفروا جميعاً ويتركوا النبي ( ﷺ ) وحده فلولاً نفر من كل فرقة منهم طائفة يعنى عصابة، هي السرايا فإذا رجعت السرايا وقد أنزل الله بعدهم قرآناً تعلمه القاعدون مع رسول الله ( ﷺ ) وذلك معنى ﴿ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ ﴾ أى يتعلم القاعدون ما أنزل الله على نبيهم وليعلموا السرايا إذا رجعت إليهم لعلهم يحذرونه ( <sup>(٤)</sup> ) ، ومثل ذلك فسر مجاهد وقناة الآية .

وهذا التفسير ينهى عن التجمع الكامل للنفر، ويحث على بقاء جماعة مع النبي ( ﷺ ) لمتابعة تعاليم الدعوة، وذلك هام في حد ذاته، لأن التفقه للدعوة أمر ضرورى ، وهذا الوجه في تفسير الآية مقبول ( <sup>(٥)</sup> ) لأن النبي مصدر العلم ، والقعود معه ينفق التفقه والتعليم ، من غير سفر أو رحيل .

(١) صحيح البخارى — ج ١ ص ٢٧ — كتاب العلم — باب ليلع الشاهد منكم الغائب .

(٢) الفتح الرباني — ج ١ ص ٢٦٤ — كتاب العلم — باب فضل تبليغ الحديث .

(٣) سورة الحجرات الآية ( ١٢٢ ) .

(٤) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٨٧ .

(٥) وهناك توجيهات أخرى للآية وهي أن نخرج طائفة مع النبي ( ﷺ ) ، أثناء الجهاد فبعد الدفعة ليعلموا غيرها بعد الرجوع إليهم في المشيئة ، أو نعلم المجاهدين إذا انفروا هم بعد المعركة .

وإن طُلب جماعة لعلوم الدعوة فرض كفاية، كالجهد تماماً، لأهمها معا يؤديان إلى حفظ الدين واضحاً من غير تحريف، وإلى حمايته قوياً بلا اعتداء، بل إن الداع إلى الدين بالحكمة أحياناً يكون أحدى من الجلال عنه بالسيف .

هذا وقد أخذ الشاطبي <sup>(١)</sup> من قوله ﴿وَلْيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ﴾ أن الدعاة المنذرين قائمون مقام النبي ﷺ " لأن الله قال له ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾ فالإنذار في الآيتين عمل مشترك يقوم به النبي وأتباعه من بعده على وتيرته .

ولئن كانت مهمة النبي في زمنه " ﷺ " صعبة فإن مهمة الدعاة اليوم كذلك لأن الهدف واحد وهو مخاطبة القلوب بالحكمة، ومجادلة المخالفين بالحسنى ، وما أكثرهم اليوم أكثرهم أيام النبي " ﷺ " .

ولئن كان الوحي ينزل بالدين على رسول الله جزءاً جزءاً فإن ما نزل منجماً قد جمع وحفظ كله ليبقى بجملته مع الدعاة زاداً لهم، وأمثلاً لدعوتهم في النصر والبقاء . ولئن عثر الأشخاص المميزون فواجب على الأمة المسلمة أن تتخير وتعلم ، وتدريب ، وكما تبذل جهوداً لتخريج الأطباء ، والمهندسين ، والضباط فعليها أن تبذل الكثير لإيجاد الداعية الكفاء الذى يفيد الدين ، والناس جميعاً .

والدعاة اليوم هم المبشرون المنذرون، الحاملون صوت النبوة، المكلفون بالوصول بها إلى كل مكان في الوجود .. وقد قدر الله للدعوة أن تظل باقية في كتبها محفوظة بأمره، لكن الذى يجب أن يكون اليوم هو وجود الداعية الكفاء الذى يتخذ الرسول أسوته، ويحاول أن يستجمع ما أتصف به على قدر طاقته ﴿لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ .

ولا بد في تكوين الداعية أن يكتسب بعض الصفات الضرورية التى تجعله ذا سيلة قوية

بأنه تعالى ، الذى يحمل رسالته ، ويبلغ دينه ، ويعيش مع وحيه سبحانه وتعالى ، كما  
تعله قوى الصلة بالناس فهم بحال حركته ، ومقياس نجاحه ، وأمله كله ينحصر في  
هدايتهم .

إن الداعية يحتاج إلى هذين الجانبين لأهميتهما له : —

### أولاً : تقوية صلته بالله :

الداعية مرشد إلى الخير ، وموجه نحو الهدى ، وكل هدفه أن يعرف الناس  
برحم الخالق ليفوزوا بسعادة الدنيا والآخرة .

وعليه هو أولاً أن يمتن صلته بالله في يقين وقوة، ويجعل إيمانه قائماً على نفع  
القلب الكامل لمولاه ، والارتباط المطلق به ، والتوكل الراسخ عليه ، والتسليم التام  
لكل ما يأتي به من غير ارتياب — أو حرج — لتكون الدعوة بذلك نابعة من قوله  
ويعمله ، وكل ذلك سهل ميسور .

إن معرفة الله يلمسها من القرآن الكريم، كتاب الدعوة الذى هو دستوره  
وهاديه ، ومن آياته يعلم أن الله واحد، منزّه عن الشريك في ذاته وصفاته وأفعاله .

وآيات القرآن واضحة في مفهومها ودلالاتها ، أنظر قوله تعالى : ﴿ إِنَّ

إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ۖ ﴾ <sup>(١)</sup>

تراها قد صرحت بوحدة الله من غير غموض ، بل إن القرآن يدافع عن  
هذه الوحدة فيدعو إلى ترك ما عداها فيقول ﴿ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ۚ إِنَّمَا هُوَ  
إِلَٰهُهُنَّ وَاحِدٌ ۖ ﴾ <sup>(٢)</sup> وينجحه بالدليل العقلى لمن يريد فيقول : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَٰهَةٌ إِلَّا آلَٰهُ  
لَفَسَدَتَا ۖ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

<sup>(١)</sup> سورة الصفات الآية ( ٤ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة البقر الآية ( ١٦٠ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة الأنبياء الآية ( ٢٢ ) .

ولا تقف الآيات عند الحديث عن وحدانية الذات بل تتكلم عن كل  
 كمالاتها بإثبات الصفات والآثار ، ومن هذه الآيات قوله تعالى : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ  
 وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ﴾<sup>(١)</sup> وقوله : ﴿ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾<sup>(٢)</sup>  
 فتجد هذه الآيات وغيرها تعرف بأن الله موجود ، قديم ، حي ، باق ، عليم ، مراد ، قادر ،  
 سميع ، بصير ، متكلم ، وإثبات هذه الصفات تنفي تضادها ، والصفات وإن تشابهت  
 ألفاظها مع مسميات صفات البشر إلا أنها ليست هي في الحقيقة لأن الله : ﴿ لَيْسَ  
 كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾<sup>(٣)</sup> .

والقرآن الكريم لا يترك الداعية يبحث وحده عن الدليل ، الدافع إلى الإيمان  
 بل يوجه نظره إلى الآثار الإلهية في المخلوقات ، ليتم إيمانه ، ويحس طسأينة خاصة تمر  
 بين جوانبه ، فلا يرى بعد ذلك إلا الخير المطلق يسرى في داخل النفس و خارجها ،  
 والمخلوقات عديدة ، والنظر فيها يبين الدقة الإلهية ، والعناية الربانية ، ويؤدي إلى الإيمان  
 المطلوب ، فنفس الإنسان المركبة من باطن فيه جهاز هضمي ، وآخر للتنفس ، ومن  
 ظاهر به حواس وجوارح ، هذه النفس بكل أجزائها تقوم بوظيفتها بطريقة تلقائية .  
 وقد وزعت الأعمال في براعة ودقة على كافة الأجهزة ، ليقوم كل بدوره ،  
 فالعين ترى ، والأذن تسمع ، واللسان يتكلم ، والرجل تمشي ، والأسنان تمضغ ،  
 والمعدة تمضغ ، والرئة تستنشق .

وهذا كله يشير إلى العناية والدقة الموجودة في خلق الله تعالى ، وهو الأمر الذي جعل  
 العلماء يرون في القرآن الكريم أدلة خاصة به سموها : —

( ١ ) أدلة العناية والدقة .

<sup>(١)</sup> سورة الحديد الآية ( ٣ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة المائدة الآية ( ١٦ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة الشورى الآية ( ١١ ) .

(٢) أدلة الخس والجمال .

(٣) أدلة الغاية والقصد .

وهذه أدلة تجعل الإنسان يؤمن بلا تردد بعد رؤيته لها ونظره فيها .

وقد حث الله الإنسان على النظر إلى النفس ، فقال تعالى : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ليروا فيها دلالة واضحة على وجود الصانع، وحكمته، ونسيجه وبكفى أن ينظر الإنسان إلى نفسه ليرى كما قال الريحاني في ابتدائها وتقلها من حال إلى حال، وفي بواطنها وظواهرها عجائب الفطر وبدائع الخلق، وحسنت بالتأليف وما ركر فيها من العقول، وخدمت به من أصناف المعاني، وبالآلسن، والنطق، ومخارج الحروف، وما في تركيبها وترتيبها، ولطائفها من الآيات الساطعة، والبيانات القاطعة ، على حكمه المدبر، دمع الأسماع، والأبصار، والأطراف، وسائر الجوارح ، وتأثيرها لما خلقت له ، وما في الأعضاء من المفصل للإنعطاف والتثنى ، فإنه إذا جسا شئ منها جاء العجز ، وإذا استرخى أناخ الذل <sup>(٢)</sup> .

وكما يجب النظر إلى النفس فإن هناك العالم الفسيح المملوء بالآيات الليات والعجائب الرائعة التي يجب النظر فيها ، يقول تعالى : ﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ .

إن المدافعة وهو يلزم الدعوة عليه أن يفكر في هذا، وفي غيره، ليؤمن بالإيمان الواجب، ويعلم من غير تردد حق الله الذي آمن به فيؤديه .

وقد حصر الله سبب خلقه للجن والإنس في آداء هذا الحق فقال تعالى :

﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

<sup>(١)</sup> سورة الأنعام الآية (٢١)

<sup>(٢)</sup> تفسير الكشاف ج ٤ ص ١٦ .

يقول الرحمن شري أن معنى الآية ما خلقت الجن والإنس إلا لأجل العبادة ولم  
أرد من جميعهم إلا أباها <sup>(١)</sup> ولذا دعيت كل الأمم إلى واجبتها ، يقول تعالى :  
﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الصَّلُوتَ ﴾ وكان  
النداء الأول في دعوة كل رسول هي ﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ لأن  
الإيمان بالله الخالق ، والتسليم له يقتضى حتماً ، وبالضرورة أن تكون العبادة له وحده .  
إن العبادة هي الحب الوثيق الذى يربط الإنسان بالله ، وليس هناك سبيل  
مواها ، والله قريب من عباده قريباً لا واسطة فيه ، والداعية يعلم ذلك فيعبد الله  
مخلصاً له الدين ، ويتفرغ بكلية في عبادته ، ولذلك فعبادته غذاء روحى ، ترفى به ذاته ،  
وتذكره بالسلطان المطلق ، وتسمه بحسن الخلق ، وكرام المعاملة ، وذلك كله سر العبادة  
وحقيقتها فشلاً عن الصلاة — كعبادة — قد أمر الله بإقامتها دون مجرد الإتيان بها  
لأن إقامة الشيء يعنى الإتيان به متوماً كاملاً ، يصدر عن علته ، وتصدر عنه آثاره ،  
ومن المعلوم أن العاية من الصلاة ذكر الله كما قال تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ <sup>(٢)</sup>  
وآثارها تظهر على المصلى ذاته لأنها : ﴿ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ <sup>(٣)</sup> وهى بالإقامة  
عبادة حقة ، فيها خضوع كامل ، ناشئ عن إحساس يقين بعظمة الرب القادر  
سبحانه وتعالى ، ويتبعها أثرها المراد الذى يظهر في البعد عن كل باطل ، والتخلق بكل  
حسن جميل ، وهكذا كل عبادة تعطى للنفس جرعة من الذكر ، وجزءاً من السعادة .  
ولا يرى الداعية من عبادته هذه المنزلة إلا إذا أداها مخلصاً كما أمر ، فإن  
القوم جميعاً : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ ﴾ <sup>(٤)</sup> وقد قال لهم  
الرسول ﷺ " ﴿ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> ولذلك فهم

<sup>(١)</sup> التفسير الكشاف ج ٤ ص ٢١ .

<sup>(٢)</sup> سورة طه الآية ( ١٤ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة العنكبوت الآية ( ٤٥ ) .

<sup>(٤)</sup> سورة البينة الآية ( ٥ ) .

<sup>(٥)</sup> سورة الزمر الآية ( ١١ ) .



بسبب هذا الإخلاص يشعرون بالمعية الإلهية دائماً ، ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ سَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ﴾<sup>(١)</sup> أنظر إليهم تجدهم : ﴿ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾<sup>(٢)</sup> لا يفارقون ذكره في لحظة من لحظات الحياة ، وكذلك يذكرونهم رهنم ، فني الحديث القدسي : ( أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه )<sup>(٣)</sup> ، وهم في ذكرهم الدائم يتقلبون بين الخوف والرجاء ﴿ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾<sup>(٤)</sup> .

والداخية كما هو الواقع يعلم أن العبادة لا تقتصر عن نوعها الخاص السلبي رسم الدين إظهارها ، وحدد شعائرها ، كالصلاة والصوم والزكاة والحج ، بل إنه في كل حياته عابد كما أراد الله بالمعنى العام والخاص معاً ، فاجتماعياته عبادة يفعلها الله رب العالمين ، والسعي في معاشه ، والتعاون مع أهله عبادة يؤديها ، ويلتزم بها لأنها من حقيقة دينه .

والقرآن الكريم يقرن من خرج مجاهداً في سبيل الله بمن خرج سعيًا على المعاش فيقول تعالى : ﴿ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ<sup>(٥)</sup> وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾<sup>(٦)</sup> .

إن هذا الفهم الأصيل يجعل العابد في علاقة خيرة مع الناس فيعود المريض ويطعم الجائع ، ويسقى العطشان ، ويرفع الأذى من طريق الناس ، ويدفع إلى السعي

<sup>(١)</sup> سورة المجادلة الآية ( ٧ ) .

<sup>(٢)</sup> سورة آل عمران الآية ( ١٩١ ) .

<sup>(٣)</sup> صحيح البخاري ج ٩ ص ١٢٩ .

<sup>(٤)</sup> سورة السجدة الآية ( ١٦ ) .

<sup>(٥)</sup> سورة المزمل الآية ( ٢٠ ) .

والضرب في الأرض : وهكذا ، يؤديها الداعية بهذا الفهم وتلك النية ويسلسها لله رب العالمين .

وعبادة الداعية كما هو المطلوب استغراق كامل في عالم الروح لأنها عنده لذاتها فتربطه تلقائياً بالله ، وتبرزه كحقيقته خاضعاً لربه، محباً هائماً في تعلقه به ، لأنه بإيمانه أشد حباً لله لأنهم كما عرفهم ربه بقوله : ﴿ أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾<sup>١١</sup> والدعاة عباد الله الحق ﴿ تَحِبُّهُمْ وَتُحِبُّونَهُمْ ﴾ لأن الله يحب المتقين ، والحسنين الصابرين .

ومع هذه العاطفة الصادقة من الداعية لا يملك أمام أمر الله إلا السجود والطاعة ويبحث عن المعروف ليفعله، ويأمر به، وعن المنكر ليحتنبه، وينهى عنه . وبسبب استغراق الداعية في ذكر ربه الحبيب إليه كانت العبادة أعظم علاج لراحته نفسه ، ونسيان آلامها ، كما أنها أعظم وسائل الشكر تحقق الهدوء التام ، ألا تراها كانت علاجاً لرسول الله " ﷺ " يوم أن أكثر القوم من أكاذيبهم ومنفرياتهم حتى ضاق صدره بما يقال ، فوجهه الله إليها علاجاً له فقال : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴾<sup>١٢</sup> فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿١٣﴾ وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿١٤﴾ . ووجهه إليها كذلك إذا أحس بالنصر والفجر شكراً ورضى، فقال تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿٢﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴾<sup>١٣</sup> .

والعبادة بدورها لا تحد عسراً في القيام بمهمتها في الشدة، أو الرخاء لأنها تعاضد إنساناً منفعلاً بها، ومسلماً بأنه مخلوق يتصرف كإرادة الخالق ويؤمن أنه : ﴿ مَا

<sup>١١</sup> سورة البقرة الآية ( ١٦٥ ) .

<sup>١٢</sup> سورة الحجر الآيات ( ٩٧ - ٩٩ ) .

<sup>١٣</sup> سورة النصر .

أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا إِنَّ  
ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١١﴾

إن هذا الإيمان الراسخ ( من الداعية ) الذى استتبع عبادة مخلصه صادقة،  
وحيا هائما شاملا، يودى صاحبه حتماً إلى التوكل الدائم على الله، والاستسلام له  
بلا تردد، لأنه ما دام قد ثبت في نفسه ثبوتاً جارماً أنه لا فاعل إلا الله، واعتقد فيه  
تمام العلم وتمام القدرة على كفاية العباد، ثم تمام العناية والرحمة بجملة العباد وأحاديدهم  
وأنه ليس وراءه منتهى قدرته، وعلمه، ورحمته، قدرة، ولا علم، ولا رحمة، فإنه متكامل  
لا محالة على الله، مستمر في انفعاله الروحي الصادق، لأن الله معه في كل أن وسال .  
ولتمام توكله نعله يسلم أمر رزقه إلى الله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ ﴿١٢﴾  
وبترك كل شيء لإرادة الله لأن المسألة هي : ﴿ إِنْ أَلْحَمَكُم إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ﴾ ﴿١٣﴾  
وبشكر النعم وبصبر على المكروه : ﴿ وَلَتَصْصِرَنَّ عَلَىٰ مَآءٍ أَدِيَّتُمُونَا وَعَلَىٰ اللَّهِ  
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ ﴿١٤﴾ .

وعلى الحملة فإن المرء كما يقول الحكيم الترمذى : ( من نور الله قلبه  
بالإيمان قويت معرفته، واستنارت بصيرته بنور اليقين، فاستقام قلبه، واطمأنت نفسه،  
وسكنت، ووثقت، وأيقنت، وسعدت برحمة الخالق، واثمنتته على نفسها، فرضيت به  
وكيلاً، وتركت التدبير عليه، فإن وسوس له عدوه بالرزق، والمعاش لم يضره  
قلبه، ولم يتحير لأنه قد عرف أن ربه قريب، وأنه لا يغفل، ولا ينسى، وأنه رؤوف  
رحيم، وأنه حلیم ودود، وأنه رب عفو غفور، وأنه عدل لا يحور، وأنه عزيز لا تمتنع منه  
الأشياء . وأنه يهيم ولا يحار ) ﴿١٥﴾ .

١١ سورة الحديد الآية (٢٢) .

١٢ سورة الشورى الآية (٥٨) .

١٣ سورة يوسف الآية (٦٧) .

١٤ سورة إبراهيم الآية (١٢) .

١٥ الترياقية وأدب النفس ص ٩٣

وهذه الصلة الصادقة مع الله تكتمل عقيدة الداعية فيكون حيرا في كافة الجوانب ويمتلك القدرة على الدعوة والبلاغ ، وحينئذ يمكنه أن يبيض على الناس بما امتلأ به ، فكل إناء بما فيه ينضح ، والظل في استقامته ، وامتداده يتبهد أصله .  
إن داعية متمتعاً بهذا اليقين يخدم الدعوة أكثر من آلاف ضعف إيمانهم ، وهذلت عقيدتهم ، لأن هؤلاء الآلاف يضررون ، ولا يفيدون ، وقد أتى الإسلام من قبلهم .

### ثانياً : توثيق ارتباطه بالناس :

لا يقف أمر الداعية عند تحسين صلته بالله على نحو ما سبق فإن ذلك يفيد شخصه أولاً وهو مستوى يحتاج إليه كل من أسلم وجهه لله وهو محسن ، وإنما على الداعية أن يحسن صلته بالناس فمعهم تكون دعوته ، ولهم ينشرها ، وبهم يحقق نصرها وفورها ، وهذه الصلة الاجتماعية ضرورية للداعية لأنه :

**أولاً :** أخ للناس استظهر عليهم بالنصح والتوجيه .

**ثانياً :** محل الثقة والنظر لما له من صفات ولما ينادى من مبادئ .

**ثالثاً :** رائد الجماعة وزعيمهم ، ولذلك وجب أن يتحلى بصفات تجعله يعيش وسط الناس في فهم وتقدير ، ويتألف معهم في مودة ، ويتحلى بما يضعه في الريادة من غير منازعة وشكوك .

والناس جميعاً إخوة ومردهم جميعاً إلى عنصر واحد، هو آدم أب البشر أجمعين ، وعلى الداعية أن يتيقن ذلك ، ويعمل على أساس أنه ليس هناك فرق بين إنسان وإنسان بسبب لونه ، أو طبيعته ، أو عنصره ، وإنما التفاوت بشيء خارج عن ذات الشخص وعنصره كإيمان ، أو عمل ، أو إخلاص ، وهو تفاوت لا يمس الإنسانية في شيء ، وقد وضع الله هذه الحقيقة بقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَخَلَقْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ (١) .

يقول الرمنشري: إن معنى الآية، فما منكم منكم أحد إلا وهو يدل بما يدل به الأخر. سواء بسواء، فلا وجه للتفاخر، والتفاضل في النسب <sup>(١)</sup> وذلك شيء طبيعي لأن الإنسان حنف مكرماً كما قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَخَلَقْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً ﴾ <sup>(٢)</sup> . يقول الألوسي: أي جعلناهم قاطبة برهم، وفاجرهم، ذوي كرم أي شرف وشان <sup>(٣)</sup> وهذه الكرامة الإنسانية جاءت النداءات في القرآن الكريم مصدرة بـ ﴿ يَا بَنِي آدَمَ ﴾ و﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ تنويهاً بهذه الصفة العامة التي يأخذ منها أي إنسان بقدر ما يأخذ الآخرون سواء بسواء .

إن هذا الفهم عند الداعية يجعله لا يفرق بين إنسان وإنسان في دعوته ، ولا يفرق بينهم بسبب غنى ، أو حسب ، أو ما شاكل ذلك ، فلا يدعو القوي تاركاً الضعيف ، أو يخلص غنياً مهملًا الفقير ، أو يقصر دعوته على الرجال دون غيرهم ، وذلك لأن دعوته عامة للجميع ، وهو المكلف بنشر هداية الله بينهم ، والكل يحتاج إليها ، بل إن الضعيف الضال أحوج إليها من سواء ، ولذلك فالإعراض عنه ليس من صفات الداعية المثالي ، ولقد أودع الله للدعاة دراساً في هذا الباب بما حدث من النبي ﷺ " مع عبد الله بن أم مكتوم ، فرغم أن عبد الله كان أعمى عما جعله لا يتحقق عن عمل النبي ﷺ " في مجلسه، فدخل عليه طالباً للتعليم، في الوقت الذي كان النبي ﷺ مشغولاً فيه بتعليم غيره من صناديد قريش ، وكونه أعمى يعطيه العذر في عدم تقدير الوقت المناسب للسؤال ، وسبق القرشين في الحضور يعطى النبي ﷺ " عذراً في إهمال عبد الله ، خاصة وأن عبد الله أسلم من قبل ، والقرشيون لم يسلموا بعد ، وفي إسلامهم إسلام غيرهم ، رغم ذلك فقد عوتب النبي ﷺ " في هذا الموقف

<sup>(١)</sup> تفسير الكشاف ج ١ ص ٥٦٩

<sup>(٢)</sup> سورة الإسراء الآية ( ٧٠ ) .

<sup>(٣)</sup> روح المعاني ج ١٥ ص ١١٧ .

حتى لا يقال أنه أهمل عبد الله لفقره وعماه ، وأهتم بغيره لجأه وغناه ، ولا يبقى هذا القول بعد ذلك بداية سيئة يهتم فيها الدعوة بالأشياء الظاهرة ويفرقون بين بعض الخلق وبعض بما ليس لهم به سبب ، فقال تعالى : ﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴿١﴾ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴿٢﴾ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكَّى ﴿٣﴾ أَوْ يَذْكُرُ فِتْنَعَهُ الذِّكْرَى ﴿٤﴾ أَمَّا مَنْ كَسَفَتْ عَنْهُ ﴿٥﴾ فَإِنَّ لَهُ تَصَدَّى ﴿٦﴾ وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَكَّى ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى ﴿٨﴾ وَهُوَ يَخْشَى ﴿٩﴾ فَإِنَّ عَنْهُ تَلَهَّى ﴿١٠﴾ ﴾ .

إن النبي ﷺ " في هذا الموقف كله كان يعمل للدعوة ويسعى إلى إسلام القوم وتركيتهم ، باذلاً من نفسه جهداً وعملاً ، كما تفيد التاء في " تصدى " والقوم الذين تصدى لهم النبي ﷺ " هم عتبة وشيبة ، ولدا ربيعة ، وأبو جهل ، والعباس ابن عبد المطلب ، وأميمة بن خلف ، والوليد بن المغيرة ، وهم قادة مكة ورؤسائها ، مما جعل الرسول يرجو من إسلامهم إسلام غيرهم <sup>(١)</sup> ولذلك بقي مستمراً في دعوتهم ، فلما جاءه عبد الله ودعاه لم يقطع حديثه معهم ، وإنما أعرض عنه ، فكان العتاب موعظة ترسي مبدأ إسلامياً هو الحرص على كرامة الإنسان مطلقاً ، يجب الاتعاظ بها والعمل بموجبها .

### الركيزة الثالثة

#### صفات الدعوة

الداعية رائد في مجتمعه ، يقود بالحق ، وينادي بالخير المطلق للناس أجمعين .

وهذه المهمة التي يقوم بها الدعوة تحتاج إلى شخصية ذات مواصفات معينة تساعد على القيام بهذه المهمة الخطيرة ، الشاقة .

<sup>(١)</sup> سورة عبس الآيات ( ١ - ١٠ ) .

<sup>(٢)</sup> تفسير الكشاف ج ٤ ص ٢١٨ .

إن الدعوة فهم دقيق للإسلام ، وتقدير صحيح لمخاطبة الناس ، ومهارة فائقة لمواجهة  
المواقف المتعقدة ، وذكاء فريد للبيان والتفصيل ، والدفاع عن الحق ، وإزالة الشبهة  
والزيف .

هذا وغيره فرى حاجة الدعوة إلى صفات تعينهم في تنييع دين الله للناس .

ويمكن تقسيم هذه الصفات إلى أطر رئيسية هي : —

**أولاً :** صفات التكامل الذاتي ، وأهمها الصدق ، والأمانة ، والإخلاص ، والذكاء

**ثانياً :** صفات الترابط والمودة : وأهمها الحلم والتواضع ، والقناعة والكرم .

**ثالثاً :** صفات الريادة والتوجيه .. وأهمها المشاركة الوجدانية : والقوة ،

والشجاعة .

وهذه الصفات تحتاج إلى بيان ...

" أولاً "

### صفات التكامل الذاتي

يعتبر الله رساله بعد بلوغهم سن الأربعين ، لئله حد الرشده ، وشروع العقل ،

يقول الله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً لَّكُلِّ كَلَامٍ فَرُشِدٌ بِمُسَاعَدِ

عَلَى تَكْمِيلِ الْغَيْرِ ، ونحن هنا نشير إلى أهم الصفات البارزة في الشخصية الكاملة

لتكون منارة في تشيئة الدعوة ، وتوجيههم نحو النجاح في مهمتهم .

إن تأثير داعية واحد يتميز بالصفات المنشودة أفضل من تأثير مئات الدعاة

الذين اتخذوا الإمامة والدعوة ، وظيفه ، يكفيها حضور الأوفياء والإنسراف من المسجد

تبعث مسرة أحد العلماء يقول : إني أؤمن بالواحد ، عظيتمه بحدوث عن

الإيمان بالله تعالى الواحد . الأحد ... ولكنه بين أن مقصده الداعية المثال ولو كان

واحداً ، لأن الكثرة ، غير المهيأة لا تفيد مثله .

ومع ايمان المؤمنين المخلصين أرجو للدعاة أن يكونوا على مستوى دعوة الله تعالى .

وأهم صفات الكمال الذاتى ما يلى : —

## ١ - الصدق :

**والصدق** فوق أنه فى حد ذاته سلوك سام، وصفة راقية، فهو مسع الثقة، وأساس التسليم، لأن الصادق لا يخالف الواقع ، وكل قوله مسلم، لا نجوم حوله شك، أو تكذيب .

والصدق فى الداعية ضرورة، لأن ما يذكره ليس رأياً شخصياً، ولا احتشاداً ذاتياً، لأنه مبلغ دعوة الله كما جاءت، ومبين لغوامضها، وناقل كل بيان قيل فى شأنها ، وكل هذا يحتاج إلى صدق فى التبليغ، ودقة فى النقل والبيان، حتى يتيقن المدعو من أن كل ما يسمعه من الداعية هو رسالة الله، وأن الدعوة كما بدت من قوله هى هى كما تركها رسول الله " ﷺ " فلا تزيد أو تنقص .

ولذلك كان من الحكم الخالدة فى رسالة الإسلام أن أهم صفة اشتهر بها النبي " ﷺ " هى صفة " الصادق الأمين " وقد ذكر النضر بن الحارث بعض أوصافه لقومه فقال لهم : ( هو أصدقكم حديثاً ) <sup>(١)</sup> ، ولما سأل هرقل أبا سفيان ( ولم يكن قد أسلم بعد ) عن محمد قائلاً: وهل كنتم تتهمونونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟ أجابه : لا .

فقال هرقل : أعرف أنه لم يكن ليذكر الكذب على الناس ويكذب على الله <sup>(٢)</sup> ، وهذا القول من هرقل يبين أهمية الصدق لأن دعوة الله لا نعلمها إلا من مبلغها ، ومن كذب على الناس جاز أن يكذب على الله ، أما من إلزم الصدق مع البشر فهو صادق حتماً مع الله سبحانه وتعالى .

ولما بدأ النبي " ﷺ " بجهر بدعوته سأل الناس ( لو أخبرتكم أن شيئاً يخرج من سفح هذا الجبل ، أكنتم مصدقي ، قالوا جميعاً : ما جربنا عليه كذباً ) <sup>(٣)</sup> ، وإنما

<sup>(١)</sup> سيرة النبي ج ١ ص ٣١٩ .

<sup>(٢)</sup> صحيح البخارى ج ١ ص ٥ ، ٦ - باب بدء الوحى .

<sup>(٣)</sup> صحيح البخارى ج ٦ - كتاب التفسير - باب ثبت هذا أبى لهب .



بدأ معهم بإظهار إقرارهم بصدقه ليوضح لهم أن دعوته لهم هي الحق ، لأنه لم يعهد فيه الكذب قط .

وقد كثرت التسيهات والتوجيهات في القرآن الكريم والحديث النبوي لإلتزام الصدق في كل شيء فقال تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ (١) .

ويقول النبي ﷺ " ( عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر والبر يهدي إلى الجنة ) (٢) بل يصل الأمر في أهمية الصدق إلى جعله أحد الصفات الأساسية للمسلم، لأن الإسلام في حقيقته نبذ للأوهام ، وبعد عن الباطل ، وهو بذلك يتنافى مع الكذب ، ومن افتراه ليس مؤمناً كما قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِعَايَةِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ (٣) .

وسئل النبي ﷺ " ( أياكون المؤمن جباناً ؟ فقال : نعم ، فقيل : أياكون المؤمن بخيلاً ؟ فقال : نعم ، فقيل له : أياكون المؤمن كذاباً ؟ فقال : لا ) (٤) .

وإن كان هذا شأن المسلم على إطلاقه فما بالك بالداعية الذي هو في أشد الحاجة إلى أن يتبع ، وبغير الثقة في صدقه لا يكون هناك اتباع ، ألا ترى أخوة سيدنا يوسف " عليه السلام " حينما احتجز أخوهم " بنيامين " عند يوسف " عليه السلام " ذهبوا إلى أبيهم قاصدين ومن أجل أن يثق في قولهم قالوا : ﴿ وَسَقِلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ (٥) بل إن رسل الله إلى لوط " عليه السلام " يقولون له : ﴿ وَأَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ (٦) فتجددهم يظهر من صفة الصدق لمحدثهم على وجه التأكيد ، فيها ، ليكون ذلك أدعى إلى السماع ،

(١) موطأ مالك ج ٤ ص ٢٢٧ - ما جاء في الصدق .

(٢) سورة النحل الآية ( ١٠٥ )

(٣) موطأ مالك ج ٤ ص ٢٢٨ - ما جاء في الصدق والكذب .

(٤) سورة يونس ، الآية ( ٨٢ ) .

(٥) سورة الحجر الآية ( ٦٥ ) .

وأسرع في الموافقة، لا فرق كما هو مذكور بين الملائكة والبشر، لأن الإقناع لا يتم إلا بالأمر الواقع، ويعيش التصديق دائماً مع الحق والثبات ، ومن أكثر من الدعوة حاجة إلى الإقناع والثبات !!! .

صحيح أن الدعوة تعمل في طياتها عناصر الثقة بها، من واقعية في التمتع ببعض ودقة في الإسهاد ، لكن هذا لا يعفى الداعية من ضرورة الثقة فيه أيضاً، لكي تصغي إليه الأذان ، وتسمع العقول، وتفكر الأفئدة، وبعدها يكون قد أدى ما عليه .

## ٢ . الأمانة :

ومما يلزم الصديق صفة الأمانة الشاملة لكل ما يقوم الإنسان به سواء نفسه وسواء الناس، من قول، أو عمل. ومن أكبر الخيانات أن تكذب الحديث حيث يقول "كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثاً هو لك به مصدق، وأنت له به كاذب"<sup>(١)</sup> ولذلك أمر الله المسلم بأن لا يخون في أى جانب من الجوانب حيث قال تعالى : **هُوَ يَتْلُوهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْنُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحْنُوا أَمَنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ** ﴿٥٠﴾<sup>(٢)</sup> وكما ارتبط الإيمان بالصدق فهو يرتبط بالأمانة ، ويجب أن يشتهر الداعية بالأمانة كما أشتهر بالصدق عند الجميع من أسلم ومن لم يسلم ليتحقق خير كثير للدعوة .

## ٣ . الإخلاص :

يحتاج الدعوة إلى الإخلاص لله تعالى وهم يبلغون دينه ..  
والمقصود بالإخلاص أن يكون العمل كله لله ، لا بداخله غرض آخر ، وأن يبحث في كل أقواله ، وأعماله ، وأحواله عن مراد الله وتوجيهه فيما سيقوم به .  
وقدونه في ذلك رسول الله " ﷺ " الذي عاش عمره للدعوة ولم ينظر لشئ آخر .  
عرض عليه كفار مكة المال ، والملك ، والسلطان ، والمرأة ليترك الدعوة . فكان رده واضحاً بأنه لن يتركها ولو ملكوا قوى الكون وأعطوها له في يده ، وثبت تدميراً<sup>(٣)</sup>

<sup>(١)</sup> سورة الأنفال الآية ( ٢٧ ) ..

<sup>(٢)</sup> البقرة - باب الأذى السفر ٢ .

<sup>(٣)</sup> انظر ص

ولصدق إخلاصه " ﷺ " للدعوة الله تعالى تحلل في سبيلها الكثير . فقد أودى في نفسه ، وولده ، وسائر جوات حياته ، وظل صابراً محتسباً ، راجياً رضوان الله تعالى ، لذلك وجب على الدعاة أن يعيشوا للدعوة ، وبخاصة أن الله تعالى قد يسر لهم أمر المعاش ، في هذا العصر .

إن الداعية المخلص لرسائله مسئول عن : —

— العلم بالدعوة : وذلك لا يتأتى إلا بالقراءة الدائمة والتعلم المستمر ، وليجعل للكتاب نصيباً من حياته ، يعود إليه أثناء تحضير درسه ، وإعداد خطبته . ومن المعلوم أن الداعية يعرض دعوته جزءاً ، جزءاً ، وعليه حينئذ أن يعد لكل جزء عدته بالقراءة ، والفهم والإعداد .

— تخير الوسيلة : وهذا يحتاج إلى النظر في كافة الوسائل الممكنة لتخير المفيد منها ، فقد يكون المفيد كتاباً ، أو حواراً ، أو مصاحبة ، أو حديثاً مطولاً .

وله في رسول الله " ﷺ " أسوة ، فلقد دعى حديثه " رضي الله عنهما " بالعمل ، ودعا أبا بكر بالكنمة الموجزة ، ودعا غيره بالخطبة المخلولة ، أو برؤية العمل والتطبيق .. وهكذا .

— تحمل المشاق : يلقى الدعاة في أعمالهم عديداً من العقبات ، بعضها من المشركين وبعضها من غيرهم ، من شياطين الإنس والجن ... وقد عشنا مع رسل الله " عليهم صلوات الله وسلامه " ، ورأينا المعاناة التي فابتهم أثناء قيامهم بالدعوة إلى الله تعالى .. ومع ذلك لم تلبس لهم قنار ، ولم تضعف لهم عزيمته ، واستمروا على إخلاصهم في الدعوة إلى الله تعالى .

عني هذا يجب أن يستمر الدعاة غير مباليين بما يعترضهم من مشاق ، محتسبين ذلك لله رب العالمين .

٤ . الذكاء والبديهة : يتعرض الدعاة لمواقف تحتاج منهم إلى بديهة متوقدة تمكنهم من إيجاد الحل المناسب لها ، في إطار المشروعية الإسلامية ، وبسرعة خاطفة ، منعاً

لنشر الملل مع المدعوين .

إن الذكاء العادى ، والذاكرة الضعيفة تضر أكثر مما تفيد فى بعض الأحيان ، وكثير من العباقرة فقدوا تفوقهم بسبب بطئهم فى التفكير ، وإيجاد الحلول ، ومعالجة المواقف .. لأن الإنسان قد يكون مثقفاً ، غزير المادة ... ومع ذلك يرتج عقله ، وثقوبه ذاكرته إذا صادف موقفاً ، حساساً ، مفاجئاً .  
وقديماً قالوا ( إن المرء بأصغريه قلبه ولسانه ) .

ذهب غلام مع وفد قومه لتهنئة عمر بن عبد العزيز ، ولما وقفوا بين يدي الخليفة إشراب الغلام للكلام .. فقال عمر : يا غلام ، ليتكلم من هو أسن منك .  
فقال الغلام : يا أمير المؤمنين : إنما المرء بأصغريه ، قلبه ولسانه ، فإذا منح الله عبده لساناً لافظاً ، وقلباً حافظاً فقد أحاد له الاختيار ، ولو أن الأمور بالنسب لكان هنها من هو أحق بمجلسك منك .  
فقال عمر : صدقت <sup>(١)</sup> .

والقلب الحافظ لا يكون إلا من ذاكرة حسنة ، وبديهة حاضرة ..  
وقد درس علماء النفس ظاهرة ضعف الذاكرة فوجدوها ضارة بالإنسان ، وخاصة الإنسان العادى .

يقول "كارل سيشور" : إن الرجل العادى لا يستخدم أكثر من عشرة فى المائة من قدرته الموروثة فى الاستدكار ، ويضيع منه تسعون فى المائة بإهماله قوانين التذكر الطبيعية <sup>(٢)</sup> .  
إن العلم هبة إلهية يعطيها للمتقين من عباده كما يقول تعالى : ﴿وَأَتَوْا اللَّهَ وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ﴾ .  
ويقول الإمام الشافعى :

شكوت إلى و كيع سوء حفظي      فارشدني إلى ترك المعاصي  
وأخبرني بأن العلم نور      ونور الله لا يعطى لعاصي

<sup>(١)</sup> التذكرة ص ٤٢ .

<sup>(٢)</sup> التذكرة فى الجواهر ص ٦١ .

وأهل التصوف يشعرون بالإلهام الإشرافي ، ويذكرون أن أهل الله يكون الله معهم دائماً عوناً ونصيراً .

ومع أن الأمر هبة إليه فإننا نطالب بالأخذ بالأسباب ومطرّد العادة .

أراد النظام أن يوجه ولده إبراهيم للدعوة إلى الله تعالى فأحضره إلى الخليل بن أحمد ، فقام الخليل باختبار ذكائه ، والوقوف على درجة بديهته ، فأحضر كأساً ، وقال له : صف هذا الكأس .

فقال إبراهيم : بمدح أم بدم ؟ !

فقال الخليل : بمدح .

فقال إبراهيم : تريك القذى ، ولا تقبل الأذى ، ولا تستر ما وراء .

فقال الخليل : بدم .

فقال إبراهيم : يسرغ إليها الكسر ، ولا تقبل الجبر .

وهنا أخذ يعلمه ، ويوجهه لما رأى فيه من فطنة وذكاء ..

ومن هذا الباب أيضاً أن الحافظ العراقي لما ذهب إلى شيخ ابن البابا ليتلقى

عنه الحديث اختبره أولاً حيث قال له : من ابن البيع ؟

قال الحافظ : الحاكم أبو عبيد الله النيسابوري .

فقال له : من أبو محمد الهلالي ؟

قال : سفيان بن عيينة .

قال له : هلم يا بني ، وعرف مكانته من الوعي والإدراك ، وإستعداده للتعليم، وعلمه .

إن مثل هذا الاختيار يتم اليوم في عدد من الدراسات المتخصصة التي تبدأ من

وقت مبكر كدور المعلمين والمعلمات ، ومعاهد الخدمة الاجتماعية ، والمدارس

العسكرية المتنوعة ، وذلك كله لينجح الطالب بعد تخرجه فيما يوكل إليه من أعمال .

وقد أدرك قدر هذا الاختبار المبكر مع الاختيار أصحاب المذاهب الوضعية

ورجال الأديان الأخرى فعملوا به وأخذوا يعدون لاطلهم دعاة فيهم الذكاء والنشاط والإخلاص ، وغير ذلك من الصفات التي تنتشر بها الأفكار والعقائد .

وإعداد الدعاة إلى الإسلام يجب أن يتدرج في هذا الخط الطبيعي : حيث يختارون في سن مبكرة ، ويختبر مستوياتهم الذهنية وقدراتهم الشخصية ليسهل إعدادهم ، ويكونوا بعد تخرجهم على مستوى واجب الدعوة ، وأهمية العمل لها .

### "قائما"

## صفات الترابط والمودة

تأليف القلوب عملية أساسية في الدعوة إلى الله تعالى ، ولذلك رغب علي الداعية أن يهتم بهذا الجانب الحيوي في نشاطه ، ليرتبط مع الناس في مودة وإخلاص . ويعتمد هذا التأليف على ملامح شخصية الداعية ، ولذا نوصي بتسوية نميزه بالصفات التالية : —

### ١ = الحلم :

**والحلم صفة هامة للداعية** تجمع القلوب ، وتذيب الإحسان ، وتعطي له خيرا كسبيرا من الصلابة في مواجهة أشد المواقف ، وأحلكها ، وهو أول ما يمدح به الخلق الحسن ، لأنه يقرب الغريب ، ويذهب العداوة .

وهل يستوى الحلم والتهور ؟ أبداً لا يستويان لأن الحلم سداً للأحلاق ، والحقيقة أنه : ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ <sup>(١)</sup> والحلم ليس دليل ضعف أبداً . بل هو الدليل على القوة ، والمالك لنفسه عند الغضب هو القوي في الحقيقة . قول النبي ﷺ : ( ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب ) <sup>(٢)</sup> والإسلام رغم أنه يعطي للنفس حقها في مقابلة السوء بمثله حيث قال تعالى :

<sup>(١)</sup> سورة فصلت الآية ( ٣١ )

<sup>(٢)</sup> موطأ مالك ج ٤ ص ٩٥ - ما جاء في الغضب .

﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ وهذا شيء طبيعي يتفق مع غريزة الإنسان في الانتقام والانتصار إلا أن الأسمى من الانتصار هو أن يكون المرء حلماً يعفو عند الإساءة . فقال تعالى عقب هذا الجزاء المتلى : ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ ويكون الآخر على الله يحتم العفو إلى درجة كبيرة .

والضرورة هذه الصفة للداعية أمر الله رسوله بها فقال له : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾<sup>(١)</sup> ، وقاله له : ﴿ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وعلى الدعاة أن يهتسوا بالحلم والعفو ليصلوا إلى غرضهم ، ولا يجعلوا شهيم الغضب والانتقام ، لأن ذلك ينشر المدعويين منهم ولا يجيبهم في استماع الدعوة وتفهمها ، يقول الإمام الغزالي : ( أما حسن الخلق بعد العلم ، والورع ، فضرورة لينمكن من اللطف والرفق ، وهو أصل الباب ، وأسلمه ، والعلم والورع لا يكفيا فيه فإن الغضب إذا هاج لم يكف مجرد العلم والورع في قسعه ما لم يكن في الطبع قبوله ، وعلى التحقيق فلا يتم الورع إلا مع حسن الخلق ، ومقدرة صاحبه على ضبط نفسه وقت الشدة والغضب ، وبه يصير الداعي على ما أصابه من دين الله ، وإلا فإذا أصيب عرضة ، أو ماله ، أو نفسه تسي الدعوة ، وغفل عن دين الله ، واشتغل بنفسه ، بل ربما تقدم عليه ابتداء لطلب الحاء والاسم )<sup>(٣)</sup> .

يقول الشيخ / ابن علوي الحداد : ( على الدعاة أن يكونوا على نهاية من الصبر ، والاحتسار ، وسعة الصدر ، ولين الجنب وخفض الجناح ، وحسن التأليف ، وإن دخل عليهم شيء من أذى الجاهلين ، عليهم أن يصبروا ، ويعرضوا ، ويقولوا خيراً لأنهم من عباد الرحمن الذين إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً )<sup>(٤)</sup> .

<sup>(١)</sup> سورة الأعراف الآية ( ١٩٩ ) ..

<sup>(٢)</sup> سورة المائدة الآية ( ١٢ ) .

<sup>(٣)</sup> الدعوة الثامنة ص ٩

<sup>(٤)</sup> الإحياء ج ٢ ص ٢٩٢

ويقول ابن تيمية (ولابد في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من الفرق ولا بد أن يكون الداعية صبوراً على الأذى، فإنه لابد أن يحصل له أذى، فإن لم يصبر وعلم كان ما يفسد أكثر مما يصلح، وينقل ابن تيمية ما قاله القاضي أبو ليلى (لا يأمر ولا ينهى إلا من كان رفيقاً فيما يأمر به، رفيقاً فيما ينهى عنه، حليماً فيما يأمر به، حليماً فيما ينهى عنه) <sup>(١)</sup>

ويكفي الدعاة أن يتعنسوا من توجيهات القرآن الكريم المؤكدة نحو الخدم والعفو حيث قال تعالى: ﴿وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ <sup>(٢)</sup> .

**٤ . التواضع :**

**والتواضع أحد الصفات الأساسية التي تساعد على المعاشرة الحسنة، لأن التواضع يعيش مقدرًا لنفسه وللناس، ومقدرًا من الآخرين ، ومن هذا المنطلق لا يبدو متعالياً قط، ولا يكون وضعاً أبداً ، ويشعر أن المساواة الأصيلة هي الروح المسيطرة فيألف ويؤلف ويأنس ويؤنس به .**

ويستقر التواضع في النفس بسبب يقينها بأنها والناس جميعاً من نفس واحدة، وما انقسمت إلى القبائل والشعوب إلا لأجل التعارف، واللقاء، والتألف، حفاظاً على ما عليه الإحساس الواقعي بالأصل الواحد ، واتباعاً لتعاليم الرب الواحد الذي كفل للناس فرصة متكافئة فلا يمتازون بخلقتهم، أو لونهم، أو ثقافتهم، وإنما يكون التمايز تابعاً للإيمان والعمل ، وحتى مع التميز بالإيمان والعمل فإن الواجب على المؤمن أن يتمسك بالتواضع حتى النهاية لما يحققه من فائدة ، أنظر ما قاله الله تعالى لتأصيل هذه الحقائق : ﴿يَتْلُيْهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ <sup>(٣)</sup> فالجميع من

<sup>(١)</sup> الحسبة في الإسلام ص ٢٨١ ، ٢٨٢ .

<sup>(٢)</sup> سورة النور الآية ( ٢٢ ) .

<sup>(٣)</sup> سورة الحجرات الآية ( ١٣ ) .



أصل واحد والتفرق للتعارف، والكريم هو التقى، والذي يحكم بالدرجة الصادقة هو الله العليم الخبير، أما هذا الذي يتعالى حتى ولو بتقواه فلا يعتد به لأنه زكى نفسه مخالفاً أمر الله القائل : ﴿ فَلَا تُزَكُّوْا أَنْفُسَكُمْ ۖ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴾ <sup>(١١)</sup> .

والداعية الذى جعل همه الدعوة إلى الله ، يجد نفسه ملتزماً بالتواضع، لينمكن من التماس طريق الله الذى دعا إليه عباده الصالحين ليتحقق له كل ما وعد الله به ، من تمتع كامل بالديار، ومن تمتع عظيم بالآخرة فإن الواقع أن : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ <sup>(١٢)</sup> ..

والتواضع يمكن صاحبه من الاستفادة بكل آيات الذكر، والكون، لأنها لن نصرفه عن فهمه لتواضعه كوعد الله القائل : ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ <sup>(١٣)</sup> فبين أن عقول المتكبرين وحدهم هى التى لا تفهم ولا تعي، فيجادلون فى الحق بعد تبينه، ومهما عرضت لهم الآيات الواضحات كونه، أو قولية، لا يرونها، ذلك حالهم ، وحال المتكبرين دائماً : ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴾ ، وإنما فقدوا كل هذا لأنهم بالتكبر بعدوا عن رحمة الله وحيه ، إنه لا يحب المتكبرين ويفقدون هذا الحب لا يجدون أى حب من الناس، لأن الملائكة تنادى أرواح البشر أن الله يبغض فلاناً فأبغضوه ، وسيجدون أنفسهم بعد ذلك فى عزلة من الناس ، وهذا مما لا يرضاه داعية لنفسه .

على الداعية أن يلتزم التواضع ليقرّب من الناس، لأن دعوته فى حاجته إلى صلة مستمرة بهم ، وعليه أن يكون قريباً إلى قلوبهم وأرواحهم ، والتواضع هو ضمان ذلك كما بينته الحقائق الدينية التى عاشها النبي " ﷺ " تطبيقاً على نفسه، وتوجيهاً لمن بعاه

<sup>(١١)</sup> سورة النجم الآية ( ٣٢ )

<sup>(١٢)</sup> سورة القميس الآية ( ٨٣ ) .

<sup>(١٣)</sup> سورة الأعراف الآية ( ١٤٦ ) .

من المؤمنين ، اقرأ هذا الأمر إلى رسوله " ﷺ " : ﴿ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> والمس منه التوجيه الواجب إلى التواضع لأنه بهذا الخفض يقرّبهم ، ويوجه عقولهم وأرواحهم ، وكان النبي " ﷺ " لا يتعالى على أحد من أصحابه بل يجلس معهم ويعرفهم أنه كأحدهم في كافة شئون حياته ، وإذا ما مر بصبيان صغار وقف وسلم عليهم ، فلقد مر أنس على صبيان فسلم عليهم وقال : كان النبي يفعل <sup>(٢)</sup> بل إنه يوضح لأصحابه تواضعه فيما قام به من عمل ، فيقول " ﷺ " ( ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم ) ، فلما سأله جابر عن نفسه قال ( وهل من نبي إلا وقد رعاها ) <sup>(٣)</sup> .

وعلى الدعاة أن يلتزموا بالتواضع الكامل حتى يتمكنوا من تأدية دورهم ويضربوا في هذا المجال صوراً عملية كثيرة .

## ٢ - القناعة والزهد :

الزهد الصادق يتبعه قناعة بما أوتي ، وعفاف عما في أيدي الناس ، ولا تقف النفس الكريمة بصاحبها عند الزهد ، والقناعة ، والعفاف ، بل إنها تطبعه بطابع السخى المعطى حين يجد الذي يعطيه غير منتظر علم أحد ، أو شكره ، لأنه أنفقته لوجه الله : ولا ينتظر ثواباً إلا من الله ، وما ذلك إلا لإيمانه بحقائق القرآن الذي يطلوه ويرشده والتي منها : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُنْفِقْكُمْ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

إن الداعية في أمس الحاجة إلى نفس زاهدة تؤمن بالزهد وتعرف فضيلته وترى أن

<sup>(١)</sup> سورة الشعراء الآية ( ٢١٥ ) .

<sup>(٢)</sup> رباط الصالحين ص ١٧٥ .

<sup>(٣)</sup> صحيح البخاري ج ٤ ص ١٩١ - كتاب بدء الخلق - باب يعكفون على أصنام لهم

<sup>(٤)</sup> سورة البقرة الآية ( ٢٧٢ ) .

( هذه الحياة الدنيا ليست دار التمتع الكلى ولكنها فترة مؤقتة تنبئ عليها كل سعادة الآخرة ) ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْخَيْرُ أَلْفَ مِائَةِ مِائَةٍ ﴾ <sup>(١)</sup> وبذلك فليس الهدف منها التلذذ من الشهوات والمطعم ، وليس هو شأن المؤمنين أبداً أما الكافرون فيحكم ﴿ يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ ﴾ <sup>(٢)</sup> وهذا الزهد لا يكون المؤمن منعماً في تصرفه ، وفي الوقت نفسه لا يحرم من الدنيا ﴿ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴾ <sup>(٣)</sup> وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا .

هذه الحقائق ترسخ في نفس الداعية فيعطى بلا حذر ، ويعلم أن الله سيخلفه ويعوض عليه بالنجاح في دعوته .

#### ٤ = الكرم والسخاء :

والكرم والسخاء صفة من أهم صفات الداعية حيث تقرب القلوب النافرة وتعهد العقول للطاعة ، ولذلك كان من أول الأوامر الأخلاقية للرسول " ﷺ " ﴿ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ﴾ <sup>(٤)</sup> أي لا تعط مستكثراً ما أعطيت للناس فمنجده " ﷺ " يعطى عطاء من لا ينشى فاقه، وكان كما وصفه ابن عباس ( أجود الناس ) <sup>(٥)</sup> "وَمَنْ يَتَصَدَّقْ بِشَيْءٍ مِنْ مَالِهِ فَلْيَفْعَلْهُ بِلَيْسَ الْغَنِيِّ عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ وَلَكِنَّ الْغَنِيَّ غَنَى النَّفْسِ" <sup>(٦)</sup> بل لا بد من نفس كريمة استجمعت كل خواص الكرم وأصالته في كافة حالاتها .

<sup>(١)</sup> سورة الشعراء الآية ( ٢١٥ ) .

<sup>(٢)</sup> رياض الصالحين ص ١٧٤ .

<sup>(٣)</sup> سورة المدثر الآية ( ٦ ) .

<sup>(٤)</sup> صحيح مسلم ج ٧ ص ٧٣ .

<sup>(٥)</sup> صحيح مسلم ج ٧ ص ٧٣ .

<sup>(٦)</sup> صحيح البخاري ج ٨ ص ١١٨ .

ومن هنا نجد القرآن الكريم يحث المؤمنين الالتزام بمكارم الأخلاق ، غير حائزين بما يعرضهم من عقوبات ويعتد "الكريم أحد الأسباب التي حبيب الناس في رسول الله ﷺ" ويقول تعالى : ( كان رسول الله أجود الناس كفاً ) ، ومن المعروف أن الإنسان عند الإحسان ولذلك يروي أن رجلاً أتى النبي ﷺ " وسأله فأعطاه خمساً من حنين فرجع إلى قومه مسلماً وهو يقول لهم ( أسلموا فإن محمداً يعطي عطاء ما يخشى فيه الفاقة ) (١)

### "ثالثاً"

#### صفات الريادة والتوجيه

**والداعية لا يكتفى بالهودة مع الناس لأنه صاحب رسالة يعمل لنشرها فيهم ، ويهديهم بها ، وذلك لا يتأتى له إلا إذا تمتع بشخصية مؤثرة فيها قدرة الجذب النفسي ، ومنها يقبل التوجيه والريادة ، على أن هذه الشخصية لابد أن تمتلك مجموعة من الصفات ذات التأثير والريادة ، ومنها :**

#### ١ - المشاركة الوجدانية :

وهي صفة هامة للداعية ، تجعله يعيش حياة الناس ، يشعر بشعورهم ، ويتفعل مع آراءهم ، وحياتهم ، ويتداخل في تقاليدهم ، وكافة شئوهم بصدق وفهم ، ويميل ، ويجب أن تأخذ هذه الصفة عنده شكلاً عاماً بمعنى مواجهتها تلقائياً مع الجميع بلا تفرقة بين غني وفقير ، أو رئيس ومرعوس ، ورفيع أو وضع لكى يصل بالدعوة إلى الجميع ، فإن المشاركة تضيئ إحساساً عملياً له قوته في الوصل والتأثير ، ومن المعروف أن المشاركة الوجدانية هي الرباط الخيري الذي يصل القلب بالقلب ويربط العقل بالعقل والجسم بالروح (٢) وهي التي تنشئ كل التصرفات الحسنة والسلوك القويم ، وتأثيرها في الحياة الاجتماعية مؤكد بسبب خلوها من الزيف والتصنع ، ولأذا

(١) التفسير ج ١ ص ٢٢٨ ،

(٢) الشخصية ص ٤٠

يظهر مع أول مقتضى : ولكلى أمر : ولا تحتاج إلى عناء كبير لكن تعرف . وتذكر .  
الملازمة القول ، والسلوك ، والعمل .

والداعية بها ينتظره الناس ويقدمونه عليهم ، فيأخذون رأيه ، وينهجون هججه  
ويجعلونه رائد لهم وما استحق ذلك عندهم إلا بعد أن تأكدوا من الصور العديدة هذه  
الضغطة ، فهو حبيب يمتحن الخير للجميع ، كما يتسناه لنفسه ، فيصل الرحم ، ويكرم  
الجار ، ويقرى الضيف ، ويخلص للجميع ، ولا يترك أمراً فيه مصلحتهم إلا وبحث عليه  
ويبعدهم عن سواه . ودائماً تلقاه مهتماً بالخير والنفع ، فيكرر النصيحة ، ويأمر  
بالمعروف ، وينهى عن المنكر ، وتعاونته مع الجميع يلمسه الجميع ، في كثرة . ووضوح .  
وهو في هذا لا يسطر من الناس جزاء أو شكوراً ، وكل ما يتسناه أن يجعل الأهمام  
متفحمة لدعوة الله مقبلة على تديرها واليقين بها .

والداعية يطبق أشكال هذه الضغطة عن اقتناع بها ، لأنها أوامر دينية إلهية ، وحيادية  
رسوله " ﷺ " مع الناس ، وإذا كانت هذه مصادر دعوته فهو أحق الناس بتطبيقها .  
إنا الدروس المستفادة من فهمه لحقيقة الإنسانية ، ودعوة الإسلام للتعارف  
نظم المشاركة الصادقة ، وجدانياً ، وعقلياً ، وحسياً ، ليصنعوا جميعاً ما يفيدهم وينفعهم :  
وأيات القرآن تؤكد هذا وتثبت عليها ، أنظر قوله تعالى حينما يخاطب الرسول بصيغة  
الجماعة فإنه لا يفرق بين إنسان وإنسان ، ولا بين مؤمن ومؤمن ، فالحطاب واحد  
للجميع إذ نادى ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ﴾ ، ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ وهذا يعلم المشاركة  
بل إن القرآن يعلم الناس أن يكون دعاؤهم لأنفسهم ولغيرهم إذ يقول ﴿ أَهْدِنَا  
الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ ﴾ وهو دعاء في سورة الفاتحة يقرأه المسلم كل يوم داعياً  
بصيغة الجماعة إشاراً لغيره ، وتبرئة لنفسه ، من الأنانية ، ولأنه شيء نبيه الله ورسوله ،  
حيث يقول تعالى : ﴿ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ " " ويقول إخباراً

عن سيدنا إبراهيم عليه السلام " : ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ  
 الْحِسَابُ ﴾ <sup>(١)</sup> وذلك ليس بدعا فإن القرآن يمدح المؤمنين الأول ، لأنهم تركوا  
 أنانية الذات إلى حب الجميع حيث كانوا لا يدعون للأحياء وحدهم بل يقولون :  
 ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا  
 لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ <sup>(٢)</sup> ولم يكن بالقول فقط وإنما بالعمل كان إيتارهم كما بفيده قوله  
 تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُخَيِّبُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا تَجِدُونَ  
 فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ  
 وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> فترى الأنصارى ساكنى  
 المدينة يحب المهاجر إليه من مكة ، بكل صفاء ، ويؤثره على نفسه خاصة ، وسبب  
 ذلك أن وجدانهم قد آمنت بهذه المشاركة عن اقتناع فتمكنوا بعد ذلك من تأسيس  
 مجتمعهم على الحب ، والخير ، والمشاركة ، وكل ما حرصوا عليه هو أن ينسحق العلل  
 من قلوبهم وأن يوقفوا شح النفس ليحصلوا إلى الفلاح ، وذلك درس للداعية .  
 أن الداعية ملتزم بأن يحسن صلته مع الجميع تنفيذاً لأمر الله القائل :  
 ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِالْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ  
 وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ وَآبِنِ السَّبِيلِ  
 وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> يبين الزمخشري في تفسيره هذه الطوائف فيذكر أن ذا القربى  
 كل ما بينك وبينه قربي من أخ أو عم أو غيرهما ، والجار ذى القربى هو من قرب  
 جواره ، والجار الجنب من بعد جواره ، وهو أجنبي ، والصاحب بالجنب الذى

<sup>(١)</sup> سورة إبراهيم الآية ( ٤١ )

<sup>(٢)</sup> سورة البقرة الآية ( ١٠ )

<sup>(٣)</sup> سورة البقرة الآية ( ١٧٧ )

<sup>(٤)</sup> سورة النساء الآية ( ٣٦ )

صحبك في أمر ما أو المرأة ، وابن السبيل المسافر المنقطع أو الضيف <sup>(١)</sup> ويجب أن تأخذ هذه المرأة الحسنة أشكالها المتعددة فهي على الخير والبر ، المأمور بها في قوله تعالى : ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ﴾ <sup>(٢)</sup> وهي نصيحة خيرة ، وتواص بها لأنها من صفاتهم ، ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾ <sup>(٣)</sup> وهي أمر بالمعروف ونهي عن المنكر البذلان مما أساس خيريتهم كما أخبر الله : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> وسب فلاحهم الذين أصرروا به في قوله تعالى : ﴿ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

ويجد الداعية أمامه كذلك صورة النبي ﷺ وتطبيقاته هذه الصلوة . فلما كان قبل البعثة كما وصفته زوجته خديجة ( إنك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتقوى الضيف وتحمل الكل وتعين على نوائب الحق ) <sup>(٦)</sup> وكان يشارك فريده أحدانهم الكبرى فساهم في حرب الفجار ، وحلف الفضول ، وبناء الكعبة ، وعاشق المرأة والتجار ، والأثرياء ، والكبار ، والصغار ، وكان الجميع يذكرونه ويحذرون إليه . فلما بعث عليه تضاعفت اهتماماته بالناس كما وصفه الله : ﴿ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ <sup>(٧)</sup> وكان يرال الناس بالنصح والإرشاد قاصداً نجاتهم وسعادتهم ، وكان ﷺ " يسبقهم في كل أعمالهم ألا تراه في يوم " بدر " يترك ابنته مريضة في المدينة ويذهب إلى الحرب لا يجلس في العريش

<sup>(١)</sup> تفسير الكشاف ج ١ ص ٥٧٦

<sup>(٢)</sup> سورة التوبة الآية ( ٢ )

<sup>(٣)</sup> سورة البقرة الآية ( ١٧٧ )

<sup>(٤)</sup> سورة آل عمران الآية ( ١١٠ )

<sup>(٥)</sup> سورة آل عمران الآية ( ١١٤ )

<sup>(٦)</sup> صحيح البخاري ج ٩ ص ٢٨ - كتاب التعبير

<sup>(٧)</sup> سورة التوبة الآية ( ١٢٨ )

الذى بناه له الصحابة خلف الصفوف ، بل ليكون في الصفوف، يرمى بالحصى، ويناشد الله ، وينظم الصف حتى أشفق عليه الصديق أبو بكر " ﷺ " فقال له : بعض مناشدتك ربك فإنه منجز لك ما وعد وتنتهى المعركة ، ويأتيه خبر وفاة ابنته وهو عائد إلى المدينة .

وكان " ﷺ " يحاول دائماً مصلحة الناس ويتصرف وفق ذلك ، من ذلك ما ذكره " ﷺ " ( يا سعد إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكبه الله في النار )<sup>(١١)</sup> فهو يعطي هذا إنقاداً له من النار ويترك غيره الأحب .

إنه " ﷺ " في موالاته النصيحة، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، قد ترك للمسلمين عموماً، وللدعاة على الخصوص ثروة طائلة تخدمهم بالدين كله . وعلى الجملة فإن هذه المشاركة بكل جوانبها ضرورية لمن وقف نفسه لدعوة الله حتى يأخذ المبادرة، ويتقدم الصفوف، ويكون ثقة القوم، وأملهم، ويعدون له الحاقداً ، وينحون من عداوات المعارضين .

## ٢ . القوة والشجاعة :

وهذه صفة أخرى تساعد على الثقة والقيادة وهي صفة تسبى على تقدير الشخص لنفسه وفهمه لواقع حياته وأتباعه لتعاليم دينه المؤكدة ، فبذلك يبعد تلقائياً عن الذل والضعف، وعن الخوف والاضطراب، لأنه يثق في المفاهيم التالية : —  
أولاً: المؤمن يجب أن يكتسب من إيمانه الثقة ويشعر بالفضل والكرامة لأنه بالإيمان يردى ما عليه ويترك ما عدا ذلك لله الذى يصرف كل شيء : ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾<sup>(١٢)</sup> .

<sup>(١١)</sup> مسند الإمام ج ١ ص ٩١ - كتاب الإيمان - باب تأليف قلب من يخاف على إيمانه  
<sup>(١٢)</sup> سورة النور الآية ( ٨ ) .  
<sup>(١٣)</sup> سورة النور الآية ( ١٧٥ ) .



ثانياً : الخائف كله بقبضة الخائف سبحانه وتعالى ويبدد وحده النفع والضرر وكل الخلق حاصيع له وما على المؤمن إلا أن يقصر خوفه على الله كما قال تعالى : ﴿ وَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (١) .

ثالثاً : الأهل والرزق محدودان تماماً بحيث ﴿ فَإِذَا حَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً ﴾ وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿ (٢) ﴾ ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ (٣) . وقد ثبت أن رزق الرجل يكتب بعد نفخ الروح في المضغة كما يكتب أجله وعمله (٤) .

وما دلت هذه المظاهر قد ثبتت عند الشاعرة فما عاين إلا أن يظهر المؤمن في كل حادثة لأن ﴿ الْعِزَّةُ لِلرَّسُولِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٥) وهي عزة ناشئة من الإحساس بالكرامة التي أولها الله للإنسان على العموم ، وناشئة من لذة الإيمان وحلاوته عند المؤمن على الخصوص ، فإذا ما بعد الإنسان عن العزة فقد بعد عن الإيمان ، ولا يقبل من المؤمن قط عذر إذا سار في مسلك ذليل فإنه بذلك يظلم نفسه وسوف يسأل ﴿ فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا ﴾ (٦) فمن يقبل منه أنه كان ضعيفاً في بلده لأن الأرض كلها لله وهي واسعة ، وكان عليه أن يهاجر إلى مكان آمن فيه صيانة لكرامته وحماية لعزته التي يجب أن يتمسك بها بكل شدة ، ولن ينقص من قدره شيء ، وأن الحقيقة في قوله تعالى : ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (٧) .

(١) سورة هود الآية ( ٦ )

(٢) سورة الأنعام الآية ( ٢٤ )

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٦ ص ١٩٢ - كتاب القدر

(٤) سورة المنافقون الآية ( ٨ )

(٥) سورة النساء الآية ( ٩٧ ) .

(٦) سورة فاطر الآية ( ٢ ) .

وليس من العزة أن يظلم الإنسان غيره، أو يطغى عليه، لأن العزة خلق تميز يتمتع بها من يحافظ عليها لنفسه، ولغيره انطلاقاً من فهمه لذاته، ولديه، وللحياء .  
ومن مستلزمات هذه العزة أن يكون صاحبها شجاعاً، قوياً، في شخصه ورأيه لتكون حيرة في ذنبا، ومقبولة من كافلة العفول .

وقد أراد القرآن الكريم أن يبسط هذا المعنى في الاستماع والعقول فحفل به وأكثر من وصف الله بالقوة ليكون ذلك إيماء إلى المؤمنين بأن يكونوا أقوياء ، وكذلك وصف بالقوة جبريل ورسله والمؤمنين حتى يتضح شرف القوة ورفعته .  
ومن القوة المطلوبة أن يملك الداعية القدرة على ضبط نفسه والسيطرة عليها بل إن ذلك هو كل القوة في الواقع لأن النفس خيراً وشرّاً تتوزع بحسب قواها .  
وأحسن الناس من يحكم شهوته، وغضبه، فيعطى لنفسه العاقلة زمام أمره، ويصرف بعيداً عن أى إنفعال يفسد عليه وجهته مهما كان حقاً .

يقول ابن مسكويه <sup>(١)</sup> : ( شبه القدماء الإنسان وحاله مع الأنفس الثلاثة بإنسان راكب دابة قوية، ويقود كلياً ، فإن كان الإنسان من بينهم هو الذى يروض دابته وكليه ، فلا شك في رغد عيشه وحسن أحواله ، وإن كانت البهيمة أو السبعية هي الغالبة ساءت الثلاثة ) <sup>(٢)</sup> ، ولذلك كانت وصية النبي " ﷺ " للصالحين الذى سأله النصيحة ( لا تغضب ) <sup>(٣)</sup> ليكون قوياً بحق ، فليس الشديد بالصرعة إنما الشديد من يملك نفسه عند الغضب <sup>(٤)</sup> .

ومن هنا يقول ابن المبارك أن المقصود من قوله تعالى : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ هو جهاد النفس <sup>(٥)</sup> ولذلك فالعزيز هو الذى يحكم نفسه ولا يجعلها

<sup>(١)</sup> ابن مسكويه أن النفس الإنسانية لها ثلاث قوى أو أنواع ثلاثة بهيمة ( شهوية ) وعضوية ( سبعية ) ونبيلة ( عقلية ) . وكل دابة له فوره وتحاول التغلب على آخرها . ويرى أن النفس العنصرية تنرفق لأنها تهيئ الألب . واليهود تحكم قلوبهم لأنها لا تملك . والإنسان يسيطر على نفسه لأنه يملك .

<sup>(٢)</sup> تهذيب الأخلاق لابن مسكويه ص ٥٥

<sup>(٣)</sup> مؤلفات مالك ج ١ ص ١٤ - ما جاء في التهذيب

<sup>(٤)</sup> مؤلفات مالك ج ٤ ص ٩ - ما جاء في التهذيب

<sup>(٥)</sup> كم الجوى ص ٤٠

غلب بالغضب الذى يفسد على الإنسان وجهته، ويتحول بينه وبين الرشاد، ولذا كان من أهم صفات عباد الرحمن أنهم ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾<sup>(١)</sup> .  
 إن سيطرة العقل المتأدب تجعل الإنسان واقعياً في الموقف فيبدى الحققة . ويظهر  
 الرأى ، ويصل بالإقناع إلى ما يريد .

ومن هذه القوة إعلان الرأى فى ثبات لا يعرف التغير، أو الثلوث، بسبب محاباة  
 أو تحامل، لأن هدفة شر دعوته الحققة المؤيدة بالدليل، وهى محفوظة لا تتغير، ولكنها تغير  
 وتصلح وتعلل، فإظهارها على وجهتها وبشكل مرن هو المطلوب، مهما كان الحال  
 أو الموقف أو القوم. ولا عليه ما دام يتجرد فى هدفه ويبعد عن الدعوة أى أثر شخصى  
 محتمل ، وللداعية أسوة فى رسول الله " ﷺ " فلقد أعلن كلمة الله وهو وحده وسط  
 قوم كافرين بها ومعارضين لها ، ومع ذلك لم يبال بأعمالهم ، بلجأوا للتهديد والوعيد .  
 فرد عليهم قائلاً لعمه : ( لئن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك دونه )<sup>(٢)</sup> ،  
 ولجأوا إلى محاولة إغرائه فكان يتهمز فرصة قريش منه ويدعوهم إلى الله ، وقاطعوه  
 وقومه فذهب إلى غيرهم من القبائل يدعوهم ، ولم يحدث أن غير الدعوة مع تغير  
 الظروف وإختلافها ، بل كان العذاب الشديد يلحق به وبعض المسلمين، ومع ذلك  
 كان يثبت على الصبر وينتظر الأمل، ويواصل دعوته، لأنها الحق ولا بد أن تعلن .

يقول الزمخشري فى تفسيره : أن المعنى أن تحتهدوا فى إقامة العدل حتى لا تجوروا  
 وتقيموا شهادتكم لوجه الله تعالى كما أمرتم بإقامتها ؛ ولو كانت الشهادة على  
 أنفسكم، أو آبائكم، أو أقاربكم ، ولا تمنع الشهادة بسبب فقر أو غنى )<sup>(٣)</sup>  
 وعلى الجملة فإن الداعية إذا جمع الصفات السابقة فإنه يكون قد وضع نفسه فى

<sup>(١)</sup> سورة الفرقان الآية ( ٦٣ ) .

<sup>(٢)</sup> سيرة النبي ج ١ ص ٢٧٨ .

<sup>(٣)</sup> تفسير الكشاف ج ١ ص ٥٧٠ .

الطريق المستقيم لدعوته ، وحصن نفسه بأخلاق الألفة والريادة ولا عليه بعد دلت إلا أن تلك أفقاً يمكنه من فهم الواقع ويستطيع به عرض دعوته على وجهها السليم .

### الركيزة الرابعة

#### الملازمة

#### بين الدعوة والواقع

مرت الدعوة في مكة بمراحل متعددة تدور بين السرية في الدعوة، والجهري الخاص، والجهري العام، وكان لكل مرحلة ظروفها الذي حتم صوراً معينة في أساليب ووسائل الدعوة .

وحين ننظر إلى الدعوة في العصر الحديث ، ونأمل واقع العالم المعاصر نرى أنفسنا أمام مجموعة من الحقائق ، أهمها :

**أولاً :** يروج العالم بموجات عديدة، ومتعارضة في المذهب، والفكر، والسلوك . فمن الناحية الفكرية والمذهبية نرى في كل دين أقلية تلتزم به ، وأكثرية تدعيه وتطبق ما يعارضه، وتكتفي بمسميات لا مضمون لها .

والذين يتمسكون بدينهم منقسمون إلى جماعات مختلفة كل منها يدعي الحق لنفسه فقط . ويرى أن ما عداه باطل ، ولو كان هذا الانقسام في الفروع لهذا الأمر ، لكنه كثيراً ما يكون في الأصول مع أنها واحدة لا تنوع .

**ثانياً :** تكتفي الدول الإسلامية برموز إسلامية على أساس أنها الإسلام فتحافظ على الشعائر الدينية كالصلاة ، والصوم ، والحج ، وتنظم الأحوال الشخصية كالزواج ، والطلاق ، والميراث وفق شرع الله تعالى ، وتترك ما عدا ذلك لقوانين البشر التي وضعها الناس لأنها تتصور أن تطبيق كافة أحكام الشريعة أمر مستحيل، أو يذهبون إلى عدم تقبل الناس لها .

**ثالثاً :** سيطرت صورة الحياة الغربية القائمة على الفكر الوضعي على الاتجاهات الثقافية ، والفنية ، ومختلف جوانب الحياة الاجتماعية ، وتقبل الجمهور ذلك وإن حالف تعاليم الإسلام مخالفة ظاهرة .

**رابعاً :** تعمل أجهزة التوجيه ، والتثقيف بعيداً عن قيم الإسلام ذاتها ، حيث ترى في أجهزة الإعلام الصور الخلية ، والمسلسلات المنبسطة ، وانفصاف الأهلان معبواها الخسار ، ولذلك أقره السوء في التوجيه .

**خامساً :** برزت طبقات في المجتمع الإسلامي تنسلخ عن الإسلام باسم التمدن والتحديث ، وأصبح له صوت وآتباع ، وهي ترحب بالفكر الوضعي . وتندفع عنه .

**سادساً :** تمكن الغرب المسيحي النحوي ، والفني من فرض أنماطه الخيالية على العالم الإسلامي الضعيف . ولم يجد المسلمون أمامهم إلا الخضوع للقوة التي تملك المال ، والفسوت ، وكل ما يحتاجه الضعفاء .

وكل مخلص لإسلامه يجد نفسه أمام قوة ترقب عمله ، وتداول هباته بأساليبها ، ودهانها .

**سابعاً :** يجد المدعاة أنفسهم تحت المراقبة الدقيقة لقوى العالم المختلفة ، حيث تنال كلماتهم ، وتقرأ كتبهم ، وتتابع حركاتهم وأعمالهم ، بحيث لو رآها خطراً في دعوتهم ، وعملهم ، فإن التشدد لم يأتى سريعاً تحت مسميات عديدة لتعلنهم في دسائف الذين يعتقدون على حرية الآخرين .

**ثامناً :** ألغى العامة في المجتمع الإسلامي البعد عن تعاليم الإسلام ، وجعلوا الإسلام كله ، وصار عملهم بالأفلام ، والأغاني ، والأزياء ، والألعاب الرياضية هو اهتمامهم ، وهو ثقافتهم .

لقد راعى شباب وجدكم يعرفون أسماء ومراكز اللاعبين في الأندية الأوروبية وغيرها ، وفي نفس الوقت لا يعرفون عن الإسلام إلا قليلاً .. ووجدكم فحورين كاذبة المعروفة . غير عاتين تجهلهم أمور دينهم .

## هذا هو الواقع ..

ببدا الدعوة حقيقة ربانية ، حفظها الوحي ، وصانتها قلوب قلة مؤمنة ،  
واحتاج إلى من يتحرك بها ، ويبلغها للناس بالحسنى وبصورة تحبب ، وتنهج منهاج  
تفتح العقول والقنوب ، بعيداً عن التصادم ، والعنف ، والعدوان .

## فهل يا ترى ؟ !

يتطلب الدعوة منهج المرحمة السرية بما فيها من التخيير والاكتفاء ، وترك العنصر ،  
والاكثفاء بالاتصالات الفردية ، حتى لا يحدث تعارض ، ومخالفة .

أم يتبع الدعوة منهج الدعوة الجهرية الأولى بما فيها من الدعوة العلنية مع بقاء  
جمهور المسلمين في صمته ، كل في عمله ، لا يشعر بمسئوليته المباشرة تجاه الآخرين .  
أم تتبع منهج الجهر العام ليقوم كل مسلم بإعلان الإسلام ، والدعوة إليه ،  
وتحمل مسئوليته تجاه دين الله تعالى .

إن الأمر ليس بهذه البساطة التي يتصورها بعض الناس ، لأنه يحتاج إلى دقة النظر ، والتأمل  
في النتائج ، وتحليل الموقف لتكون الدعوة إلى الله متلائمة مع الواقع ، ولتتخذ الدعوة لكل  
حالة منهاجها المناسب .

فهناك حالات تحتاج إلى السرية ، وأخرى يناسبها الجهر الخاص ، وثالثة تحتاج إلى الجهر العام .  
والداعية هو صاحب القرار في ذلك ..

وليكن قرار الداعية واضحاً وهو يتخير الموضوع ، والوسيلة والأسلوب ..

فمن ناحية اختيار موضوع الدعوة عليه تحديد ما يريد وليركز على العقيدة

لأنها أساس الدعوة ، وعليه أن يكون مع العقيدة ملتزماً بقول الله تعالى :

﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا

بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ [٢٢٠]

﴿ قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ تَعَالَوْا۟ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِۦ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ ۚ فَإِن تَوَلَّوْا۟ فَقُولُوا۟ ٱشْهَدُوا۟ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ۝١١٣﴾ .

وحيث يتكلم في العقيدة ، فإن من الأول أن يبدأ بالأهم ثم المهم بعده ، على صوء ما يراه مناسباً لدينه ، ولئن يدعوهم .

إن غرس التوحيد في القلوب هو أساس العقيدة ، وبعده يأتي أساس الرسالة وأركان العقيدة كلها .

وإذا ما اعتقد الإنسان أطاع كل ما يتفق مع عقيدته لأن أساس البناء هو العقيدة .

ولتكن الصورة البيانية الحسنى هي لباس العرض ، وأسلوب الدعوة ..

وعلى الداعية أن يدرك أن الدعوة السليمة لا تحتاج إلى السب والنلع ،

وليس منها العدوان ، وسوء الخلق .. مع كافة المدعوين .

وحيث يختار الوسيلة فعليه أن يجعلها مناسبة للناس ، فمع العلماء يكمون

الكتاب والمحاضرة والندوة ..

ومع متوسطي الثقافة تكون الصحيفة والبرامج التوجيهية ، ومع العامة يكون

الجدل ، والحوار ، والمقارنة ... وهكذا .

ومع الأسلوب عنيه أن يعود للقرآن الكريم يأخذ منه ، فلقد كان القرآن الكريم

يناطق بأسلوبه الكفار ، والمنافقين ، والمؤمنين . ويناقش الملائم والفراء ، ويحدث إلى الرجال

والنساء ، والكبار والصغار .. وهكذا .

ولذلك كانت الملاءمة بين الدعوة والواقع ضرورة أساسية لنجاح الدعوة .

إن لعقيدة أساس البناء ، وغرسها في القلوب مهمة الدعاة ... وليكن معلوما للجميع

أن الشريعة تأتي تابعة للعقيدة الصحيحة بصورة تلقائية .

## الركيز الخامسة

### إدراك

### مسئولية الدعوة

تستعرض تاريج الدعوات الإلهية منذ آدم " ﷺ " إلى محمد " ﷺ " لمسئولية الجهد المبذول ، والمعاناة التي بذلها الأنبياء لأداء الأمانة التي أحسبها في سبيل الله تعالى .

ولذلك نشير إلى ضرورة إدراك هذه الحقيقة ليقوم الجميع بما يجب عليه إزاء الدعوة .

إن الدعوة إلى الله تحتاج إلى إخلاص المستدعين جميعاً ، وخير الله دعوة أن تتكاتف الأمة كلها في هذا المجال .

لقد رأينا رسول الله " ﷺ " يقوم بالدعوة ، ويقوم معه كل من يستحل في الإسلام ، ولذلك أخذت الدعوة الصورة الجماعية منذ انبعاثها ، ولم يحدث مرة أن الرسول " ﷺ " كان في اتجاه ، وكان المسلمون في اتجاه آخر ، ورأينا — كذلك — المسلمين وهم يدعون إلى الله في صورة تقرب الناس إليهم ، وتعريفهم بالإسلام برفق وهدوء ، وتدعو إلى الله بالحسنى والخلق الخليل .

ورأينا أصحاب رسول الله " ﷺ " رعم الضعف ، والقلّة يقومون بالدعوة ويضيفون للإسلام أتباعاً : مؤمنين ، صادقين ، فلقد أدخل مصعب بن عمير الإسلام في كل بيوت المدينة .. وعاش جعفر بن أبي طالب في الحبشة داعياً محبوباً بين خير المسلمين .

وليس من فقه الدعوة أن يخاطب الناس بما ينفرهم من دين الله تعالى ، فلقد علمنا الله أن تقول لأهل الكتاب ﴿ وَلَنُتِمِّدَنَّكُمْ وَوَعَدُ اللَّهِ حَقٌّ لَا يَکْذِبُ ۚ ﴾ ونقول لهم : ﴿ وَادْعُوا إِلَىٰ مَن يُؤْمِنُ ۚ إِيَّاهُمْ كَلِمَةُ هُدًى ۚ أُو۟فَىٰ صَلَاتٍ مُّبِينَةٍ ۚ ﴾ .



وليس من فقه الدعوة أن يصطدم الدعوة مع المسئولين ، عن طريق التشهير ، ونشر النقد بصوت مسموع ، لأن كثيراً من المسئولين يحتاجون إلى النصيح الهادئ ، والكلمة الصادقة يسمعونها بخلق الإسلام ، وسلوك المؤمنين .

وليس من فقه الدعوة أن يتفرق الدعوة إلى شيع وفرق ، لأن ضرر هذا أكثر من نفعه ، وكيف يتصور الدعوة أنهم ينادون للتوحيد ، وهم يتقسمون حيز بينهم إلى الناس أن لكل جماعة دعوة ، وأن لكل فريق إله .

إن أصحاب الهوى والغرض أفسدوا ما بين الدعوة والحكام ، فانتقسم العالم الإسلامي على نفسه ، وأصبح صراعه مع ذاته ، وخير للإسلام أن يكون الأمر على غير هذا النمط .

إن من فقه الدعوة أن يكون العلماء والأمراء معاً في طريق واحد ، لعبادة واحدة ، وخدمة أئمة جميعاً في الأمة الإسلامية يعملون لله ورسوله .

وإلى على يقين من أن العلماء إذا تمكنوا من عرض الإسلام بصورته النقية ، الصحيحة ، بعيداً عن التشنجات المذهبية ، والعصبية الفكرية فإنهم سيحققون به ومعها نهضة إسلامية تفيد العالم كله .

إن ملامح الخطاب الديني الإسلامي يقوم على الأسس التالية : —

**أولاً :** أن يكون متحد الموضوع ، واضح الهدف ، في إطار المشروع الإسلامية .

**ثانياً :** الالتزام بشرف الوسيلة ، وحسن الأسلوب ، وجمال الطلب .

**ثالثاً :** مراعاة حق المخاطب في الفهم ، والمناقشة ، وحرية اتخاذ ما يرى .

**رابعاً :** ضرورة الالتزام بالمرجعية الإسلامية بمصادرها المعروفة في كل جوانب عملية الدعوة .

ونكلى هذا كيان إدراك مسئولية الدعوة ، والوقوف على أبعاد هذه المسئولية

ضرورة هامة لنجاح الدعوة إلى الله تعالى .

## الركيزة السادسة

### دور المرأة المسلمة

#### في الدعوة

المرأة نصف المجتمع أكرمها الله تعالى ، وجعلها من الرجل ، ومعد **﴿بَعْضُكُمْ**  
**مِّنْ بَعْضٍ﴾** فتحقق هذا بالإسلام الحقوق التي كانت محرومة منها .

وقد كلف الله تعالى المرأة بالإسلام ، وحدد لها دورها في إطار أسرة كريمة ،  
 وفي حركة مجتمع طاهر ، ولعل ما نشير إليه هنا دورها في حركة الدعوة إلى الله تعالى  
 فالمرأة هي أم الرسول **ﷺ** ، وهي التي أرضعته ، ونشأته وأشرفت على تربيته .  
 وهي روجة الرسول ، أمنت به ، وصدقت برسالته ، وأعنته بمأكلها ، ويسرت  
 له الطريق بأمر الله تعالى فكانت خير عون على تليغ الرسالة .

لقد كانت خديجة " رضي الله عنها " بأمر الله خير معين لرسول الله **ﷺ**  
 تتبع خبره ، وتطمئن عليه ، وتسعى لتعرف حقيقة ما كان يراه الرسول **ﷺ** في  
 ميلا بهجته **ﷺ** .

ولقد شاركت المرأة العربية في مكة في حركة الدعوة منذ البداية . . . . .  
 روجة عمار : تتحمل الأذى في سبيل الله تعالى ، وتتقبل الموت راضية مرضية .  
 أول شهيدة في الإسلام .

وهناك عدد من السابقات إلى الإسلام، منهن من هاجر إلى الحبشة ، ومنهن  
 من هاجرت إلى المدينة ، ومنهن من بقيت صامدة في مكة .

وقد انتهرت امرأتان في بيعة العتبة الثانية، وبايعتا رسول الله بيعة الحرب ، وسدختا  
 في بيعتهما، فلقد سقطت أم عمار جريحة في غزوة أحد ، وفي جسدتها اثنا عشر جرحا  
 وتلك إشارات تؤكد دور المرأة في حركة الدعوة إلى الله تعالى، ويثبت على  
 المسلمين تنشئة بناتهم على الإيمان الصادق، وحب الدعوة إلى الله، وسداومة الأمر

بالمعروف، والنهي عن المنكر لتكون المرأة هي المدرسة الصالحة لتخريج حيل صالح. مؤمن .

والمرأة في العصر الحديث يمكنها أن تؤدي للدعوة خدمات حافلة عن طريق أبنائها وبناتها، ويمكن أن تحيط أسرتها بسياج حميمها من أي فساد في الخلق والسلوك . ويمكن للمرأة المسلمة أن تحول بيتها إلى مركز للإشعاع والخير لأولادها ولجاراتها ، وصديقاتها ، فتستفيد بأوقات الفراغ في مدارس فكرة دينية ، أو حفظ آية قرآنية ، أو قراءة حديث نبوي شريف .

إن المرأة المسلمة يمكنها عن طريق الاشتراك في الجمعيات الخيرية ، والوطنية من تقديم الإسلام عملياً لأخواتها ، وبذلك تكون سبباً في تعليم الإسلام للناس . إن الفراغ عند المرأة كثير، وبدل أن يضيع في متابعة الأفلام ، والمسلسلات ، والجلوس الطويل أمام التلفزيون يمكنها أن تحول بيتها إلى مدرسة صغيرة ، نلبي فيه آيات الله والحكمة ، وذلك فضل يوفق الله من يشاء من عباده له .

إن الإسلام لم يقف حائلاً أمام المرأة أبداً، فهي نصف المجتمع، وأسمها، وأخواتها ، وبناتها ، وصديقاتها ، وجاراتها في حاجة إليها .

ويوم أن تقوم المرأة المسلمة بواجبها فإنها تقدم عملاً عظيماً للمجتمع وللناس ولم يخل الإسلام على المرأة بعلم أو تعليم ، فطليها العلم فريضة كطلب الرجل له ، وقيامها بالتدريس والدعوة أمر مقرر في دين الله تعالى : "وها هي السيدة عائشة " رضي الله عنها " تروي الأحاديث لأصحاب رسول الله " ﷺ " وأتباعه ، وكانت مصدر فتوى للمسلمين ، ولقد شاركت في الحياة العامة، والأنشطة العسكرة .

ومن هنا نؤكد على ضرورة اشتراك المرأة المسلمة في حركة الدعوة استنباطاً من سيرة رسول الله " ﷺ " وحركته بالدعوة إلى الله تعالى .

## الخاتمة

الحمد لله الذى هدانا لهذا ، وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله ، وأشهد أن لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً رسول الله .

### وبعد ،،،

فلقد انتهيت من كتابة المرحلة الملكية ، ووقفت بها عند بدايات الهجرة لأننى أرى الهجرة بداية المرحلة المدنية .

وحاولت أن أكتب السيرة النبوية بالتفصيل لأعيش مع رسول الله " ﷺ " فى حياته وأوصافه ، وشماله لأحقق أملاً عشت طويلاً ، وعشت مع حركة الرسول " ﷺ " بالدعوة وهو يتنقل بها بين القبائل والأماكن العديدة ، لأرى منهجية العمل للخدمة الإسلام ، ونفع الناس أجمعين .

ثم كانت أهم الركائز التى استنبطتها من السيرة النبوية ، والحركة بالدعوة خلال هذه الفترة .

### وأمل ..

أن يكون كتابى هذا مفيداً فى السيرة والدعوة ، ومرجعاً للمسلم العادى ، وللدارس المتتبع ، والعالم المجتهد .

وأعتذر عن كل تقصير وقع منى لأن التقصير من لوازم أى عمل بشرى .. وأسأل الله تعالى أن يتقبل هذا العمل حالصاً لوجهه سبحانه وتعالى ، وأن يجعله لى فى الدنيا ذكرى ، وفى الآخرة نوراً وذخراً ، وأن ينفعنى به يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .

ربنا عليك توكلنا ، وإليك أنبنا ، وإليك المصير ..

وأخبر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ..

### المؤلف

## فهرست الموضوعات



## فهرس الموضوعات

الموضوع	رقم الصفحة
المتقدمة	٧
الفصل الأول	
الواقع العالمى قبل مجئ الإسلام	
التمهيد	٢٧
المبحث الأول ( العرب )	
جغرافية بلاد العرب	٢٨
الأوضاع السياسية والاجتماعية	٣٢
أوضاع العرب الدينية	٤١
المبحث الثانى ( الروم )	
جغرافية الدولة الرومانية	٥٦
الأوضاع السياسية والاجتماعية للرومان	٥٩
الأوضاع الدينية للرومان	٦٥
المبحث الثالث ( الفرس )	
جغرافية الفرس	٧١
الأوضاع السياسية والاجتماعية	٧٢
أوضاع الفرس الدينية	٧٥
المبحث الرابع ( الهنود )	
الموطن الجغرافى	٧٨
الأوضاع السياسية والاجتماعية	٨٠
الأوضاع الدينية	٨٣

## المبحث الثاني

## ملاءمة الواقع العالمي للحركة بالإسلام

٨٧	١ — شيوع الضلال الديني .....
٩٢	٢ — هوان الإنسان .....
٩٣	٣ — سهولة التواصل .....
٩٥	٤ — تعدد الصراع .....
٩٨	٥ — النضج الفكري .....
١٠٣	٦ — إنتظار رسول جديد .....

## الفصل الثاني

## السيرة النبوية من الميلاد إلى الهجرة

١٠٩	التمهيد .....
١١٢	المبحث الأول ( السب الشريف )
١٢٧	المسألة الأولى : أصالة النسب .....
١٣٣	المسألة الثانية : بعد الأباء عن الشرك .....
١٤٤	المسألة الثالثة : صلة بني هاشم بسائر العرب .....

## المبحث الثاني ( إرهابات الميلاد )

١٥٣	الإرهابات ومناقشة الآراء حولها .....
-----	--------------------------------------

## المبحث الثالث

١٧١	ميلاد النبي محمد ﷺ .....
-----	--------------------------

## المبحث الرابع

١٨٤	محمد ﷺ " في ديار بني سعد .....
-----	--------------------------------



## المبحث الخامس

١٩٣	..... شق صدره " ﷺ "
-----	---------------------

## المبحث السادس

٢٠٢	..... محمد " ﷺ " في مرحلة الصبا
٢٠٣	..... — عناية عبد المطلب بحفيده
٢٠٦	..... — عناية أبي طالب بابن أخيه
٢٠٨	..... — الرحلة الأولى إلى الشام ( مقابلة بحيرى )
٢١٥	..... — رعى الغنم
٢٢١	..... — حرب الفجار
٢٢٨	..... — حلف الفضول
٢٣٣	..... — الرحلة الثانية إلى الشام ( التجارة الخديجة )

## المبحث السابع

٢٣٧	..... الزواج الخديجة " رضى الله عنها "
-----	--

## المبحث الثامن

٢٤٣	..... بناء الكعبة
٢٥٤	..... بناء عبد الله بن الزبير للكعبة
٢٥٧	..... الكعبة والمسجد الحرام

## المبحث التاسع

## المقدمات العملية للبعثة النبوية

٢٦١	..... أولاً : كثرة الميسرات
٢٧٠	..... ثانياً : إنتشار العلم بخاتم النبوة
٢٧٤	..... ثالثاً : منع الجن من الاستماع



الموضوع ..... رقم الصفحة

أولاً : المرحلة السريّة والسائقون إلى الإسلام .....	٣٣٦
ثانياً : صلته بأعمامه في المرحلة السريّة .....	٣٣٩
ثالثاً : مرحلة الخهر بالدعوة ومواجهة المتاعب .....	٣٤٢
١ - السؤال عن صدقه " ﷺ " .....	٣٤٢
٢ - موقف أبي لهب وزوجته .....	٣٤٣
٣ - السخرية والاستهزاء .....	٣٤٤
٤ - بث الدعاية الكاذبة .....	٣٤٦
٥ - مساومات وتخليط .....	٣٤٨
٦ - الاضطهاد البدني .....	٣٤٩
٧ - محاولة قتل حميد " ﷺ " .....	٣٥٢
٨ - نتائج الاضطهاد .....	٣٥٥
٩ - أبو طالب يختاط لابن أخيه .....	٣٥٩
١٠ - المقاطعة العامة .....	٣٦٠

المبحث الثالث عشر

عام الحزن .....	٣٦١
الاستعانة بغير أهل مكة .....	٣٦٣
المحاولة الأولى .....	٣٦٣
المحاول الثانية .....	٣٦٥

المبحث الرابع عشر

زواج النبي " ﷺ " بعد وفاة خديجة " رضي الله عنها "

أولاً : سودة بنت زمعة .....	٣٧١
ثانياً : عائشة بنت أبي بكر .....	٣٧٤

الموضوع	وع	رقم الصفحة
ثالثاً : أم حبيبة بنت أبي سفيان .....	٣٧٦	
المبحث الخامس عشر		
تابع محيى نصر الله		
النصر الأول " إسلام عداس " .....	٣٧٧	
النصر الثاني " إسلام الجن " .....	٣٧٨	
النصر الثالث : إجارة المطعم بن عدي " .....	٣٧٩	
النصر الرابع " أضواء وسط ظلام القبائل " .....	٣٨١	
— إسلام سويد بن الصامت " ﷺ " .....	٣٨١	
— إسلام إلياس بن معاذ " ﷺ " .....	٣٨١	
— إسلام أبي در الغفاري " ﷺ " .....	٣٨٢	
— إسلام الطفيل بن عمرو " ﷺ " .....	٣٨٣	
— إسلام ضماد الأزدي " ﷺ " .....	٣٨٤	
النصر الخامس " الإسراء والمعراج " .....	٣٨٥	
١ — مفهوم الإسراء والمعراج .....	٣٨٥	
٢ — ثبوت الإسراء والمعراج .....	٣٨٥	
— رواة حديث الإسراء .....	٣٩١	
— الزيادات عن رواية حديث أنس .....	٣٩٢	
— التعارض في أحاديث الإسراء .....	٣٩٧	
— فك تعارض الأحاديث .....	٣٩٩	
٣ — كيفية وقوع الإسراء والمعراج .....	٤٠٠	
— مناقشة الآراء .....	٤٠٠	
— التوفيق ورد الاختلاف .....	٤٠٤	

الموضوع	رقم الصفحة
النصر السادس " إسلام الأنصار "	٤٠٥
اللقاء الأول	٤٠٥
بيعة العقبة الأولى	٤٠٧
بيعة العقبة الثانية	٤٠٩

### الفصل الثالث

حركة النبی " ﷺ " بالدعوة

إلى الله تعالى

التمهيد	٤١٩
المبحث الأول " تحديد مفاهيم الحركة بالدعوة "	٤٢١
أولاً : مناهج الدعوة	٤٢١
ثانياً : المضمون الفكري للحركة	٤٢٣
ثالثاً : أسلوب الدعوة	٤٢٧
رابعاً : وسائل الدعوة	٤٣٦
خامساً : وسادساً : الداعي والمدعو	٤٤١
المبحث الثاني " حركة الرسول " ﷺ " بالدعوة خلال المرحلة السرية "	٤٤٢
أولاً : الدعوة إلى العقيدة	٤٤٣
ثانياً : الاتصال الفردي	٤٤٦
ثالثاً : تخير المدعوين	٤٤٨
رابعاً : تجنب ضلالات القوم	٤٤٩
خامساً : دعوة الأقربين	٤٥٠
سادساً : إسلام الضعفاء	٤٥١
سابعاً : الاكتفاء بأهل مكة ومن يأتيها	٤٥٢

## الموضوع \_\_\_\_\_ نوع

### رقم الصفحة

٤٥٦	.....	نامياً : التخفي في العبادة والتوحيد
٤٥٨	.....	تاسعاً : حمل المسلمين مسئولية الدعوة ..
		المبحث الثالث
٤٦٣	.....	الوسائل والأساليب خلال المرحلة السرية ..
		المبحث الرابع
٤٦٤	.....	المسلمون خلال المرحلة السرية .....
		المبحث الخامس
٤٦٨	.....	المرحلة الأولى للجهار بالدعوة .....
٤٨١	.....	اسلام حمزة .....
٤٨٢	.....	اسلام عمر بن الخطاب .....
		المبحث السادس
٤٨٧	.....	مرحلة الجهر العام بالدعوة .....
		المبحث السابع
		الحركة بالدعوة خلال مرحلة الجهر العام
		وسائل الدعوة
٤٨٩	.....	المسألة الأولى : تنوع وسائل الدعوة .....
٤٨٩	.....	أولاً : الاتصال بصوره المختلفة .....
٤٩٦	.....	ثانياً : الدعوة بالحوار والمفاوضة .....
٤٩٩	.....	ثالثاً : الدعوة بالانتقال إلى القبائل .....
٥٠٠	.....	رابعاً : الدعوة بمحاكاة ثؤفود .....
٥٠٣	.....	خامساً : الدعوة بإرسال الرسائل .....

الموضوع	رقم الصفحة
سادساً : الدعوة بالعمل والتطبيق .....	٥٠٧
سابعاً : الاستفادة من عادات المجتمع الجاهلي .....	٥٠٨

### المسألة الثانية

#### أساليب الدعوة

أساليب البلاغة القرآنية .....	٥١٠
(١) التصوير الحسي بالكلمات .....	٥١٩
(٢) التصوير بالتشبيه .....	٥٢١
(٣) التصوير بضرب المثل .....	٥٢٢
(٤) التصوير القصصي .....	٥٢٤
(٥) التشويق والإثارة .....	٥٢٩
(٦) التصوير الصوتي بالترتيل .....	٥٣١
(٧) إظهار عوامل الشفاعة .....	٥٣٣

### المبحث الثامن

#### نوافق الأسلوب والموضوع

في مجال العقيدة .....	٥٣٤
في مجال العبادة .....	٥٣٧
في مجال المعاملات .....	٣٥٧

### المبحث التاسع

#### مواجهة عدوان الكفار

محاولات الكفار في إيقاف حركة الدعوة .....	٥٣٩
---	-----

الموضوع	رقم الصفحة
مواجهة محاولات الكفار .....	٥٤٥
أولاً : تقوية إيمان المعذبين .....	٥٤٦
ثانياً : تحرير الأرقاء .....	٥٤٧
ثالثاً : هجرة المسلمين إلى الحبشة .....	٥٤٩
رابعاً : إنتهاء المقاطعة .....	٥٥١
المبحث العاشر	
استمرار الحركة بالدعوة .....	٥٥٦
المبحث الحادي عشر	
المسلمون في نهاية المرحلة المكية .....	٥٦٠
الفصل الرابع	
الركائز المستفادة من المرحلة المكية	
تمهيد .....	٥٦٣
الركيزة الأولى " المعرفة الشاملة للمدعوين " .....	٥٦٤
الركيزة الثانية " دور الداعية بين الله والناس " .....	٥٧٠
أولاً : توثيق صلته بالله .....	٥٧٣
ثانياً : توثيق ارتباطه بالناس .....	٥٨٠
الركيز الثالثة " صفات الدعاة " .....	٥٨٢
أولاً : صفات التكامل الذاتي .....	٥٨٣
١ — الصدق .....	٥٨٤
٢ — الأمانة .....	٥٨٦
٣ — الإخلاص .....	٥٨٦
٤ — الذكاء .....	٥٨٧



الموضوع	رقم الصفحة
ثانياً : صفات الترابط والمودة ...	٥٩٠
١ — الحلم .....	٥٩٠
٢ — التواضع .....	٥٩٢
٣ — القناعة .....	٥٩٤
٤ — الكرم .....	٥٩٥
ثالثاً : صفات الريادة والتوجيه .....	٥٩٦
١ — المشاركة الوجدانية .....	٥٩٦
٢ — القوة والعزة .....	٦٠٠
الركيزة الرابعة " الملائمة بين الدعوة والواقع " .....	٦٠٤
الركيزة الخامسة " إدراك مسئولية الدعوة " .....	٦٠٨
الركيزة السادسة : دور المرأة المسلمة في الدعوة " .....	٦١٠
الخاتمة .....	٦١٢
فهرس الموضوعات .....	٦١٥

\* \* \*

وَأَخِرُ دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ